

شیخ الہند مولانا محمود حسن ج حیات اور علمی کارنامے

اقبال حسن خاں

علی گڑھ مسلم یونیورسٹی علی گڑھ

شیخ الہند مولانا محمود حسن

حیات اور علمی کارنامے

اقبال حسن خاں

ایم۔ اے۔ ایم۔ بی، پی۔ ایچ۔ ڈی (علیگ)
لکچرار شعبہ دینیات (مستقل)

علی گڑھ مسلم یونیورسٹی علی گڑھ

سلسلہ منشورات دینیات فیکلٹی

پہلا ایڈیشن

۱۹۷۳ء

۱ پہلے ایڈیشن کے جلد حقوق علی گڑھ مسلم یونیورسٹی علی گڑھ کے لئے محفوظ ہیں)

قیمت -

تعداد اشاعت - ۵۰۰

باہتمام

علی گڑھ مسلم یونیورسٹی پریس کوہ نور پریس لال کنواں دہلی میں طبع ہوئی

فہرست

صفحہ

عنوان

۱۳	پروفیسر سعید احمد اکبر آبادی	مقدمہ
۱۵		پیش لفظ
۲۱		آئندہ ابواب کی ایک جھلک

باب اول

۲۸		(الف) ہندوستان ۱۸۵۷ء سے پہلے
۲۸		انگریز اور ہندوستانی عوام ۱۸۵۷ء تا ۱۸۵۷ء
۳۲		مذہبی امور میں انگریزوں کی مداخلت
۳۷		نقلی پسماندگی
۴۰		انگریزوں پر بے اعتمادی
۴۱		بغاوت
۴۶		(ب) شاہ ولی اللہ اور ان کی تحریک
۴۶		منظر اور پس منظر
۴۷		اخلاقی ابتری
۴۸		مذہبی حالت
۵۱		سیاسی زوال
۵۳		سکھ تحریک
۵۴		مرہٹوں کی شورش
۵۶		جاٹوں کے حملے

- ۵۷ نادر شاہ کا حملہ
- ۵۸ روہیلوں کی آمد
- ۵۹ اسباب زوال شاہ صاحب کی نظریں
- ۶۰ اصلاح حال کے لئے شاہ صاحب کی عمومی کوششیں
- ۶۲ احمد شاہ ابدالی کو ہندوستان آئینی دعوت
- ۶۵ ابدالی کا حملہ - نتائج و اثرات
- ۶۵ احمد شاہ ابدالی کا حملہ اور شاہ صاحب کا اس میں حصہ
- ۶۶ بعد کی اسلامی تحریکات اور شاہ صاحب
- ۶۸ شاہ صاحب کی تحریک، شاہ صاحب کے بعد
- ۷۱ سید احمد شہید
- ۷۵ وہابی تحریک کیا اور کیوں؟
- ۷۷ سید احمد شہید کے بعد تحریک
- ۷۹ تہذیبیں اور فکری ارتداد اور اس کا مقابلہ
- ۸۰ (ج) ہندوستان جنگ آزادی ۱۸۵۷ء کے بعد
- ۸۵ جنگ آزادی اور مسلمان
- ۹۰ انگریزوں کی مسلم دشمنی اور اس کے اسباب
- ۹۳ انگریز مجرم انگریز عدالت میں
- ۹۶ باشندگان ہند کی بیداری اور اس کے کچھ مظاہر
- ۱۰۴ (د) قیام دارالعلوم دیوبند - نتائج و اثرات - ایک جائزہ
- ۱۰۴ دیوبند - محل وقوع
- ۱۰۵ قیام دارالعلوم
- ۱۰۹ قیام دارالعلوم - مقاصد اور عزائم
- ۱۱۰ دارالعلوم بعد شیخ الہند
- ۱۱۲ نمایاں خصوصیت
- ۱۱۳ ناموران دارالعلوم دیوبند
- ۱۱۳ دیوبند کی خدمات، پر ایک نظر

باب دوم

(الف) حضرت شیخ الہند - خاندان اور حالات زندگی

۱۱۵	خاندان
۱۱۵	ولادت
۱۱۶	تعلیم
۱۱۸	آپ کے اساتذہ
۱۲۰	استاد کی خدمت
۱۲۲	دارالعلوم دیوبند کی مدرسہ
۱۲۵	شیخ الہند کے عہد کا ایک اہم کارنامہ
۱۲۸	اساتذہ کے ساتھ سفر حج
۱۲۸	درس اور حلقہ درس
۱۳۰	سند حدیث
۱۳۲	دارالعلوم کی صدارت اور عرصہ تدریس
۱۳۲	سلوک و تصوف ←
۱۳۴	بیعت و خلافت
۱۳۵	سلاسل اربعہ میں بیعت کی وجہ
۱۳۷	ذاتی اخلاق و عادات
۱۳۷	اتباع سنت
۱۳۷	ایک نکتہ
۱۳۹	عبادت کا شوق و انہماک
۱۴۱	شیخ الہند اپنے گھر میں - اخلاق و عادات کی ایک جھلک
۱۴۲	شیخ الہند کی اولاد
۱۴۴	لڑکیوں کی شادی
۱۴۴	گھر والوں کے ساتھ آپ کا معاملہ
۱۴۵	

- ۱۴۶ توکل علی اللہ
 ۱۴۷ مہمان نوازی
 ۱۴۸ تواضع اور خاکساری
 ۱۴۸ کھانے میں آپ کی عادت
 ۱۴۹ پان کی عادت
 ۱۴۹ دولت دنیا سے بے نیازی
 ۱۵۰ مالٹا سے رہائی اور واپسی
 ۱۵۱ علالت اور وفات

باب سوم علمی کارنامے

- ۱۵۵ الابواب والستراجم
 ۱۵۷ اولہ کاملہ
 ۱۶۱ احسن القری فی ادق العری
 ۱۶۲ الجہد المقل
 ۱۶۷ مقدمہ ترجمہ قرآن شریف
 ۱۷۰ افادات محمودیہ
 ۱۷۲ تقریر ترمذی
 ۱۷۳ تصحیح ابن داؤد
 ۱۷۴ ایضاح الاولہ
 ۱۷۷ حاشیہ مختصر المعانی
 ۱۷۹ فتویٰ نویسی
 ۱۸۱ خطابت
 ۱۹۰ شاعری

باب چہارم اصلاحی کارنامے

- ۲۱۱ ثمرۃ الترقیت کا قیام
 ۲۱۲ جمعیتہ الانصار کا قیام
 ۲۱۷ جمعیتہ الانصار کے اغراض و مقاصد
 ۲۲۱ مؤتمر الانصار
 ۲۲۲ مؤتمر الانصار کی منظور شدہ تجاویز
 ۲۲۳ جمعیتہ الانصار کا دوسرا اجلاس
 ۲۲۴ انگریزوں پر اس کا رد عمل
 ۲۲۵ ویونبد کے ارباب حل و عقد اور جمعیتہ الانصار
 ۲۲۹ جمعیتہ الانصار سے مولانا سندھی کا استعفاء
 ۲۲۹ نظارۃ المعارف
 ۲۳۲ نتائج و اثرات
 ۲۳۷ اسلامی مدارس کے قیام کی تحریک

باب پنجم سیاسی زندگی

- ۲۳۹ ہندوستان سے باہر آزادی کی جدوجہد
 ۲۳۹ انگریزوں سے نفرت اور ان کی مخالفت
 ۲۴۲ مراکز کا قیام اور مولانا سندھی کا سفر کابل
 ۲۴۲ مولانا سندھی کی کابل روانگی
 ۲۴۵ مولانا سندھی کا کابل پہنچنے کا مقصد
 ۲۴۵ ابتدائی مراکز
 ۲۴۹ مقابلہ اور ثنا کا می
 ۲۴۸ ایک تاریخی غلطی
 ۲۵۲ غیر ممالک کے سفر

۲۵۲	پہلا سفر
۲۵۳	دوسرا سفر
۲۵۴	وجہ سفر
۲۵۵	قصد سفر اور افواہیں
۲۵۶	سفر اور رفقاء سفر
۲۵۷	خفیہ پولیس اور افواہیں
۲۵۸	جج و زیارات اور قصد مدینہ منورہ

تحریک ریشمی رومال

۲۵۹	چینی و بری مشن
۲۶۲	جاپانی مشن
۲۶۳	فرانسیسی مشن
۲۶۴	امریکی مشن
۲۶۵	شیخ اہند کی بصیرت
۲۶۶	جنگی تیاریاں
۲۶۷	حملہ کرنے کے راستوں کا تعین
۲۶۸	اندرون ملک مراکز بغاوت
۲۶۹	بیرون ملک امدادی مراکز
۲۷۰	برلن میں حریت پسندوں کا اجتماع
۲۷۱	جرمنی، ترکی اور ہندوستانی وفد افغانستان میں
۲۷۲	وفد کی امیر سے ملاقات
۲۷۳	لاہور سے بھاگتے ہوئے طلبہ
۲۷۴	افغانستان میں مولانا سندھی کی سرگرمیاں
۲۷۵	حکومت موقتہ کا قیام

روسی مشن

۲۸۹

جاپانی اور ترکی مشن

۲۹۲

جنورادشہ کی تشکیل

۲۹۳

حجاز میں شیخ الہند کی سرگرمیاں

۲۹۶

غالب پاشا سے ملاقات

۲۹۷

غالب نامہ

۲۹۸

غالب نامہ کا ارسال

۲۹۹

گورنر مدینہ منورہ کی بدگمانی

۳۰۱

النور پاشا اور جمال پاشا سے ملاقات

۳۰۲

النور نامہ

۳۰۳

النور نامہ کا ارسال

۳۰۴

حفیہ پولیس کی تفتیش

۳۰۵

مولانا محمد نبی صاحب کی تلاشی

۳۰۶

حاجی نور الحسن صاحب کی تلاشی

۳۰۶

حاجی احمد مرزا کی تلاشی

۳۰۷

تحریروں کی تقسیم

۳۰۷

شیخ الہند کی غالب پاشا سے آخری ملاقات

۳۰۸

قاضی مسعود صاحب حجاز میں

۳۰۹

افشار راز

۳۱۰

ریشمی خط انگریزوں کے قبضہ میں

۳۱۱

انگریزوں کو اطلاع کس نے دی

۳۱۲

ریشمی رومال - کچھ وضاحتیں

۳۱۶

گرفتاریاں اور احتیاطی تدابیر

۳۱۷

شیخ الہند کا ترکوں کی تکفیر سے انکار

۳۱۸

گرفتاری سے رہائی تک

۳۱۹
۳۲۰
۳۲۱
۳۲۱
۳۲۲
۳۲۳
۳۲۴
۳۲۹
۳۳۰
۳۳۲
۳۳۴
۳۳۵
۳۳۵
۳۳۶
۳۳۶
۳۳۶
۳۳۷
۳۳۸
۳۳۹
۳۴۰
۳۴۱
۳۴۱
۳۴۱
۳۴۲

مولانا حسین احمد صاحب کی گرفتاری
مولوی عزیز گل اور حکیم نصرت حسین کی نظربندی
صفائی کی ایک اور کوشش
عشق اپنے مجرموں کو پابجولاں لے چلا
جدہ سے مصر
جیزہ کے قید خانے میں
جیزہ سے مالٹا
مالٹا کے کچھ حالات
عرب کیمپ میں حضرت کے معمولات
کچھ مراعات
مسٹر برن مالٹا میں
ہندوستان دارالحرب ہے یا دارالاسلام
دوسرے رفقاء کے بیانات
حکیم نصرت حسین کو آزادی کی پیش کش
مزید مراعات
حکیم نصرت حسین کا انتقال
ہندوستان میں رہائی کی کوششیں
حضرت شیخ الہند کی گرفتاری کے بعد - تحریک
تحریک ہجرت
نامہ بران تحریک
صد فی غلام محمد ترک
خان عبدالغفار خان
مولانا منصور انصاری
مولوی عزیز گل - مولانا محمد اسحق صاحب - عبہ الحق

من از بیگانگان ہرگز نہ نام

۳۵۴

ربانی اور ہندوستان واپسی

۳۶۱

بھٹی سے روانگی

۳۶۳

مختلف شہروں کے سفر

۳۶۴

باب ششم ہندوستان میں سیاسی زبیری

۳۶۵

شیخ الہند کا خطاب

۳۶۷

تحریک خلافت و ترک موالات کی تائید و حمایت

۳۶۷

ہجرت سے متعلق ایک سوال

۳۷۲

خلافت

۳۷۳

قیام جامعہ ملیہ

۳۷۴

اجلاس جمعیتہ علماء ہند کی صدارت

۳۷۹

سائنسہء علم

۳۸۳

ضمیمہ

۳۸۷

ممتاز تلامذہ

۳۸۷

خلفاء و مجازین

۴۰۷

مکاتیب

۴۰۷

مقدمہ

شیخ الہند مولانا محمود حسن رحمۃ اللہ علیہ تاریخ اسلام کی ان چند عظیم المرتبت شخصیتوں میں سے ہیں جو علم و فضل، تقویٰ و دہارت اور زہد و ورع کی دولت ابد مدت سے مالا مال ہونے کے ساتھ ایک بلند پایہ مجاہد اور مردِ حریت و آزادی بھی تھے۔ حضرت موصوف نے انقلاب کے ذریعہ استخلاص وطن کا ایک وسیع پروگرام اس وقت بنایا جبکہ کوئی شخص مکمل آزادی کا خواب بھی نہیں دیکھ سکتا تھا۔ اور اس کی پاداش میں آپ نے ضعیف العمری اور صحت کی خرابی و کمزوری کے باوجود جو تکالیف و شدائد برداشت کئے اس زمانہ میں کسی کو انکا تصور بھی نہیں ہو سکتا تھا۔ سوال یہ ہے کہ آپ کی یہ تمام جدوجہد سیاسی نوعیت کی تھی یا اس کا اصل محرک اور باعث مذہب تھا؟ جواب یہ ہے کہ آجکل کی اصطلاح میں جس چیز کو سیاست کہتے ہیں حضرت شیخ الہند کا اس سے دور کا تعلق بھی نہیں تھا اور آپ کی تحریک سرتاسر اس اسپرٹ اور اس نقطہ نظر کے ماتحت تھی جو قرآن اور اسوۂ رسول و سیرت صحابہ کرام پیدا کرتے ہیں، قرآن میں سب سے زیادہ جس چیز کی مذمت کی گئی ہے وہ فساد فی الارض ہے۔ اور فساد فی الارض سب سے زیادہ ہند مگر نہایت کارگر اور موثر سبب استعمار و ملکیت ہے۔ یہی وہ برطانوی، فرانسیسی اور پرتگالی استعمار ہے جو اٹھارویں اور انیسویں صدی سے عالم اسلام کے جسم کو جو تک کی طرح لگ کر اسکا خون پی رہا اور آہستہ آہستہ اسے در ماندہ و ناتواں کر رہا تھا۔ اور اس کا اثر یہ تھا کہ خود اسلام اور اسکی شان و شوکت، حریت و استقلال اور دبیرہ و سطوت کی جڑیں کھوکھلی ہو گئیں۔ اور اس کی عمارت کو گھن لگ گیا تھا۔ حضرت شیخ الہند کی تحریک کا اصل مقصد اسی استعمار اور ملکیت کو ختم کرنا تھا۔ چنانچہ جب ہندوستان سے برطانوی استعمار کا خاتمہ ہوا تو افریقہ اور ایشیا کے ممالک بھی آگے پیچھے آنا دھرتے چلے گئے۔ اس بنا پر حضرت شیخ الہند کی یہ تحریک اور سیاسی جدوجہد خالص قرآن مجید کی تعلیمات کے زیر اثر ایک نہایت عظیم اور اہم اسلامی اور انسانی مقصد کی تکمیل کیلئے تھی۔ کوئی شبہ نہیں کہ اس حیثیت سے حضرت شیخ الہند کا مرتبہ و مقام نہ صرف انڈوپاک میں بلکہ عالم اسلام کے مشائخ و علما میں بہت ممتاز اور نمایاں ہے۔ کیونکہ آپ بیک وقت عظیم محدث اور مفسر بھی تھے، اور شاعر و ادیب، عارف باللہ اور ولی کامل بھی تھے۔

اور بلند پایہ بطل حریت و مجاہد بھی۔

عزیزم ڈاکٹر اقبال حسن خاں نے جب شعبہ سنی دینیات کے ماتحت پی ایچ ڈی میں داخلہ لیا۔ اور میری ہی نگرانی میں ان کا کام کرنا منظور ہوا تو میں نے ان کیلئے حضرت شیخ الہند کی لائف اور کارناموں کو تحقیق کا موضوع بنانے کی تجویز کی۔ انھوں نے تین ساڑھے تین برس کی مدت میں جو مقالہ تیار کیا اور جس کو یونیورسٹی نے منظور کر کے مقالہ نگار کو پی ایچ ڈی کی ڈگری عطا کی اب آپ کے سامنے موجود ہے، آپ دیکھیں گے اس میں مقالہ نگار نے حضرت شیخ الہند کی شخصیت کا جائزہ ایک مورخ کے نقطہ نگاہ سے لیا ہے اور کوشش کی ہے کہ موضوع بحث کا کوئی پہلو ایسا نہ ہو جو معرض گفتگو میں نہ آئے اور جو کچھ لکھا جائے تحقیق اور جستجو کے بعد لکھا جائے۔ یوں تو انسان کا کوئی کام بھی لغزش اور خطا سے پاک نہیں ہوتا۔ اور نہ کسی کام کے متعلق یہ دعویٰ کیا جاسکتا ہے کہ وہ بہمہ وجوہ کامل اور مکمل ہے، البتہ پیش نظر مقالہ کی نسبت یہ ضرور کہا جاسکتا ہے کہ موضوع مقالہ سے متعلق ہندوستان میں جو کچھ مواد دستیاب ہو سکتا تھا اس سے حتی المقدور مستفید ہونے کی سعی کی گئی ہے۔ اور یہی وجہ ہے کہ اگرچہ حضرت شیخ الہند پر اصلاً اور تبعاً متعدد کتابیں لکھی گئیں اور شائع ہو گئی ہیں لیکن جو جزئیاتی استقصاء اور استیعاب آپ کو اس میں ملے گا وہ کسی اور کتاب میں نظر نہیں آئیگا۔ حضرت شیخ الہند کی تحریک آزادی اور آپ کی اسارت و قیام مالٹا سے متعلق میرے خیال میں ابھی چند امور ہیں جو پردہ خفایں ہیں اور ان کی کھوج لگانے کی ضرورت ہے لیکن انکا سراغ لندن کے انڈیا آفس یا برٹش میوزیم میں لگ سکتا ہے ہندوستان میں نہیں۔

بہر حال ایک یونیورسٹی کے مقالہ پی ایچ ڈی کی حیثیت سے یہ مقالہ حضرت شیخ الہند کی حیات اور آپ کے نوع بہ نوع کارناموں کی ایسی داستان ہے جو تفسیریں اور تہذیبی ہے، عبرت انگیز و سبق آموز بھی، جذبات آفریں و دلورہ خیز بھی ہے اور بصیرت افروز و معلومات افزا بھی۔ امید ہے کہ ارباب ذوق اس مطالعہ سے شاد کام و محفوظ ہوں گے؛

پروفیسر سعید احمد اکبر آبادی

انسٹی ٹیوٹ آف ہسٹری آف میڈیسن اینڈ میڈیکل ریسرچ

(ہمدرد) نئی دہلی - ۶۲

۲۱ اگست ۱۹۷۶ء

بسم اللہ الرحمن الرحیم

پیش لفظ

اسلام صرف چند عقائد اور رسوم و عبادات کا نام نہیں ہے بلکہ وہ ایک خاص طریق فکر اور نظام حیات ہے اور اس کی تعلیمات زندگی خواہ انفرادی ہوں یا اجتماعی اس کے تمام شعبوں پر حاوی اور محیط ہے پھر چونکہ اس کی تعلیمات فطری اور وحی الہی پر مبنی ہیں اس بنا پر اسلام کسی خاص فرقہ گروہ اور کسی ایک خاص ملک اور قوم کیلئے مخصوص نہیں بلکہ دنیا کے سب انسانوں کے لئے ایک صالح کامیاب اور مکمل زندگی بسر کرنیکا ذریعہ اور طریقہ ہے۔ اس خصوصیت کے باعث اسلامی تعلیمات کی رو سے صرف اتنی بات کافی نہیں ہے کہ مسلمان انفرادی یا اجتماعی طور پر چند عبادات اور رسوم بجا لائیں اور چند بندھی ٹکی چیمیزوں پر عمل کرتے رہیں بلکہ ان کے لئے یہ بھی ضروری ہے کہ وہ ایسی فضا اور ماحول پیدا کریں جس میں اسلامی نظام زندگی کسی قسم کا کوئی جبر ٹھٹھن اور دباؤ محسوس نہ کرے اور اس کو آزادی ان خود مختاری اور خود اعتمادی کے ساتھ نشو و نما پانے ترقی کرنے اور پھیلنے پھولنے کا موقع مل سکے کوئی پودا کتنا ہی حسین و جمیل اور کوئی تخم کیسا ہی برگ و بار آور ہو لیکن اگر آپ نے اسے کسی بند کسر میں مقید کر دیا یا اس پر پتھر کی کوئی سل رکھ دی ہے تو یہ اس پودے یا تخم کے لئے موت ہے نہ کہ زندگی۔

پس یہی وہ حکمت و مصلحت ہے جس کے باعث جہاد کو اسلام کا ایک اہم رکن قرار دیا گیا اور اس کے فضائل بیان کئے گئے ہیں جہاد کا مقصد ملک گیری اور اپنے حدود و مملکت کی توسیع کی غرض سے کسی ملک پر جارحانہ حملہ کرنا ہرگز نہیں ہے بلکہ اس کا مقصد اسلامی تعلیمات پر ہے روک ٹوک عمل اور اس کی تبلیغ و اشاعت کے لئے ایسی فضا پیدا کرنا ہے جس میں آزادی ہو۔ اور کسی قسم کا کوئی جبر و اکراہ نہ ہو۔ اس مقصد کو حاصل کرنے کے لئے جنگ کرنا اور تلوار اٹھانا ہمیشہ ضروری نہیں ہے بلکہ بعض اوقات یہ کام حکمت عملی سے بھی ہو جاتا ہے البتہ اگر یہ حکمت عملی ناکام ہو اور کوئی دوسری راہ کھلی نہ رہے تو اب بے شبہ جنگ ناگزیر ہو جاتی ہے چنانچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی سیر طیبہ میں ہمیں یہ دونوں باتیں صاف نظر آتی ہیں۔ آپ جب مدینہ پہنچے

تو آپ نے وہاں کے مختلف قبائل کے یہودیوں کے ساتھ ایک معاہدہ کے ذریعہ ایک ریاست قائم کی جس کو ڈاکٹر محمد حمید اللہ نے ”پہلی مدینہ اسٹیٹ“ کہا ہے۔ اس معاہدہ کے ماتحت مسلمانوں اور یہودیوں دونوں کے شہری معاملات میں یکساں حقوق و فرائض تھے لیکن جب ان یہودیوں نے معاہدہ کی خلاف ورزی کی اور قریش مکہ کے ساتھ ساز باز کر کے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ کھلی دشمنی کا مظاہرہ کرنے لگے تو یہ معاہدہ خود بخود ختم ہو گیا اور اب اس کے سوا کوئی اور چارہ کار نہ رہ گیا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اپنی ہمتانوں کی اور اسلام کی حفاظت کے لئے دشمنوں کے ساتھ جنگ کے لئے تیار ہوں چنانچہ آپ نے بڑے بڑے معرکے سر کئے جو غزوات و سرایا کے نام سے مشہور ہیں۔ اسلام کی تعلیمات کا مکمل نمونہ عمل اور اس بنیاد پر مسلمانوں ہی کے لئے کیا بلکہ ساری دنیا کے لئے اسوۂ حسنہ محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ہی ذات مبارک ہے اور اس کی پیروی اور اتباع ہی فلاح و برکت و کفالت۔

لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ لِّمَن كَانَ يَرْجُوا اللَّهَ وَالْيَوْمَ
الْآخِرَ وَذَكَرَ اللَّهَ كَثِيرًا ط بے شبہ رسول اللہ (صلی اللہ علیہ وسلم) تم سب کے لئے
بہترین نمونہ عمل ہیں۔ ہاں ان لوگوں کے لئے جو اللہ اور یوم آخرت کی آس لگائے
رکھتے ہیں اور اللہ کو بہت یاد کرتے ہیں۔

اس بنیاد پر ضروری تھا کہ علمائے کرام اور مشائخ عظام جن کو ارشاد و ہدایت
دعوت الی الحق اور وعظ و تذکیر میں محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی نیابت و وراثت
کا مرتبہ و مقام حاصل ہے ان میں حضور کی حیات طیبہ کے اس خاص رخ اور پہلو کی
سبھی جلوہ گری پائی جائے لیکن پوری تاریخ اسلام بڑھ جائیے۔ آپ دیکھیں گے کہ علماء اور
مشائخ نے بحیثیت ایک طبقہ کے اپنے آپ کو درس و تدریس، تصنیف و تالیف، وعظ
و خطابت اور روحانی تزکیہ و تصفیہ کے لئے وقف کر لیا اور سیرت نبوی کے اس خاص پہلو
کو سیاست کا نام دے کر اس سے کنارہ کش رہے اور مجاہدین کے ذریعہ اس کی تعمیل و
مکمل ہوتی رہی۔ اس میں شبہ نہیں کہ تاریخ میں ایسے نفوس قدسیہ بھی نظر آتے ہیں جو ایک
طرف ارباب علم و قلم تھے تو ساتھ ہی اصحاب سیف و علم بھی۔ وہ مسند درس و تدریس کی
ذیت اور مسجد و خانقاہ کی روتی تھے اور ساتھ ہی میدان سیاست کے شہسوار بھی

لیکن ایسے جامع الصفات والکالات بزرگوں کی تعداد بہت کم ہے اور انھیں قلیل
 التعداد بزرگوں میں شیخ الہند مولانا محمود حسن دیوبندی کی ذات گرامی بھی شامل ہے
 لیکن حضرت شیخ الہند نے جن خاص حالات میں دنیا کی ایک عظیم ترین اور ترقی یافتہ قوم
 (انگریز) کے خلاف اپنی سیاسی تحریک چلائی اور جس طرح چلائی اس سب کو اگر پیش نظر رکھا
 جائے تو تسلیم کرنا پڑتا ہے کہ ان معدودے چند حضرات علماء میں بھی شیخ الہند کا مقام
 بہت ممتاز اور نمایاں ہے جہاں مسلمان آزاد ہوں ان کی اپنی حکومت اور فوج ہو وہاں نسبتاً
 یہ بات آسان ہے کہ اگر کوئی غنیم ان کے ملک پر حملہ آور ہو تو وہ اس کے مقابلہ کے لئے
 میدان جنگ میں کود پڑیں اور کمال شجاعت و بہادری اور بیخونی و بے جگری کے ساتھ ہندو
 آزما ہوں۔

لیکن حضرت شیخ الہند اور ان کی تحریک کا معاملہ اس سے مختلف تھا یہاں صورت
 حال یہ تھی کہ سات سمندر پار کی ایک قوم جو مذہباً عیسائی تھی اور جو اس حیثیت سے
 مسلمانوں کے ساتھ صلیبی لڑائیوں کو اب تک بھلا نہیں سکی تھی ہندوستان ایسے وسیع
 و عریض ملک پر حکمران تھی اور اپنی حکومت کی وسعت، جنگی طاقت و قوت، تدبیر و سیاست
 علوم و فنون، سائنس اور ٹکنالوجی اور صنعت و حرفت کے باعث دنیا کی عظیم ترین قوم
 سمجھی جاتی تھی اور ادھر اس ملک کی حالت یہ تھی کہ ۱۸۵۷ء کی جنگ آزادی میں
 اس کو جو شکست فاش ہوئی تھی اب تک اس کے اثرات اور مہلک نتائج سے منہ
 نہیں سکا تھا ان حالات میں کسی ہندوستانی کے لئے اس فاتح اور حکمران قوم کو
 اس ملک سے نکال باہر کرنے کا خیال بھی آسان نہ تھا لیکن یہی حالات تھے کہ جن
 میں ایک نحیف الجثہ مرد مومن جو وقت کا عظیم المرتبت عالم بھی ہے اور شیخ طریقت
 بھی دیوبند کے اپنے حجرہ میں بوریہ پر بیٹھ کر وقت کی اس عظیم ترین حکومت کے
 پیچھے استبداد و استعمار سے ملک کو آزاد کرا لینے کا ایک نہایت وسیع منصوبہ بتاتا
 ہے اور ایک تحریک کی شکل میں اسے شروع کر دیتا ہے۔

بے شبہ یہ بھی جہاد ہے لیکن اس میں صریح بہادری اور شجاعت کا مظاہرہ
 کافی نہیں ہے بلکہ اس سے کہیں زیادہ ضروری ہے فہم و تدبیر، سیاسی سوچ و بوجھ، بین
 الاقوامی حالات سے واقفیت، تنظیم کی اعلیٰ صلاحیت، جوش کے ساتھ ہوش و عزم

ولند سمیت اور جس شخص نے حضرت شیخ الہند کی اس تحریک کا مطالعہ کیا ہے وہ جانتا ہے کہ ان چیزوں میں سے وہ کون سی شے تھی جس کی یہاں کمی ہو۔ منصوبہ کامیاب رہا یا نا کام اس سے بحث نہیں۔ دیکھنا صرف یہ ہے کہ یہ تحریک جس عزم و ہمت، ولولہ و جوش، فہم و بصیرت اور اعلیٰ تنظیم و تدبیر کے ساتھ چلائی گئی ہے اس کے پیش نظر آسمیں کوئی مبالغہ نہیں ہے کہ شیخ الہند کا مرتبہ و مقام صرف برصغیر ہند و پاک کے علماء و مشائخ میں ہی سب سے اوجی نہیں ہے بلکہ انیسویں صدی کے اواخر اور بیسویں صدی کے اوائل میں ترکی اور مصر میں جو مجاہدین حریت و آزادی پیدا ہوئے اور جنہوں نے اپنے ملکوں کو اجنبی اقتدار و تسلط سے آزاد کرنے کے لئے نہایت نمایاں کارنامے انجام دیئے ان میں بھی بہت ممتاز نظر آتا ہے کیونکہ علم و عمل، تقویٰ و طہارت، شریعت و طریقت اور پھر دین اور سیاست کی جو جامعیت اور سمجھ گیری آپ کی شخصیت میں پائی جاتی ہے وہ کہیں اور نظر نہیں آتی۔ اس بنا پر ضرورت تھی کہ آپ کی عظیم شخصیت اور متنوع خدمات اور کارناموں کا بھرپور جائزہ ممکن الحصول مواد اور معلومات کی روشنی میں اس طرح لیا جائے کہ کوئی بہموشہ اور گوشہ خفا میں نہ رہ جائے۔

حضرت شیخ الہند پر ہندوستان اور پاکستان میں متعدد کتابیں شائع ہو چکی ہیں لیکن وہ سب کسی نہ کسی حیثیت سے نامکمل ہیں کیونکہ ملک کی آزادی سے قبل جو کتابیں لکھی گئی ہیں ان میں تو بقیہ مضامین مصلحت حضرت مرحوم کی سیاسی تحریک کا ذکر تفصیل سے آہی نہیں سکتا تھا البتہ آزادی کے بعد سے اب تک جو کتابیں چھپی ہیں ان میں حضرت مرحوم کی سیاسی تحریک کا ذکر نسبتاً ذرا تفصیل سے ہے لیکن پھر بھی ایسی کتاب کی ضرورت تھی جس میں مولانا کی شخصیت، اخلاق و عادات، علمی اور عملی کمالات اور دینی و سیاسی خدمات ان سب کا جامع اور محققانہ تذکرہ ہو۔ یہ مقالہ اس ضرورت کی تکمیل کی غرض سے لکھا گیا ہے لیکن اس کو بھی بہمہ وجوہ مکمل نہیں کہا جاسکتا کیونکہ حضرت شیخ کی سیاسی تحریک اور خصوصاً ریشمی رونال کے متعلق جو سرکاری کاغذات لندن کی انڈیا آفس لائبریری میں محفوظ ہیں ان تک رسائی نہیں ہو سکی۔

مقالہ کی تیاری کے سلسلہ میں دیوبند کا یادگار سفر قابل ذکر ہے۔ میں دیوبند اتفاق سے ایسے موقع پر پہونچا تھا کہ وہاں مجلس شوریٰ کا اجلاس ہو رہا تھا جس

کی وجہ سے مقامی حضرات کے علاوہ کچھ بیرونی حضرات بھی تھے۔ محترم پروفیسر مولانا سید احمد صاحب اکبر آبادی جن کی توجہ اور عنایت شروع سے میرے لئے مدد و معاون ثابت ہوئی انھوں نے وہاں موجود دیگر حضرات سے مجھے ملایا۔ ان حضرات کو میرے مقالہ کا موضوع معلوم ہوا تو بڑے خلوص اور تپاک سے ملے شیخ الہند سے نسبت ان حضرات کے لئے کافی وجہ کشش ثابت ہوئی۔

اس سفر میں شیخ الہند کے مکان کی زیارت ہوئی خاص توجہ سے وہ کمرہ دیکھا جس میں ارکان تحریک کے خفیہ جلسے ہوا کرتے تھے جس میں متعدد مسلمان ارکان کے علاوہ ہندو اراکین تحریک بھی ہوتے تھے۔ شیخ الہند کے بعض اعزاء سے بھی ملاقات ہوئی۔ خصوصیت سے حضرت شیخ الہند کی چھوٹی صاحبزادی محترمہ بتول صاحبہ حضرت شیخ الہند کے متعلق بہت سی ایسی باتیں بتائیں جو کتابوں میں نہیں ملتیں۔ ان سب حضرات کا شکریہ ادا کرنا ضروری سمجھتا ہوں۔

مقالہ کی تیاری کے سلسلہ میں اپنے نگران پروفیسر مولانا سید احمد صاحب اکبر آبادی کا غایت درجہ ممنون ہوں کہ انھوں نے قدم قدم پر رہبری و رہنمائی اور اپنے بیش قیمت مشوروں سے نوائے رہبر پروفیسر اکبر آبادی صاحب محترم کی خصوصی توجہ و عنایت، ہمدردی کی بنا پر علی گڑھ مسلم یونیورسٹی علی گڑھ نے مجھے اس مقالہ پر بی ایچ ڈی کی ڈگری دی۔

استاد مکرم جناب قاضی مظہر الدین احمد بکگرا می صاحب صدر شعبہ سنی دینیات علی گڑھ مسلم یونیورسٹی علی گڑھ نے میری توجہ اس امر کی طرف بار بار منعطف کرائی کہ میں اپنے اس مقالے پر نظر ثانی کر کے اسے زیور طباعت سے آراستہ کروں ان کی بار بار یاد دہانی اور توجہ نے مجھے اس پر آمادہ کیا کہ میں اس پر نظر ثانی کر سکوں۔ میں ان کا حد درجہ ممنون ہوں کہ انھوں نے نظر ثانی کرتے وقت اپنے بیش بہا مشوروں سے مجھے نوازا اور اس کی طباعت کے لئے انھوں نے اجازت مرحمت فرمائی۔

میں یہاں پروفیسر حلیق احمد نظامی صاحب ڈین دینیات فیکلٹی کاسٹاس گزاردہ ہوں تو بڑی احسان فراموشی ہوگی۔ پروفیسر موصوف نے خصوصی توجہ فرما کر یونیورسٹی کے اشاعت مقالات فنڈ سے ایک گراں قدر رقم منظور فرمائی جس کے بغیر اس کتاب کا

ہونا ناممکن تھا۔ پروفیسر خلیق احمد نظامی صاحب محترم نے بھی اپنی انتہائی مصروفیات کے باوجود میسر مقالے پر نظر ثانی کی اور اسمیں بہت سے مقامات پر اپنے گرانقدر مشورہ سے نوازا۔ بعض ابواب کو میں فہم امت کے لحاظ سے کم کرنا چاہتا تھا لیکن موصوف نے اس کو برقرار رکھنے پر زور دیا اور محض فنڈ کی کمی کیونچہ سے اسکو خارج کرنے سے منع فرمایا۔ موصوف کی علم نوازی کی یہ ایک الوکھی مثال ہے۔

احسان شناسی ہوگی اگر اپنے مخلص کرم فرماؤ اکثر محمد اسلم استاد شعبہ تاریخ پنجاب یونیورسٹی لاہور کے تعاون کا ذکر نہ کروں ڈاکٹر صاحب موصوف نے پاکستان سے بعض ایسی کتابیں بھیجیں کہ ان کے بغیر سیاسی خدمات سے متعلق مقالہ کاسب سے اہم جز و ناقص و نامکمل رہ جاتا۔ میں موصوف کا تہہ دل سے ممنون ہوں۔

استاذ محترم ڈاکٹر فضل الرحمن صاحب گنوری لکچرر شعبہ سنی دینیات بھی شکریہ کے مستحق ہیں کہ ان کی عنایت سے شیخ الہند کے کچھ خطبے اور ترک موالات کا مشہور فتویٰ دستیاب ہوا نیز چند غیر مطبوعہ خطوط بھی آپ نے فراہم کئے۔

آخر میں میں اپنے تمام احباب کا شکر گزار ہوں جنہوں نے وقتاً فوقتاً اس مقالے کی تیاری میں سیری ہر طرح مدد فرمائی۔

مولف اقبال

آئندہ ابواب کی ایک جھلک

باب اول :- پہلے باب میں یہ دکھایا گیا ہے کہ انگریزوں کی آمد اور ملک پر ان کے تسلط سے قبل ملک کی عمومی حالت کیا تھی نیز اس امر پر تفصیل سے روشنی ڈالی گئی ہے کہ وہ کون سے عوامل تھے جنہوں نے انگریزوں کو اس کا موقع دیا کہ وہ معاملات ملکی میں دخل اندازی کرنے لگے اور رفتہ رفتہ اپنی قوت اتنی بڑھالی کہ پورا ملک ان کے سپہ استبداد میں آگیا۔ اس سلسلہ میں یہ دکھایا گیا ہے کہ مختلف امارات اور والیان ریاست ممکن بے فکری کے ساتھ داد و عیش دے رہے تھے اور امور سلطنت سے تقریباً بے نیاز ہو گئے تھے جنہیں کچھ دلچسپی تھی وہ ایک دوسرے کی خلاف سازشیں کرنے اور اس کو کمزور کرنے کے درپے رہتے تھے ریاستوں کے اس انتشار سے مرکزی حکومت برابر کمزور ہوتی جا رہی تھی۔ اور ریاستوں پر اس کا اثر اور اقتدار کم ہونے لگا تھا۔ اسی دوران سکھوں، مرہٹوں اور جاٹوں کی سرورش نے مرکزی حکومت کو نیم جان کر دیا۔ نادر شاہ اور احمد شاہ ابدالی کے حملوں پر بھی کسی قدر تفصیل سے روشنی ڈالی گئی ہے۔

احمد شاہ ابدالی کو حملہ کی دعوت حضرت شاہ ولی اللہ رحمۃ اللہ علیہ نے دی تھیں لیکن کیوں بلکہ کوتاہی کے دبانے پر کھڑا دیکھ کر اس کو تباہی و بربادی کے غار میں گرنے سے بچانے کے لئے۔ لیکن مغلیہ حکومت زوال کی جس منزل میں پہنچ چکی تھی اس میں وہ ابدالی کے حملہ سے بیدار نہ ہو سکی اور اس نے آخری بار سنبھلنے کا موقع بھی کھو دیا۔

شیخ الہند کی تحریک کے مطالعہ سے ہم اس نتیجہ پر پہنچتے ہیں کہ آپ کی تحریک شاہ ولی اللہ رحمۃ اللہ علیہ کی تحریک کا پر تو اور نقش ثالث ہے اس لئے تحریک کے پس منظر کی حیثیت سے ہم نے شاہ صاحب کی تحریک کا کسی قدر تفصیلی جائزہ لیا ہے اور شاہ صاحب کے بعد آپ کی تحریک کے نقش ثانی کی حیثیت سے حضرت سید احمد شہید کی کوششوں کا بھی واضح تذکرہ کیا ہے۔

اس پورے عرصے میں جب مرہٹے، سکھ اور جاٹ مرکزی مغلیہ حکومت سے ٹکرائے اس کی قوت کمزور کر دینے کے ساتھ ساتھ اپنی قوت بھی کمزور کئے رہے تھے۔ اس وقت ملک میں ایک لبرلزم تھا جو انتہائی خاموشی کے ساتھ جاری رہا اپنے دست و بازو کو دھونے اور اپنی قوتوں کو منظم کر نہیں دیا۔ یہ لبرلزم کسی آہستہ آہستہ سیاسی سکلی میں دراندازی شروع

کی اور فوجت یہاں تک آئی کہ مغلیہ سلطنت کے آخری تاجدار بہادر شاہ ظفر کو بے دست و پا کر تخت شاہی سے اتار کر اپنی حکومت قائم کر لی۔ ع
ہے جرم ضعیفی کی سزا مرگ مفاجات

انگریزوں نے ملک پر تسلط حاصل کرنے کے بعد ہندوستان کے اہل باشندوں پر عرصہ حیات تنگ کر دیا سیاست کی باگ ڈور تو ان کے ہاتھوں میں سکتی ہی نہ صنعت و تجارت سے بھی ملکی باشندوں کو بے دخل کر دیا جس سے ان کی قوت لوٹ گئی جلد ہی انھوں نے مذہبی امور میں بھی مداخلت شروع کر دی۔ جس نے اہل ملک کا سمانہ صبر لبریز کر دیا۔ یہاں تک کہ بالآخر ۱۸۵۷ء میں چھلک ہی پڑا۔ ان تمام واقعات کا مکمل جائزہ پیش کیا گیا ہے۔

۱۸۵۷ء کی ناکامی نے ایک عصر کینیلے اہل ملک کے حوصلوں کو لست کر دیا تھا اور وہ مایوس ہو کر تقدیر کے سہارے بیٹھ رہے تھے اس تاریکی سے روشنی کی ایک کرن چھوٹی اور سحر یک ولی الہی کے باقیات صالحات نے دیوبند میں ایک مدرسہ قائم کیا جس کا مقصد قیام محض تعلیم و تعلم نہ تھا بلکہ اس کے ذریعہ مایوس دلوں کو امید و حوصلہ کا پیغام بخشنا تھا اس باب کے آخر میں دیوبند کے قیام پر تفصیل سے روشنی ڈالی گئی ہے۔

باب دوم :- دو سکراب میں شیخ الہند کے خاندان، خصوصیت سے آپ کے والد مولانا ذوالفقار علی صاحب کے کسی قدر حالات اور ان کی علمی و دینی خدمات کے تذکرہ بعد شیخ الہند کی ولادت بچپن، تعلیم، آپ کے اساتذہ، پھر دارالعلوم دیوبند میں مدرسہ اور خصوصیات درس کا ذکر ہے نیز اسی میں آپ کی شادی، اولاد، پھر لڑکیوں کی شادی، گھریں آپ کے معمولات اخلاق و عادات وغیرہ کا ذکر ہے۔

اسی باب میں سفر حجاز کے دوران حضرت حاجی امداد اللہ صاحب مہاجر کی سے بیت خلافت اور اس سلسلہ کے دیگر متصوفانہ اشغال کا ذکر ہے۔

باب سویم :- اس باب میں شیخ الہند کی علمی خدمات کا تذکرہ ہے جس کے ذیل میں آپ کی تصنیفات، خطابت اور شاعری وغیرہ سے بحث کی گئی ہے۔ تصنیفات کے ضمن میں آپ کی تمام چھوٹی بڑی تصنیفات کا تذکرہ کیا گیا ہے اور ان پر تبصرہ کر کے ان کی خصوصیات واضح کر دی گئی ہیں بعض جوانی کتابوں کے متعلق یہ تفصیل

فدج کردی گئی ہے کہ متعلقہ موضوع پر کیا مسائل سامنے آئے تھے اور کن حالات میں آپ نے ان پر قدم اٹھایا۔

خطبات کے ذیل میں روزمرہ زندگی میں خطابت کے اثرات پر ایک نوٹ کے بعد شیخ الہند کی خطابت کا تذکرہ ہے چند تقریروں کے حستہ حستہ اقتباسات بھی نقل کر دیے ہیں۔

شعر و شاعری کے سلسلہ میں یہ حقیقت مد نظر رکھنی چاہیے کہ آپ کی شخصیت کا اصل پہلو شعر و شاعری نہیں۔ بیشک آپ نے مختلف اوقات میں کبھی کبھی حاد ث سے متاثر ہو کر کبھی محض جودت طبع اور طبیعت و جد میں آنے پر اشعار کہے لیکن شخصیت کو اس کے گرد محیط سمجھنا صحیح نہیں۔ ان اشعار کو خالص شعری و فنی پیمانہ سے اپنا شعر و فن اور شخصیت و دونوں کے ساتھ ناالضائی ہوگی اس لئے کو شمش کی گئی ہے کہ آپ کے شعری سرمایہ پر لکھتے وقت محض تاثراتی کیفیات اور شعری خصوصیات کو اجاگر کر دیا جائے۔

باب چہارم و پنجم :- شیخ الہند کی خدمات کے دو جزو ہیں ایک علمی خدمات جن کا مفصل تذکرہ تیسرے باب میں کیا جا چکا ہے۔ دوسرا جزو آپ کے قومی سیاسی خدمات کا ہے جس کی اہمیت کے پیش نظر اسے مستقل باب میں علیحدہ پیش کیا گیا ہے خدمات کا یہی وہ جزو ہے جس نے آپ کو اپنے حلقہ میں امتیاز و انفرادیت بخشی ہے۔

بدقسمتی سے سمجھا یہ جاتا ہے کہ مذہب و سیاست کے دو الگ الگ خانے ہیں ایک کو دوسرے سے کوئی واسطہ اور علاقہ نہیں لیکن حقیقت واقعہ یہ ہے کہ یہ تصور تہمتا تر غلط ہے اس تصور کے ساتھ اسلامی تاریخ کا مطالعہ کیجئے تو چند قدم بھی یہ مبہوم تصور کے ساتھ نہیں دے سکتا۔ سیر نبوی ہی کو لے لیجئے۔ ایک ہی ذات گرامی صلی اللہ علیہ وسلم ہے جسے آپ نماز روزہ یا دوسری عبادات کی تلقین کرتے ہوئے پائیں گے۔ اور مقدمات فیصل کرتے ہوئے بھی، سیاسی گتھیاں سلجھاتے ہوئے بھی۔ ایک ہی شخصیت ہے جسے مسجد نبوی میں کبھی تنہا کبھی صحابہ رضوان اللہ علیہم اجمعین کی معیت میں یا ذالہی میں مشغول اور ذات باری سے مصروف

راز و نیاز پائیں گے کبھی بدر و احد اور تبوک و خندق کے معرکہ میں دیکھیں گے۔ ایک شخصیت سے جسے عرصہ حیات تنگ ہونے پر چھپ چھپا کر مکہ معظمہ سے نکلنا پڑتا ہے۔ وہی زیادہ شخصیں صرف دس سال بعد کسی فخر و تعلق نہیں بلکہ بارگاہ خداوندی میں سرنیا زخم کئے ہوئے مگر فاسقانہ حیثیت سے مکہ معظمہ میں موجود ہے جس کو حرم کعبہ میں نماز پڑھنے کی اجازت نہ تھی اس کے قدموں میں بیت اللہ کی کنجیاں پڑی ہوئی ہیں۔ تاریخ ان واقعات کا تعلق دو الگ الگ شخصوں سے نہیں ایک ہی سے بتاتی ہے محمد صلی اللہ علیہ وسلم صحابہ میں دیکھئے ایک ہی شخص ہے جس کے ایمان و اسلام کے لئے سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم دعا مانگ رہے ہیں۔ ایمان و اسلام لانے پر یہ مرتبہ نصیب ہوا کہ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ "اگر میرے بعد کوئی نبی ہوتا تو وہ عمر ہو تے" ایسے قابل صدر شک ایمان والے صحابی کی زندگی پر نظر ڈالئے کیا مذہب و سیاست کے دو خانے کہیں نظر آتے ہیں پھر یہ تصور کہاں سے در آیا۔ ہندومت کے جوگ کا اثر ہوا یا الفہاری کے تصور ربانیت سے اس کی جڑیں ملتی ہوں نہیں سے بھی آیا ہو بہر حال باطل تصور ہے۔

حضرت شیخ الہند اپنے سلف صالحین کے پیرو تھے اپنی تمام تر علمی و دینی خدمات کے ساتھ ساتھ حالات دیکھ کر اور ضرورت سمجھ کر میدان سیاست میں آئے لیکن حالات کا اقتضا تھا کہ کھل کر سامنے نہ آیا جائے اور خموشی سے طوق غلامی گلے سے اتار پھینکنے کی جدوجہد کی جائے۔ اس لئے آپ نے سالہا سال کی محنت سے اپنی کوششوں کو ترتیب دیا ہمارے خیال میں آپ کی تحریک شاہ ولی اللہ رحمۃ اللہ علیہ کی تحریک کا نقش ثالث ہے۔ عام طور سے یہ سمجھا جاتا ہے کہ تحریک ریشمی رومال آپ کی ان سیاسی کوششوں کا واحد مظہر ہے مگر یہ خیال صحیح نہیں اس باب میں ہم نے یہ دکھایا ہے کہ آپ کے مختلف کام جنہیں عموماً سیاسیات سے علحدہ سمجھا جاتا ہے وہ سب کے سب باہدگر مربوط اور ایک ہی سلسلہ کی مختلف کڑیاں ہیں نیز یہ آپ کی ان کوششوں کے چھوٹے چھوٹے مظاہر ہیں ان میں سب سے واضح کوشش وہی ہے جو تحریک ریشمی رومال کے نام سے مشہور ہوئی۔ جو تھے باب میں شمرۃ الترتیب، جمعیت الانصار، النظارة الخارن وغیرہ کے قیام اور اس سے پیدا ہونے والے اثرات کا ذکر کیا گیا ہے۔

پانچویں باب میں ان حالات کا ذکر ہے جن میں تحریک محدود دائرہ کار سے نکل کر

بیرون ملک تک پھیل جاتی ہے اور جس میں متینہ مقاصد کے حصول کے لئے مولانا سندھی کے سفر کابل اور اسکے مقاصد پر روشنی ڈالنے کے بعد سرحدی لوگوں کو آمادہ جہاد کرنے کی تفصیلات کے علاوہ مولانا سندھی کے قیام کابل کے مکمل حالات، ہندوستان و افغانستان کے علاوہ چین و برما، فرانس، جاپان اور امریکہ بھیجے ہوئے وفود کا تذکرہ کرنے کے بعد تحریک کے کام سے خود شیخ الہند کے سفر حجۃ کا پوری تفصیل کے ساتھ ذکر کیا گیا ہے۔

ہندوستان میں خطوط کار از فاش ہو جانے کے بعد مولانا سندھی کی کابل میں نظر بندی اور شیخ الہند وغیرہ کی مالٹا کی اسارت کے واقعات بالتفصیل لکھے گئے ہیں۔ والنتہ یانا دانستہ طور پر انگریزوں کا آلہ کار بن کر جن لوگوں نے تحریک کو ناکام بنا دیا آخر میں ان کا بھی تذکرہ کر دیا گیا ہے۔

باب ششم :- شیخ الہند مالٹا کی اسارت کا طویل عرصہ گزار کر ہندوستان آئے تو کچھ عسر طبعی کا تقاضا اور بڑی حد تک مالٹا کی ناقابل برداشت سردی اور اس پر مستزاد وہاں کی سزاؤں نے قوی میں غیر معمولی ضعف و اضمحلال پیدا کر دیا تھا صحت تو پہلے بھی کچھ زیادہ اچھی نہ تھی لیکن اب بہت زیادہ نحیف و نزار ہو گئے تھے اس قید و بند کا مقصد یہ تھا کہ حصول حریت کا وہ لشہر سرد ہو جائے جو خود آپ کے رگ و ریشہ پر چھایا ہوا تھا اور آپ کے واسطے سے ایک بڑے طبقے پر اثر انداز ہوتا جا رہا تھا لیکن سزائیں جھیل کر یہ لشہر کم نہ ہوا بڑھ گیا۔ ع

بڑھتا ہے اور ذوق گنہ یں سزا کے بعد

چنانچہ واپسی کے بعد آپ نے اپنی غیر معمولی خرابی صحت کے باوجود مختلف شہروں کے سفر کیے، مختلف مسائل میں کھل کر اپنی رائے دی، نیز مولانا محمد علی جوہر کی دعوت پر قیام جامعہ ملیہ کے تاسیسی اجلاس میں شرکت فرمائی۔ اس کے چند ہی دنوں بعد علالت اور شدت اختیار کر گئی جس کی انتہا آپ کے وصال پر ہوئی، مقالہ کے چھٹے باب میں یہی مندرجات مذکور ہیں۔

ضمیمہ آخر میں چند صفحات کے اضافے سے حسب ترتیب ذیل چند ضمیمے شامل کر دیے گئے ہیں۔

۱۔ ممتاز تلامذہ - مع اتمامی نوٹس

۲۔ خلفار و مجاہدین

۳۔ مکاتیب

آخری ضمیمہ جو مکاتیب سے متعلق ہے اس میں مکاتیب کے افادی پہلو پر ایک مختصر نوٹ کے بعد مختلف کتابوں اور اخبارات و رسائل سے جمع کر کے نیز کچھ غیر مطبوعہ خطوط بھی نقل کر دیے گئے ہیں۔

شیخ الہند مولانا محمود حسن
حیات اور علمی کارنامے

باب اول

ہندوستان ۱۸۵۷ء سے پہلے

مغلیہ سلطنت کے شکوہ و دبدبہ کا جو نقش عالمگیر کے عہد میں قائم ہو گیا تھا ہر ٹھوں کی شورش سے اگرچہ اس پر کچھ دھندلاہٹ کے آثار پیدا ہو گئے تھے تاہم عالمگیر کے عہد تک یہ گمان نہ تھا کہ سلطوت و قوت کا یہ نقش یوں مٹ جائیگا۔ عالمگیر کے بعد سرزمین ہند کا وسیع تر میدان سیاست کیسے نااہلوں کے ہاتھ میں چلا گیا، جنہوں نے مرکزی حکومت کو بازیچہ اطفال بنا کر رکھ دیا۔ مختلف ریاستیں اور صوبے مرکز کی گرفت سے آزاد ہو گئے اور خود صوبیداروں کے مابین حصول اقتدار کی کشاکش پیدا ہو گئی۔ مرہٹوں کا فتنہ جو عالمگیر کے عہد میں کچھ دب سا گیا تھا اس نے از سر نو سراٹھایا۔ راجپوت، جاٹ اور سکھوں نے اس قیامت خیز طوفان کو اور بڑھایا رہی سہی کمی نادر شاہ اور احمد شاہ ابدالی کے حملوں نے پوری کر دی۔ ان تمام شورشوں نے سلطنت مغلیہ کی کمر توڑ دی۔ (۱)

نااہلوں کا تسلط تھا ان سے بن کیا پڑتا، انہوں نے وقت اور دولت کا صحیح مصروف عیاشی و بدستی خیال کیا۔ محمد شاہ جو اپنی شہرہ آفاق عیاشیوں کی وجہ سے ”رنگیلا“ کے نام سے مشہور ہے، تین تین سو کسبیاں اپنے سامنے ٹنگی بچاتا تھا اس کے باورچی خانہ کا خرچ تین کروڑ روپیہ ماہوار تھا۔ (۲) انھیں نااہلوں میں ایک اور بادشاہ وقت کا یہ حال تھا کہ ایک پھل بیچنے والی کنچن پر مر مٹا اور اس کو ملکہ بنا کر چھوڑا۔ (۳) حکومت کی اس کمزوری سے مرہٹوں، جاٹوں اور سکھوں سب نے فائدہ اٹھانے کی کوشش کی سب نے ٹکرائے اپنی قوت ختم نہیں تو کمزور ضرور کر لی۔ پھر

کو دوسری سے لڑا اگر انھوں نے یہ ملک حاصل کیا۔ (۵)

ہندوستان میں انگریزوں کی پوری مدت قیام پر ایک نظر ڈال لیجئے، مسز اپنی
لسنٹ کا مندرجہ بالا تجزیہ حشر بحسرت صحیح ثابت ہو گا۔

انگریز یہاں جب تک رہے ان کی کوشش یہی رہی کہ یہاں کے باشندوں
میں اتحاد و یکجہتی کی فضا نہ پیدا ہوئے یا اس مقصد سے انھوں نے فرقہ وارانہ
منافرت پھیلانی۔ یہی نہیں بلکہ خود مسلمانوں کو مسلمانوں سے ٹکرا دیا، چنانچہ انھوں نے
بعض انتہائی سطحی اور معمولی اختلافات کو اس قدر بھواد دی کہ پورے ملک میں باہمی
اختلافات کا ایک طوفان اٹھ کھڑا ہوا اور پوری مسلم قوم ذہنی و فکری طور پر
مختلف ٹکڑوں میں بٹ گئی۔

انگریز مسلمانوں کے ان اختلافات میں دور کے تماشائی نہ رہے، اختلافات
کی خلیجوں کو وسیع تر کرنے کے لئے انھوں نے مختلف گروہوں کی مالی امداد و تعاون
سے بھی دریغ نہ کیا۔

مسلم عوام بیہودہ اختلافات میں مبتلا تھے، اور بادشاہ و امراء زوال و انحطاط
کے ہر خطرے سے بے نیاز ہو کر مصروف واد عیش تھے۔

سکھوں، جاٹوں، بھٹیوں نے شیرازہ حکومت پہلے ہی درہم برہم کر رکھا تھا
نادر شاہ اور احمد شاہ کے حملوں نے ساری قوت و شوکت کا جنازہ نکال دیا
احمد شاہ دلیوان عام کی چھت تک گلا کرتا رہے گیا، موتی مسجد میں لگا ہوا در
آب دار کا گچھا بھی اس سے نہ بچ سکا۔ (۶)

ایک طرف اس طرح کے طوفان شاہان مغلیہ کی تباہی کا پردہ رہے
تھے، دوسری طرف خود شاہان مغلیہ ان تمام خطرات سے بے نیاز ایرانی اور
تورانی، اور مغل و افغانی کشاکش کے اسیر تھے شاید وہ اس احساس
سے عاری ہو چکے تھے جو انھیں مستقبل کے خطرے سے خبردار کرتا، حالات
بہت بگڑنے پر احساس ہوا بھی تو اتنا کہ اب تباہی و بربادی یقینی ہے شاہ عالم

نے اس کا اظہار اسطرح کیا ہے۔

آفتاب فلک رفعت و شام ہی بودیم
برودر شام زوال آہ سیہ کار می ما

انگریزوں کے لئے ملک کے مندرجہ بالا حالات بہت سازگار ثابت ہوئے، اپنی قوت بڑھانے کے ساتھ وہ سازشوں کے جال پھیلاتے رہے، پلاسی کی کامیابی نے ان پر عزم و حوصلہ کو اور تقویت بخشی۔

الیسٹ انڈیا کمپنی کے یہ تاجر جو ہندوستان کی فضا سازگار پاکر تجارت چھوڑ سیاست کے میدان میں آکر دے پڑے تھے، اور اب باشندگان ہند کے امن و امان اور سکون و اطمینان کے تاجر بن بیٹھے تھے، ان کے مقابلہ کے لئے والی ملیسور سلطان یثیم شہید اسٹھ کھڑے ہوئے۔

سلطان نے انگریزوں کے خطرناک مقاصد کا اندازہ کر کے اندرون ملک مختلف نوابین اور والیان سلطنت کو ان کے مقابلہ کے لئے آمادہ کرنیکی کوشش کی، بیرون ملک سلطان ترکی سلیم عثمانی وغیرہ سے بھی مدد چاہی۔ آخر میں خود انگریزوں سے مصروف ہو گئے۔ ”اپنوں“ کی غداری نے کامیابی سے ہمکنار نہ ہونے دیا، آخر ۲۴ مئی ۱۷۹۹ء کو سرنگاپٹیم کے معرکہ میں جان جان آفریں سپرد کی۔ (۷)

آخری وقت میں جب سلطان زخم خوردہ ہو کر گر پڑے تھے تو ایک گورے نے آپ کی بیش قیمت پیشی لینا چاہی تو سلطان نے تلوار کا الیا وار کیا کہ اس کے گھٹنے کی ہڈی کٹ گئی، جس پر اس نے آپ کی پیشانی پر گولی مار دی۔ (۸)

آخری وقت میں سلطان نے اپنے غدار ساتھیوں کو متنبہ کیا تھا کہ اس غداری کا نتیجہ ستمیں اس وقت معلوم ہو گا جب تم اور ستمھاری آئندہ تسلیں اس

ملک میں محتاج اور ذلیل ہو کر ایک ایک دانہ چاول اور ایک ایک گھٹی پیاز کو ترسیں گی۔ (۹)

سلطان کی شخصیت انگریزوں کے لئے انتہائی قابل نفرت تھی۔ ہندوستان سے جاتے دم تک اس نفرت کا یہ حال تھا کہ اپنے کتوں کو ان کے نام سے لکارتے تھے۔ (۱۰)

انگریزوں نے سلطان کو بدنام کرنے کے لئے یہ مشہور کیا کہ وہ اپنی ہندو رعایا کو زبردستی مسلمان بنایا کرتے تھے لیکن یہ افسانہ محض سلطان کو بدنام کرنے کے لئے گڑھا گیا تھا ہندوؤں سے ان کے دوستانہ مراسم تھے۔ (۱۱)

گاندھی جی نے (Young India) کے ایک مضمون میں سلطان کی رواداری اور حب الوطنی کا کھل کر اعتراف کیا تھا اور کہا تھا کہ وطن اور قوم کے شہیدوں میں ان سے بلند مرتبہ کوئی نہیں۔ (۱۲)

سلطان کی حیرات و شجاعت ضرب المثل کی حیثیت رکھتی ہے، ان کا مشہور مقولہ ہے کہ: ”گیدڑ کی صد سالہ زندگی سے شیر کی ایک دن کی زندگی اچھی“۔ ان کی شہادت کی اطلاع جب جنرل ہورس (Horse) کو ملی تو اس نے آپ کی نقش پر کھڑے ہو کر کہا کہ: ”آج سے ہندوستان ہمارا ہے“ (۱۳) سلطان کی شہادت کے بعد انگریزوں کے لئے میدان خالی ہو گیا اور پھر ہندوستان گویا واقعی انھیں کا ہو گیا۔ پلاسی کے بعد سرنگاپٹم کے معرکہ میں یہ دوسری اہم کامیابی تھی جس نے انگریزوں کے جوصلے اور بلند کر دیے۔

-
- ۷۔ سید ابوالحسن علی ندوی۔ ہندوستانی مسلمان۔ ص - ۱۳۸
 - ۸۔ سید امجد علی۔ سوانح سلطان ٹیپو۔ ص - ۱۳۷
 - ۹۔ سید حامد حسن حبیلانی۔ تصویر کا دسرا رخ۔ ص - ۷۹
 - ۱۰۔ سید ابوالحسن علی ندوی۔ ہندوستانی مسلمان۔ ص - ۱۲۹
 - ۱۱۔ عبدالعزیز بٹ۔ ٹیپو سلطان۔ ص - ۲۵
 - ۱۲۔ سید ابوالحسن علی ندوی۔ ہندوستانی مسلمان۔ ص - ۱۳۹

شاہ دہلی کے اختیارات کو روز بروز محدود ہوتے جا رہے تھے اور نظم مملکت میں اتاری پھیلتی جا رہی تھی تاہم ہندوستان کی عام رعایا میں بادشاہ وقت کا ایک وقار اور اس کے لئے جذبہ ہمدردی تھا۔ (۱۴)

بنگال میں انگریز پہلے ہی قدم جما چکے تھے۔ ۱۸۰۳ء میں جب شاہ عالم مسند حکومت پر تھا تو لارڈ لیک فاسٹانہ دھلسی میں داخل ہو گیا اور مرکزی حکومت کا نام نہاد مالک و مختار شاہ عالم انگریزوں کا پینشن خوار مقرر ہو کر رہا۔ (۱۵)

ہندوستان پر مسلمان صدیوں سے ایک فاتح قوم کی حیثیت سے حکمرانی کر رہے تھے لیکن انگریزوں کے تسلط سے مسلمانوں پر پشیمردی چھا گئی۔ اب وہ ایک فاتح حکمران طبقہ کے فرد نہ تھے بلکہ مغلوب و محکوم ہوتے جا رہے تھے، عوام بے دست دیا اور حکمران بے غیرت و بے حیا تھے۔

۱۸۵۷ء کی جنگ پلاسی اور اس کے بعد سلطان ٹیپو کی شہادت نے مسلمانوں کو اور بدول کر دیا۔ ۱۸۰۳ء میں فتح دہلی کے موقع پر لارڈ لیک کے معاہدہ اور ۱۸۰۶ء میں اکبر شاہ ثانی کی تخت نشینی نے مایوس اور شکستہ دلی کو بڑھا دیا۔ (۱۶) یاس و ناامیدی کا رد عمل انگریزوں سے بے پناہ نفرت کی شکل میں ظاہر ہوا عوام و خواص سب کے پاس نفرت ہی ایک جوابی اقدام کے طور پر باقی تھی۔ کلائو۔ بیٹنگز ادکار نو اس کے کارنامے کیا کم تھے۔ ۱۸۴۸ء میں ڈلہوزی کی آمد مسلمانوں کے لئے اور پریشانی و سراسیمگی کا باعث ہوئی۔ (۱۷)

شاہان مغلیہ جب انگریزوں کے پینشن خوار ہو کر رہ گئے تو انگریزوں نے ان کے ساتھ انتہائی توہین اور حقارت کا معاملہ شروع کر دیا شاہ عالم کے ساتھ کرنل اسمتھ نے نہایت توہین آمیز سلوک کئے۔ (۱۸) بادشاہوں کی عزت کرنا ان کی قوت کو باقی رکھنا تھا اس لئے نازیبا حرکتیں شروع کر دی گئیں۔ (۱۹)

۱۳۔ سید ابوالحسن علی ندوی۔ ہندوستانی مسلمان - ص - ۱۳۸

۱۴۔ مارشمن لین - تاریخ ہند - ص - ۲۶۸

۱۵۔ ڈاکٹر محمد اشرف - ہندوستانی مسلم سیاست پر ایک نظر - ص - ۱۳

۱۸۳۶ء میں جب آخری مغل بادشاہ تخت نشین ہوا تو ذلت آمیز برتاؤ بڑھتا جا رہا تھا، جھک کر سلام کرنا اور بادشاہ کا "قدوسی خاص" بننا ناروا تھا۔ اعلان کر دیا گیا کہ بہادر شاہ کے بعد مغل خاندان لال قلم سے لگال دیا جائیگا اور "شاہ" کا لقب بھی ختم ہو جائیگا۔ (۲۰)

انگریزوں کا یہ طرز عمل قدرتی طور پر ہندوستان کے عام باشندوں کے لئے تکلیف دہ ثابت ہوا کیونکہ اس گئی گذری حالت میں بھی ان کی لگا ہوں میں شاہان مغلیہ کا احترام باقی تھا۔ (۲۱)

انگریز اور ہندوستانی عوام، ۱۸۵۷ء تا ۱۸۵۹ء

انگریز ہندوستان میں تاجر کی حیثیت سے آئے تھے لیکن یہاں کے بدلتے ہوئے سیاسی حالات میں انھوں نے ابتدا میں ہی اپنے لئے جگہ پیدا کرنے کی کوشش کی۔ اورنگ زیب کے بعد جب حکومت و اقتدار کی باگ ڈور تمام تر نااہلوں کے ہاتھ میں چلی گئی تو ایسے حالات پیدا ہوئے کہ انگریزوں کو اپنی قوت بڑھانے کا موقع مل گیا۔

۱۸۵۷ء میں پلاسی کے میدان میں جب انھوں نے پہلی بار اپنی قوت کا مظاہرہ کیا تو سمجھنے والوں نے اسی وقت آئندہ پیش آنے والے سیاسی خطرہ کا اندازہ کر لیا تھا، چنانچہ یہ پہلی فتح ان کی بعد کی فتوحات کے لئے پیش خیمہ ثابت ہوئی۔

بنگال پر تسلط کے بعد ہی سے انھوں نے عوام الناس کے لئے ناگفتہ بہ

-
- ۱۶۔ مولانا فضل حق خیر آبادی۔ ترجمہ عبدالشاہد خان شیروانی باغی ہندوستان۔ ۱۳۸-۱۳۹
 - ۱۷۔ سید ہاشمی فرید آبادی۔ تاریخ مسلمانان پاکستان و بھارت۔ ص - ۳۲۲
 - ۱۸۔ مسز ہورلٹ انکلیس۔ ترجمہ ظفر حسن عاصی۔ تذکرہ عالم۔ ص - ۲۴۶
 - ۱۹۔ خواجہ حسن نظامی۔ دہلی کی جان کنی۔ ص - ۱۷
 - ۲۰۔ خورشید مصطفیٰ رضوی۔ جنگ آزادی ۱۸۵۷ء۔ ص - ۷۶

حالات پیدا کر دیے، اور ان کا عرصہ حیات تنگ کر دیا تھا، بعد کی فتوحات نے انکو اور آزاد کر دیا۔

پایہ تخت دہلی میں گونام کے لئے منلیہ بادشاہ سریر آراءے سلطنت تھا لیکن عملاً اقتدار انھیں تجارت پیشہ سیاست دانوں کے ہاتھ میں تھا۔
بنگال میں پلاسی کی جنگ کے بعد ہی سے انگریزوں کا طوطی بول رہا تھا، وہاں کی تجارت ان کے قبضہ میں آگئی، دیوانی (لگان وصول کرنے کے) حقوق ان کو حاصل ہو گئے چنانچہ انھوں نے ہندوستانی عوام کو ان راہوں سے سخت ضیق میں مبتلا کر دیا، ان کی ساری دولت بھینچ لی۔ مرکزی حکومت پر گرفت حاصل ہوئی تو ظلم و جور کی حدیں سر زمین بنگال و بہار کے باہر پورے ہندوستان تک وسیع ہو گئیں۔

آمدنی سے زیادہ ٹیکس عائد کئے گئے، اور تجارت کو ہندوستانی عوام کے ہاتھ سے چھین کر اپنے ہاتھوں میں لے لیا۔ مرے پہ سود ڈرے ۱ انگریزوں کے ظلم و جور سے دبے ہوئے عوام کو ایک اور مصیبت (فحط) نے آگھیرا۔
اس دوران میں صرف پٹنہ میں روزانہ مرنے والوں کی تعداد ڈیڑھ سو تک پہنچ گئی تھی، اطراف کا حال بھی اس سے بہتر نہ تھا، پر وہ نشین عورتیں اپنی اور اپنے بچوں کی جان بچانے کی خاطر سر بازار بھیک مانگتی پھرتی تھیں، ہر طرف تباہی و بد حالی کا دور دورہ تھا ہندی نالہ ہر جگہ لاشوں کا ڈھیر لگا ہوا تھا۔ (۲۲)
انگریز خود تاجر بننا لگے دیکھتا ہے، انھیں، کیوں ان تباہ حال عوام کی فکر ہوئی۔ ایک برطانوی ممبر پارلیمنٹ نے کہا تھا۔ ”برطانوی مقبوضات صفحہ عالم پر بدنامی کی حیثیت رکھتے ہیں۔“ (۲۳)

تجارت ہندوستانی عوام کے ہاتھ سے پہلے ہی چھین چکی تھی، ایک زراعت

۲۱۔ خواجہ حسن نظامی۔ غدر کی صبح و شام۔ ص۔ ۲۸

۲۲۔ فصیح الدین۔ تاریخ مگدھ۔ ص۔ ۳۸۰

۲۳۔ باری علیگ۔ کلینی کی حکومت۔ ص۔ ۲۳۱

سے محدود طبقہ کی امیدیں وابستہ تھیں اس پر بھی اوس پڑ گئی۔ اس کی تباہی و بربادی کا تیر بہدت تختہ کارنوالس نے تیار کیا جس سے عوام کی پریشانیوں میں اور کئی چند اضافہ ہو گیا۔ برطانوی دارالعوام میں تقریر کرتے ہوئے مسٹر فاکس نے کہا تھا۔ ”کارنوالس نے ملک میں لیٹروں کا ایک جتھہ تیار کیا ہے جو حقداروں کے حق لوٹتا ہے۔“ (۲۴)

ان ظالموں کی نظر نے بھلا بنگال کی مشہور صنعت کیسے بچ سکتی تھی بنگال میں کپڑے کی صنعت خاص طور پر مشہور تھی ایک انگریز کا بیان ہے کہ —
”بعض کپڑے تو ایسی خیرت انگیز نفاست سے تیار ہوتے ہیں کہ پرستان کے بنے ہوئے معلوم ہوتے ہیں۔“ (۲۵)

یہ کپڑے انگلستان میں اس قدر مقبول ہوئے کہ وہاں کی تجارت خطرے میں پڑ گئی۔ انگلستان میں جو ریشمی کپڑا فرانس اور اٹلی سے درآمد ہوتا تھا وہ ہند ہو گیا، کیونکہ اس سے نصف قیمت پر بنگال کا اس سے اچھا کپڑا پہنچ جاتا تھا۔ برطانوی پارلیمنٹ میں خصوصی قانون پاس ہوا جس کے تحت ہندوستانی کپڑے کا استعمال جرم قرار دیا گیا۔ ایک عورت پر دو ہزار پونڈ جرمانہ ہوا کیونکہ اس کا رد مال ہندوستانی کپڑے کا تھا اس کے علاوہ ہندوستانی کپڑوں کی انگلستان میں درآمد پر محصول بہت زیادہ کر دیا گیا جس سے کپڑے کی صنعت برباد ہو کر رہ گئی۔ کپڑہ بننے والوں کو مجبور کیا جاتا کہ انگریزوں کی فیکٹریوں میں کام کریں۔ (۲۶)

کارگروں پر طرح طرح کے مظالم ڈھائے گئے، کارگر جب کسی جابرانہ معاہدہ کو ماننے سے انکار کرتے تو ان کا سامان نیلام کر کے قیمت ضبط کر لی جاتی۔ ایسے واقعات بھی ہوئے کہ باریک ریشم بنانے والوں کے انگوٹھے کاٹ دئے گئے کہ وہ مہینہ دھاک نہ بنا سکیں۔ (۲۷)

۲۴۔ قیصر مصطفیٰ — شیریںسور — ص — ۱۰۷

۲۵۔ خورشید مصطفیٰ رضوی۔ جنگ آزادی ۱۸۵۷ء — ص — ۲۸

۲۶۔ ” — ” — ” — ” — ص — ۲۹

۲۷۔ باری علیگ — چینی کی حکومت — ص — ۳۸۰

غرض کہ عوام صنعت و حرفت - تجارت - زراعت ہر میدان میں انگریزوں کے مظالم سے عاجز آ گئے تھے ان کی ساری دولت ان کے ملک سے چھن کر انگلستان جا رہی تھی، اور عوام روز بروز خستہ و بد حال ہوتے جا رہے تھے ۱۸۸۶ء میں آسام کا انگریز کمشنر لکھتا ہے: ”میں بلا تامل کہہ سکتا ہوں کہ کاشت کاروں کی نصف تعداد ایسی ہے جو سال بھر تک نہیں جانتی کہ ایک وقت پیٹ بھر کھانا کسے کہتے ہیں۔“ (۳)

ایک برطانوی ممبر پارلیمنٹ نے ہندوستان کے حالات کے مطالعہ کے بعد بیان دیا تھا کہ -

”یہ لوگ مکھیوں کی طرح مزرے ہیں۔ یہاں کی آبادی کا بڑا حصہ پیدائش سے موت تک پیٹ بھر کھانے کو نہیں پاتا۔“ — (۳۱)

مذہبی امور میں انگریزوں کی مداخلت

سیاسی اور معاشی طور پر ہندوستانی عوام کو بے دست و پا کرنے کے علاوہ انگریزوں نے ان کے مذہبی امور میں مداخلت شروع کر دی۔ انگریزوں سے نفرت کے منجملہ دیگر اسباب کے ایک اہم سبب ہندوستانیوں کے مذہبی امور میں انگریزوں

۲۸ - محمد شفیع - ۶۱۸۵۶ - ص - ۱۰۸

۲۹۔ باری علیگ۔ کمپنی کی حکومت۔ ص۔ ۳۸۱

۳۰۔ پٹی : حکومت خود اختیاری۔ ص۔ ۸۲

۸۳-۵۰ - " " " - ۳۱

دے جو لوگ خوشی سے اسکا دین قبول نہیں کرتے ان کے ساتھ سختی سے پیش آتا ہے، اور عیسائیت اختیار کرنے پر مجبور کرتا ہے۔ (۳۷)
 اسکولوں میں عیسائیت کی تعلیم ہوتی تھی، اور اس طرح معصوم بچوں کو عیسائیت سے متاثر اور اپنے آبائی مذہب سے بیزار کیا جاتا تھا۔ امتحان میں عیسائیت کے مطابق جواب دینے والے بچوں کو انعام دیا جاتا تھا۔ (۳۸)
 ان حالات نے عام طور پر یہ خیال پیدا کر دیا تھا کہ انگریز پورے ملک کو عیسائی بنا کر چھوڑیں گے، انگریزوں کے اس طرز عمل کا یہاں کے باشندوں پر ایک مثبت اثر یہ مرتب ہوا کہ وہ اپنے باہمی اختلافات بھلا کر متحدہ طور پر انگریزوں کے مقابل آگئے۔ (۳۹)

تعلیمی پسماندگی

انگریزوں کی پوری کوشش یہ تھی کہ ہندوستانی باشندے زیادہ سے زیادہ جاہل رہیں، ان کا خیال تھا کہ تعلیم حاصل کر کے یہ لوگ ہمارے اقتدار کے لئے خطرہ بن جائیں گے، اس لئے اگر تعلیم کا نظم کیا بھی تو وہ محض تبلیغ عیسائیت کے لئے ورنہ اعلیٰ تعلیم کا ہندوستانی باشندوں کے لئے کوئی نظم نہ تھا۔ ایسٹ انڈیا کمپنی کے ڈائریکٹر نے ایک موقع پر کہا تھا کہ۔

”تم ہندوستانیوں کو تعلیم دینا چاہتے ہو؟ تعلیم دیکر تم انھیں اپنی بے انصافیوں سے آگاہ کر دو گے، تم نے ان کا ملک لوٹ لیا ہے، تم نے ان کے ہموطنوں کو برباد اور ذلیل کیا، تم نے ان کے بادشاہوں کو قتل کر ڈالا ہے، ابتداً ہندوستانی سلامتی اسی میں ہے کہ ان کو اسی طرح فریب خوردہ، خود قرا مویش اور جاہل رہنے دو“ (۱۷۴)۔
 اس سلسلہ میں سڑی چلنے لگا تھا۔

۳۷۔ مسز ہورلشٹن انگلیس ترجمہ ظفر حسن عاصی۔ ایام غدر۔ ص ۸۔

۳۸۔ خورشید مصطفیٰ رضوی۔ جنگ آزادی ۱۸۵۷ء۔ ص ۱۰۱۔

۳۹۔ ناصر کاظمی۔ انتظار حسین۔ سن ستاون میری نظریں۔ ص ۲۔

”اگر کبھی انگریزوں کو ہندوستان اسی طرح چھوڑنا پڑا جس طرح رومیوں نے انگلستان چھوڑا تھا تو وہ ایک ایسا بلک چھوڑ جائیں گے جس میں نہ تعلیم ہوگی نہ حفظان صحت کا سامان نہ دولت“۔ (۴۱)

تعلیم کا انتظام اگر کسی درجہ میں تھا تو اس مقصد سے کہ اس کے ذریعہ ایسے افراد پیدا کئے جائیں جو انگریزی حکومت اور ہندوستانی عوام کے درمیان رابطہ کا کام کر سکیں۔ (۴۲)

انگریزوں پر بے اعتمادی

انگریزوں سے نفرت کا ایک سبب یہ بھی تھا کہ عام خیال تھا کہ انگریز خود غرض اور موقع پرست ہیں یہی وجہ ہے کہ ۱۸۵۷ء میں ہندو راجہ اور مسلمان نوابین سب نے اس پر زور دیا کہ انگریز ہمیشہ وعدہ خلافی کرتے اور دھوکہ دیتے ہیں اس لئے ہم سب کو مل کر ان سے جنگ کرنی چاہئے۔ انگریزوں سے وہ لوگ بھی غیر مطمئن تھے جو ان کا ساتھ دیتے اور ان کا کام کرتے تھے۔ (۴۳)

فوج کے ہندوستانی افراد میں بھی بے اطمینانی تھی، وہ انگریزوں سے کسی ہمدردی بلکہ انصاف پسندی تک کے متوقع نہ تھے۔

ہومز نے لکھا ہے کہ۔

”ان کو یقین تھا کہ وہ فوجی کالوں میں دوسرے حیدر علی بن جائیں تو بھی ایک نیچے درجے کے انگریز کے برابر تنخواہ نہ پاسکیں گے“۔ (۴۴)

مختلف اسباب تھے جن کی بنا پر عوام کی بے اعتمادی بڑھتی ہی جاتی تھی انگریزوں

-
- ۴۰۔ خورشید مصطفیٰ رضوی۔ جنگ آزادی ۱۸۵۷ء۔ ص۔ ۹۱
- ۴۱۔ باری علیگ۔ مجبئی کی حکومت۔ ص۔ ۳۸
- ۴۲۔ خورشید مصطفیٰ رضوی۔ جنگ آزادی ۱۸۵۷ء۔ ص۔ ۹۲
- ۴۳۔ مولانا الطاف حسین حالی۔ حیات جاوید۔ ص۔ ۹۲۸
- ۴۴۔ خورشید مصطفیٰ رضوی۔ جنگ آزادی ۱۸۵۷ء۔ ص۔ ۱۰۷

نے شہنشاہِ دہلی سے بنگال کی دیوانی اس شرط پر لی تھی کہ اسلامی نظام عدالت برقرار رکھیں گے لیکن جیسے ہی انھوں نے اپنے کو طاقتور پایا، تمام شرعی عدالتیں ختم کر کے سول عدالتیں قائم کر دیں۔ (۲۵)

یہ تمام حالات ہندوستانیوں کو انگریزوں سے متفکر کر رہے تھے اور وہ ایسی راہیں تلاش کرنے پر مجبور ہو گئے تھے جن سے وہ انگریزوں کی غلامی سے نجات پا سکیں۔

مختلف اوقات میں اس کی کوششیں کی گئیں کہ انگریزوں سے خلاصی کی صورت نکل سکے، ہیدا احمد شہید نے مجاہدین کی ایک جماعت تیار کی لیکن انھیں پہلے سکھوں سے الجھنا پڑ گیا اور حالات ایسے پیدا ہو گئے کہ ان کی قوت سکھوں سے معرکہ آرائی ہی میں ختم ہو گئی، اور وہ خود اسی معرکہ میں شہید ہو گئے لیکن اس تحریک سے وابستہ ایک بڑی جماعت تھی جس نے ۱۸۵۷ء کی جنگ آزادی میں انگریزوں کو ناکوں چنے چبوا دیے۔ (۲۶)

انگریزوں کے تسلط کی ابتدا سے ان کے ہاتھوں ملک کی صنعتی تباہی نہ ملینوں کا جبری قرق و نیلام۔ بادشاہ کی تذلیل۔ بیگمات سے بدسلوکی و ریاستوں کا جبری الحاق، اور ہندوستانیوں کو عیسائی بنانے کی انگریزی خواہش۔ یہ اسباب تھے جنہوں نے یہاں کے باشندوں کو آمادہ بغاوت کر دیا۔

بغاوت

۱۸۵۷ء میں جب ڈلہوزی نے حکومت کی باگ "کے ننگ" کے حوالہ کی تو بغاوت و شورش کا آتش فشاں پھٹنے کے لئے تیار تھا۔ (۲۷)

حصولِ نجات کی کوششیں جاری تھیں۔ ۱۸۵۷ء کا سال شروع ہوا تو

۲۵۔ ڈاکٹر سید عابد حسین۔ ہندوستانی مسلمان آئینہ ایام میں۔ ص۔ ۳۱

۲۶۔ خورشید مصطفیٰ رضوی۔ جنگ آزادی ۱۸۵۷ء۔ ص۔ ۶۶

۲۷۔ سید ہاشمی فرید آبادی۔ تاریخ مسلمانان پاکستان و بھارت۔ ص۔ ۳۲۰

ان کوششوں کا حاصل بھی سامنے آنے اور ملک کے مختلف مقامات پر بغاوت کے آثار ظاہر ہونے لگے۔ (۴۸)

جنگ آزادی کو عوامی جنگ سبھی لیکن اس کی ابتدا فوج والوں سے ہوئی، ایک انگریز کا بیان ہے کہ۔

”فوج والوں کے چہروں پر ترش روی کے آثار تھے اگرچہ وہ اپنے افسران سے کچھ نہ کہتے تھے صرف ایک جوان سپاہی نے اتنا کہا کہ تمہارا نمک پانی اب کھایا نہیں جاتا۔“ (۴۹)

سر سید نے اسباب بغاوت ہند میں لکھا ہے کہ۔
 ”بائی کہتے تھے کہ اگر ہم یہ نہ کرتے تو کیا کرتے ایک نہ ایک دن سرکار ہلکوتا رہے گی۔“ (۵۰)

ہمہ گیر بغاوت و انقلاب کی تیاریاں جاری تھیں کہ ”چکنے کارٹوس“ کی ایجاد نے فوجیوں میں نئی شورش برپا کر دی ہندوستانی فوجیوں میں جنگ کی آگ کی طرح یہ بات پھیل گئی کہ ان نئے کارٹوسوں میں گارے اور سور کی چربی لگائی جا رہی ہے، فوجیوں نے بالاتفاق طے کیا کہ وہ نئے کارٹوس لے کر اپنا دین ایمان خراب نہ کریں گے۔

نئے کارٹوس لینے سے انکار کرنیوالوں کو انگریز افسران نے سزائیں دینی شروع کیں جس میں آئین برطانیہ نے لیکر کورٹ مارشل تک کی سزائیں تھیں، اس نے فوجیوں کو اور بھی برا فروختہ کر دیا باوجودیکہ بغاوت و انقلاب کی تاریخ کا یقین ہو چکا تھا تاریخ مقررہ سے پہلے بغاوت پھوٹ پڑی۔
 سب سے پہلے بغاوت کا شعلہ میرٹھ میں بجھڑکا، اسی نے اوروں کو بھی بغاوت کی راہ دکھائی جلد ہی یہ آگ جو میرٹھ میں لگی تھی دوسرے شہروں تک پہنچ گئی۔

۴۸۔ خورشید مصطفیٰ رضوی۔ جنگ آزادی ۱۸۵۷ء۔ ص۔ ۱۴۳

۴۹۔ کنہیا لال۔ محاربہ عظیم۔ ص۔ ۶۲

۵۰۔ سر سید احمد خاں۔ اسباب بغاوت ہند۔ ص۔ ۵۵

میرٹھ کے باغیوں نے جب اپنے آپ کو بہادر شاہ کے سامنے پیش کیا، اور جاگیرداروں اور عوام نے اس کی حمایت کا اعلان کیا تو تحریک نے عوامی بغاوت کی شکل اختیار کر لی۔ (۵۱)

مغل سلطنت کے آخری تاجدار اور مسلم عہد حکومت کی آخری یادگار بہادر شاہ ظفر کے نام پر اور ان کے جھنڈے کے نیچے ملک کے کونہ کونہ میں یہ جنگ لڑی گئی۔ بہادر شاہ نے اگرچہ خود کوئی سرگرم حصہ نہ لیا، لیکن وہ ان سپاہیوں کے ساتھ تھے جنہوں نے بغاوت کی تھی اور دہلی کو اپنا صدر مقام بنا رکھا تھا۔ (۵۲)

ملک کا بچہ بچہ اس جنگ کا سپاہی تھا، عورتیں تک پیچھے نہ تھیں، خواجہ حسن نظامی نے ذکر کیا ہے کہ ایک سبز پوش عورت شہر کے لوگوں کو جہاد کے لئے آمادہ کرتی، اور یہ کہتی تھی کہ چلو تمہیں خدا نے بہشت میں بلایا ہے۔ شہر کے لوگ اس کی مجاہدانہ صدا سن کر ساتھ ہو جاتے، وہ خود بہادر سپاہیوں کی طرح میدان میں لڑتی تھی، کبھی سوار کبھی پیادہ پا۔ تلوار اور بندوق مہارت کے ساتھ چلاتی تھی، اس کی ہمت و شجاعت دیکھ کر دوسروں کا حوصلہ بڑھتا تھا۔

(۵۳) جگہ جگہ ہندوستانیوں کے جوش و جذبہ کا اظہار ہو رہا تھا۔ لکھنؤ میں بعض مقامات پر دیواروں پر یہ اعلان چسپاں کر دیا گیا تھا۔

”ہندوؤ! مسلمانو! متحد ہو کر اٹھو اور ایک ہی بار ملک کی قسمت کا فیصلہ کر دو، کیونکہ اگر یہ موقع ہاتھ سے نکال دیا گیا تو تم لوگوں کیلئے اپنی جانیں بچانے کا موقع بھی ہاتھ نہ آئے گا، یہ آخری موقع ہے۔ اب یا کبھی نہیں!“۔ (۵۴)

مدارس کے ایک اعلان میں شہریوں سے کہا گیا تھا۔

”ہم وطنو! اور مذہب کے ونا دار شیدائیو! اٹھو، اٹھو، تم سب ایک ساتھ اٹھو، فرنگی کافروں کو نیست و نابود کرنے کے لئے، جنہوں نے عدل و انصاف کے ہر

۵۱۔ ڈاکٹر منگل سین۔ تواریخ بلند شہر۔ ص۔ ۴۱۱

۵۲۔ علامہ عبداللہ یوسف علی۔ انگریزی عہد میں ہندوستان کے تمدن کی تاریخ۔ ص۔ ۲۵۳

۵۳۔ خواجہ حسن نظامی۔ سیگات کے آنسو۔ ص۔ ۱۲۶

۵۴۔ خورشید مصطفیٰ رضوی۔ جنگ آزادی ۱۸۵۷ء۔ ص۔ ۱۲۴

اصول کو پاؤں تلے روند ڈالا ہمارا راج چھین لیا ہمارے ملک کو خاک میں ملانے کا ارادہ کر لیا ہے صرف ایک ہی علاج ہے، اور وہ یہ کہ خوں ریز جنگ کی جائے یہ آزادی کیلئے جہاد ہے، یہ حق والضاد کے لئے مذہبی جنگ ہے۔ (۵۵) ان مقامی اعلانات کے علاوہ ہندوستان کے عام شہریوں سے اس طرح خطاب سنا۔

”ہندوستان کے رہنے والو ہوراج کا پاک دن جس کا عرصہ سے انتظار تھا آپہونچا ہے، آپ اسے منظور کریں گے یا اس سے انکار کریں گے اس زبردست موقع سے فائدہ اٹھائیں گے یا اسے ہاتھ سے جانے دیں گے؟ ہندو اور مسلمان بھائیو! آپ سب کو معلوم ہونا چاہئے کہ انگریز ہندوستان میں رہ گئے تو ہم سب کو ختم کر دیں گے، اور مذہب کو مٹا دیں گے۔ ہندوستان کے باشندے اتنے دلوں تک انگریزوں کے دھوکہ میں آتے رہے، اور اپنی تلوار سے اپنا گلا کاٹتے رہے، اس لئے اب ہمیں ملک فروشوں کے اس گناہ کا کفارہ ادا کرنا چاہئے، انگریز اب بھی دغا بازی سے کام لیں گے، وہ ہندو اور مسلمانوں کو ایک دوسرے کے خلاف ابھاریں گے۔ (۵۶)

اس طرح بغاوت پورے ملک میں پھیل گئی۔ سکھوں اور پارسیوں کے علاوہ ہر مذہب کے لوگوں نے اس میں حصہ لیا۔ تین ہفتہ کے اندر سارا ملک اس کی لپیٹ میں آ گیا۔ (۵۷) ہندوستانیوں نے بغاوت کی۔ انگریز افسران اور حکام کو مارا، لیکن اس درندگی کا مظاہرہ نہ کیا جو انگریزوں کی خصوصیت ہے، انگریز عورتوں کو زچوں پر عام طور سے ہاتھ نہ اٹھایا گیا۔ (۵۸) بلکہ ایسے بھی واقعات ہوئے کہ اگر انگریزوں نے کسی سے پناہ چاہی تو

-
- ۵۵۔ خورشید مصطفیٰ رضوی۔ جنگ آزادی ۱۸۵۷ء۔ ص۔ ۱۲۴
 ۵۶۔ پنڈت سندر لال۔ بھارت میں انگریزی راج جلد سوم۔ ص۔ ۱۴-۱۸
 ۵۷۔ عبداللطیف ترجمہ پروفیسر خلیق احمد نظامی۔ ۱۸۵۷ء کا تاریخی روزنامہ۔ ص۔ ۷-۸
 ۵۸۔ کنہیا لال۔ محاربہ عظیم۔ ص۔ ۱۲۶

اس نے اپنی ہندوستانی اور انگریز دشمنی کے باوجود ان کو پناہ دینے سے انکار نہ کیا۔ (۵۹)

بعض مقامات پر جوش غضب سے بھرے ہوئے ہندوستانیوں نے عود لوت اور بچوں پر ہاتھ اٹھا دیا، لیکن اس طرح کے واقعات کم ہی ہوئے۔ انگریزوں نے ہندوستانیوں کا ظلم و ستم دکھانے کیلئے ان شاذ و نادر واقعات کی رنگ آمیزی کے ساتھ شہر کی۔ لیکن خود انگریزوں ہی میں ایسے افراد نکل آئے جنہوں نے ان فرضی قصوں کی تردید کی، ایک ممبر پارلیمنٹ ”لے ہارڈ“ کا بیان ہے کہ۔

”پورے غور و تحقیق اور معتبر ذریعوں سے اطلاعات حاصل کرنے کے بعد مجھے مکمل یقین ہے کہ دہلی۔ کان پور۔ جھانسی وغیرہ میں انگریزوں پر مظالم کا نام داستانیں فرضی ہیں جن کے گڑھنے والوں کو شرم آنی چاہئے۔“ (۶۰)

سخت جانی اور مالی قربانی کے بعد جنگ آزادی ناکام ہو گئی۔ ناکامی کے دیگر اسباب کے علاوہ ایک سبب یہ بھی تھا کہ ایسی ہمہ گیر جنگ یا بغاوت کیلئے جس نظم و ضبط اور تدبیر کی ضرورت تھی اس کا بیان کافی فقدان تھا یہ بھی کہنا شاید بیجا نہ ہو کہ اس جنگ میں ”ہوش“ کی بہ نسبت ”جوش“ کی کار فرمائی زیادہ تھی۔ حالانکہ ضرورت ہوش کے مقدم رکھنے کی تھی۔

اگر تنظیم و تدبیر سے کام لیا گیا ہوتا تو کوئی وجہ نہ تھی کہ انگریزوں کو شکست نہ ہوتی جبکہ انگریزوں کی نسبت سے ہندوستانی فوجی زیادہ تھے۔ (۶۱)

مختلف اسباب و وجوہات کی بنا پر جنگ آزادی اگرچہ ناکام ہو گئی، لیکن اس نے اہل ملک میں زندگی اور بیداری پیدا کر دی جو آئندہ مختلف تحریکات کو جنم دینے کا ذریعہ بنی۔ (۶۲)

۵۹۔ ماہنامہ ”نیا دور“۔ جنگ آزادی نمبر۔ اپریل ۱۹۵۷ء۔

۶۰۔ انگلینڈ ٹائمز۔ ۲۵ اگست ۱۸۵۸ء۔

۶۱۔ سید حسن ریاض۔ پاکستان ناگزیر تھا ۱۹۴۷ء۔ ص ۲۸۔

۶۲۔ ناصر کاظمی۔ انتظار حسین۔ سن ستاون میری نظر میں۔ ص ۳۰۔

شاہ ولی اللہؒ اور ان کی تحریک

منظمر اور لس منظمر :- جب عہد مغلیہ کی شوکت و جبروت کی آخری شمع دم توڑ رہی تھی، اور سرزمین ہند کی بساط سیاست جو عرصہ سے مغلیہ خاندان کے ہاتھوں میں تھی، کوئی دم میں (اپنی روح کے اعتبار سے) لپیٹ دی جانیوالی تھی، اور اس کے شکوہ و سر بلندی کی بلند و بالا عمارت زمیں بوس ہو رہی تھی، تو اس دہلی میں عزت و حشمت کی ایک اور عمارت تعمیر ہونے جا رہی تھی، مال و منال اور دولت و ثروت کی ایک سلطنت برباد ہو رہی تھی تو جاہ و جلال اور علم و حکمت کا ایک نیا جہان آباد ہو رہا تھا۔

۱۷۰۳ء میں عالمگیر کی وفات سے صرف چار سال قبل شاہ ولی اللہ پیدا ہوئے، جو حقیقت میں ہندوستانی مسلمانوں کے دوسرے عظیم محسن ہیں۔ اسلامیان ہند کی تاریخ میں سترھویں صدی کے اوائل کا اگر ایک المناک پہلو یہ ہے کہ اس میں ان کی سلطنت نے قوت و شوکت کے اعتبار سے دم توڑ دیا تو دوسرا پہلو یہ کہ گونہ مسترانگیزیہ بھی ہے کہ ایسے نازک وقت میں شاہ ولی اللہ کے ذریعہ ایسے حالات پیدا ہونے سے محفوظ رکھا۔ جس میں حکومت و قوت کے ساتھ دین و مذہب بھی ختم ہو جاتا یا کم از کم ہیئت اتنی بگڑ جاتی کہ صحیح اسلام پہچانا نہ جاتا۔ (۶۳)

شاہ صاحب نے جب آنکھ کھولی تو سلطنت مغلیہ کا آفتاب اقبال ڈوب رہا تھا، زوال و انحطاط ہر گوشہ اور ہر شعبہ میں انتہائی تیزی کے ساتھ آ رہا تھا (۶۴)، سیاسی اعتبار سے مسلمانوں کی ساکھ دن بہ دن گرتی جا رہی تھی۔ (۶۵)

۶۳۔ مولانا سید ابوالحسن علی ندوی۔ سیر سید احمد شہید۔ ص۔ ۲۷

۶۴۔ پیر و فلسفہ خلیفہ محمد نظامی۔ شاہ ولی اللہ کے سیاسی مکتوبات۔ ص۔ ۱

۶۵۔ سید ابوالحسن علی ندوی۔ سیر سید احمد شہید۔ ص۔ ۲۹-۳۰

عالمگیر کے انتقال کے بعد عروج کا ہر امکان ختم ہوتا گیا، اور زوال کی آخری منزل قریب آتی گئی۔ (۶۶)

اخلاقی اتری

اخلاقی اتری عالمگیر کے بعد بتدریج بڑھتی جا رہی تھی یہاں تک کہ محمد شاہ کا عہد اس کے انتہائی عروج کا زمانہ سمجھا جاتا ہے۔ سید ہاشمی صاحب فرید آبادی لکھتے ہیں کہ عیاشی کے پیش نظر بہت سی ادویہ اور منشیات امیروں کی خوراک کا لازمی جزو بن گئی تھیں، عالمگیر کے بعد سے مغلیہ دربار میں شراب کا دور جاری تھا۔ نفسانی جذبات کی تسکین کیلئے ارباب نشاط کی بارہویں صدی ہجری (اٹھارہویں صدی عیسوی) میں افراط تھی۔ طوائفوں کی پوری قوم وجود میں آگئی تھی بڑے بڑے شہروں میں ان کے محلے آباد تھے۔ قصبات تک کا یہ حال تھا کہ شمالی ہند کا شاید ہی کوئی قصبہ ایسا ہو جہاں ان کے اڈے نہ ہوں۔ ان کے ساتھ ساتھ بچنیوں، گولیوں کا ایک گروہ تھا جو اپنی زندگی خراب کرنے کے ساتھ ساتھ دوسروں میں بھی گندگی پھیلاتا تھا، اس صدی کا وسط ثالث (محمد شاہ اور احمد شاہ کا عہد) ان سرمستیوں کے انتہائی عروج کا زمانہ تھا۔ (۶۷)

فسق و معصیت لازمہ حیات بن چکے تھے شراب نوشی اور دیگر نشہ آور چیزوں کے استعمال کا عام رواج تھا۔ بازاری عورتیں دینی مجالس سے لیکر ہر مجلس کی زینت تھیں حد یہ ہے کہ بعض شرکار اپنے لڑکوں کو ان کے پاس لے جاتے اور آداب مجلس سکھانے کے لئے بھیجتے تھے یہ سب شرف و افتخار کا ذریعہ تھا، گویا جاہلیت اپنے پورے شباب پر تھی۔ (۶۸)

ایک امریکی مصنف ڈاکٹر لوٹھراپ اسٹاڈرڈ نے اس عام اخلاق و دینی اتری کا نقشہ

- ۶۶۔ خورشید مصطفیٰ رضوی۔ جنگ آزادی ۱۸۵۷ء۔ ص ۶۹۔
 ۶۷۔ ابوسلمان شاہ جہاں پوری۔ شاہ ولی کے عہد کے اخلاقی و مذہبی حالات۔ رسالہ الرحیم نمبر ۱۹۲۶ء ص ۶۱۱۔
 ۶۸۔ سید ابوالحسن علی ندوی۔ سیر سید احمد شہید۔ ص ۲۹-۳۰۔

اس طرح کھینچا ہے۔

”اٹھارہویں صدی تک اسلامی دنیا اپنے ضعف کی انتہا کو پہنچ چکی تھی، صحیح قوت کے آثار کسی جگہ پائے نہیں جاتے تھے ہر جگہ جمود و ستم نلی نمایاں تھے۔ آداب و اخلاق قابل نفرت تھے۔۔۔ فی الجملہ اسلام کی جان نکل چکی تھی اور محض بے روح رسمیات اور مبتذل توہمات کے سوا کچھ نہ رہا تھا اگر محمد صلی اللہ علیہ وسلم پھر دنیا میں آتے تو وہ اپنے پیروؤں کے ارتداد اور بت پرستی پر بیزاری کا اظہار فرماتے۔“ (۶۹)

مذہبی حالت

مذہبی اعتبار سے حالت جس قدر خراب ہو چکی تھی اس کا اندازہ شاہ ولی اللہ رحمۃ اللہ علیہ کی مختلف تحریروں سے ہوتا ہے۔

شُرک اور بت پرستی مختلف ناموں سے مسلمانوں میں گھس کر چلی تھی، قبروں اور مردوں کا ایک مستقل جہان شریعت ستمان پر سجدہ کرنا نذریں ماننا اور چادریں چڑھانا عورتوں کا وہاں جمع ہونا وغیرہ اس شریعت کے خاص اجزاء ہیں۔ غرض یہ کہ مذہب کے نام پر وہ ساری چیزیں مسلمانوں میں پیدا ہو چکی تھیں جو یہودیوں اور نصرانیوں وغیرہ کے یہاں پائی جاتی ہیں۔ ہندو مذہب کے رسوم و رواج مسلم ثقافت کے دامن میں جگہ پا چکے تھے۔ (۷۰)

شعائر اسلام میں سلام مسنون کا طریقہ ختم ہو گیا تھا اس کی جگہ ”آداب و تسلیمات“ کا رواج تھا، خود شاہ عبدالعزیز صاحب کے یہاں آداب و تسلیمات کا رواج پڑ گیا تھا۔

سلام مسنون کا طریقہ اس حد تک ناپاک ہو گیا تھا کہ عالمگیر حبیبیہ متشرع اور فقیہ بادشاہ کے متعلق روایت ہے کہ ایک سقہ نے سلام علیک ”کہہ دیا تو حکم ہوا کہ کو تو ال کے حوالہ کر دیا جائے۔“ (۷۱)

۶۹۔ ڈاکٹر بوستمرپ اسٹاڈرٹ۔ ترجمہ۔ محمد جمیل الدین۔ جدید دنیا سے اسلام۔ ص ۴۱-۴۲

۷۰۔ سید ابوالحسن علی ندوی۔ سیرت سید احمد شہید۔ ص ۲۸

۷۱۔ سید ابوالحسن علی ندوی۔ سیرت سید احمد شہید۔ ص ۲۹

مذہبی و اخلاقی زوال کا اندازہ اس سے ہو گا کہ خود صوفیاء جن کے در سے خلق خدا فیضیاب ہو کر اکٹھتی تھی اب ان کی ذات مصدر فیوض و برکات نہیں بلکہ منبع شہ و فساد تھی، وہ خود اپنے حال میں نسبت تھے، انھیں خلق خدا کی اصلاح کی فکر کب ہوتی۔ حضرت مجدد الف ثانی جنھوں نے صرف ایک صدی قبل اکبر کے شرار بولہبی کے آگے چراغ مصطفوی روشن رکھا تھا، خود ان کے پوتے جنھیں حضرت خواجہ معصوم نے اورنگ زیب کے پاس امر بالمعروف و نہی عن المنکر کیلئے بھیجا تھا ان کی زندگی کا یہ عالم تھا کہ ۔

”آپ کے لئے سر ہند میں دیبا کا ایک خیمہ جو اہرات اور مردارید سے لٹکا ہوا نصب ہوتا تھا، جس کی چوبوں پر یا قوت جڑے ہوئے تھے، اسی خیمہ کے اندر ایک جڑاؤ کر سی رکھی جاتی جس پر آنجناب جلوہ افروز ہوتے اور جس کے گرد گرد نقیب اور چوبدار ہاتھوں میں سنہری اور روپہلی عصا لئے ہوئے کھڑے ہوتے۔ بادشاہ شاہزادے اور امراء حاضر خدمت ہو کر کھڑے رہتے جب تک حکم نہ ہوتا نہ بیٹھتے۔“ (۷۲)

صوفیاء اور مصلحین امت کا وہ طبقہ جس کا نگاہ فیض سے زندگیاں بنتی تھیں، اب اس کے سایہ سے زندگیاں بگڑ رہی تھیں شاہ صاحب نے اس طبقہ کی بے راہ روی پر سخت نکتہ چینی کی ہے، ایک خط میں ان بد نفس لوگوں سے احتیاط برتنے کی تلقین فرماتے ہوئے لکھتے ہیں ۔

”زمانے کا رنگ بالکل بدل گیا اور مذہب کا چشمہ بہت مکر ہو گیا ہے، اور ہر پوشش جو مسلمانوں کو ظاہر اذوق دے رہی ہے حقیقت میں اسلاکی نہیں۔ تبم پانچ طرح کے لوگوں سے اپنے تئیں بچاؤ۔

ایک بے حیا صوفی۔ جو رفع تکلیف کے لئے حیلہ کرتا ہے، اور اپنے مجازی امور میں توقف نہیں کرتا۔

دوسرا۔ حجاب الہ معقولی جو شک و اہام کے فتنے سچیلاتا ہے اور خدا کا مطیع نہیں ہوتا۔

تیسرا۔ شیخی خور فقیہ جو مردہ اقوال پر خوش ہوتا ہے اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی امت کے لئے جن باتوں کی توضیح کی ہے ان کی پیروی نہیں کرتا۔
چوتھا خشک زائد جو دین میں اس درجہ سختی اور تشدد کرتا ہے کہ گویا اسے کسی بارے میں اجازت حاصل نہیں۔

پانچواں۔ سرکش مالدار جو تکلیف اور بناوٹ کے ساتھ عجمیوں کی ہیئت اختیار کرتا اور ان کے ہم نوالہ و ہم پیالہ ہونے کو دوست رکھتا ہے۔ (۴۳)
شاہ صاحب نے خود اس طبقہ کو بھی برابر تنبیہ فرمائی اور عوام کو بھی اس کے مضراثرات سے خبردار کیا چنانچہ وصیت میں فرماتے ہیں کہ۔

”اس زمانہ کے مشائخ کے ہاتھ میں ہاتھ نہ دینا چاہئے اور کبھی ان کا مرید نہ ہونا چاہئے کیونکہ آج کل یہ لوگ طرح طرح کی بدعات و رسومات میں مبتلا ہیں، شہرت، رجوع خلق، مریدوں کی کثرت دیکھ کر دھوکا نہ کھانا چاہئے اور نہ ہی ان کی کرامتوں سے دھوکا کھانا چاہئے، عوام کا رجحان اور غلور ستم و رواج کی بنا پر ہوتا ہے اور رسمی امور کبھی قابل اعتبار نہیں ہو کرتے۔ آج کے کرامت پرستوں نے عام طور پر طلسمات اور شعبدہ بازی کو کرامت سمجھ رکھا ہے۔ الا ماشاء اللہ انھیں شعبدہ بازیوں کو وہ کرامت کہہ کر مخلوق کے سامنے پیش کرتے ہیں۔ ان لوگوں کے نزدیک سب سے بڑی کرامت یہ ہے کہ دل کا حال بتا دیا جائے اور آئندہ پیش آنے والے واقعات معلوم ہو جائیں، اور یہ امر بہت آسان ہے۔“ (۴۴)
یہ طبقہ واقعی کبھی مصدر فیوض و برکات تھا، لیکن اب اسی کی راہ سے ہزاروں فتنے در آئے ہیں جو اسلامی زندگی کیلئے مستقل خطرہ کی حیثیت رکھتے ہیں۔ مولانا گیلانی تحریر فرماتے ہیں کہ۔

”... الغرض غلط تصوف اور جھوٹے تمشیح کی راہوں سے اعتقادی اور عملی نباہیوں کا سیلاب مختلف شکلوں میں ملک کے مختلف گوشوں میں مسلمانوں کی خالص اسلامی فوجی زندگی کو دھمکیاں دیر ہاتھا۔“ (۴۵)

صوفیاء اور مصلحین امت کی بے راہ روی کے متعلق یہ طویل اقتباسات ہم نے اس خیال سے نقل کر دئے ہیں کہ اس پر قیاس کر کے عوام الناس کی مذہبی حالت کا بخوبی اندازہ کیا جاسکتا ہے۔
 ”قیاس کن ز گلستان من بہار مرا“۔

سیاسی زوال

سیاسی زوال اور منغل سلطنت کی ہوا خیزی کی ابتدا، خود عالمگیر کے عہد میں ہو گئی تھی جس کا احساس عالمگیر کو بخوبی تھا۔ اس نے اپنی زندگی میں مختلف فتنوں کا سد باب کرنا چاہا تھا لیکن خود غرض امراء کے سامنے اس کی ایک نہ چلنے پائی۔ عالمگیر کے بعد حالات اگرچہ اور اتر ہو گئے لیکن یہ کچھ غیر متوقع نہ تھا کیوں کہ اس کی ابتدا خود عالمگیر کے عہد میں ہو چکی تھی جو فتنہ عالمگیر کی زندگی میں سراٹھا رہا تھا اب اس کا مکمل عہد شباب آچکا تھا۔ چنانچہ مسلمانوں کی طاقت کمزور ہو رہی تھی، مسلم قوم عاجز و درماندہ ہوتی جا رہی تھی اور اس کی جگہ دوسری قومیں لے رہی تھیں۔ (۷۶)

شاہ صاحب کے والد شاہ عبدالرحیم صاحب جب تک زندہ رہے فرخ سیر پر آنچ نہ آنے دی، شاہ صاحب نے ذکر کیا ہے کہ جو لوگ بادشاہ (فرخ سیر) کی مسند الٹا چاہتے تھے، ان سے آپ کے والد شاہ عبدالرحیم صاحب نے فرمایا۔
 ”برائے من ایں راہم چہیں بگزارید“ (۷۷)

فرخ سیر کے دردناک قتل کے بعد فتنے اور بڑھتے ہی گئے، اور نظام میں ابتری آتی رہی۔ ملک میں جاگیر داری نظام قائم تھا۔ مرکز کمزور ہو چکا تھا جس سے ماتحت امراء آزاد ہوتے جا رہے تھے۔ (۷۸)

۷۴۔ ابوسلمان شاہ جہانپوری۔ شاہ ولی اللہ کے عہد کے اخلاقی و مذہبی حالات۔ رسالہ الرحیم نمبر ۱۹۶۶ء
 ص۔ ۲۱۳

۷۵۔ مولانا مناظر حسن گیلانی۔ تذکرہ شاہ ولی اللہ۔ ص ۱۲۴

۷۶۔ پروفیسر عمر الدین۔ علیگڑھ تحریک۔ ص ۱۱۶

۷۷۔ مولانا مناظر حسن گیلانی۔ تذکرہ شاہ ولی اللہ۔ ص ۱۲۴

مہابت خاں بنگال و بہار میں خود مختار بنا بیٹھا تھا، نظام الملک دکن میں اور اودھ میں صفدر جنگ کا اقتدار قائم تھا۔ فرخ آباد میں بنگش رئیس اور روہیل کھنڈ میں روہیلہ سردار آزاد ریاستیں تشکیل دیے چکے تھے، اطراف دہلی میں سورج مل جہاٹ اپنی طاقت بڑھا رہا تھا۔ راجپوت بھی مرہٹوں سے کم نہ تھے۔ سکھوں اور مرہٹوں کی سرکشی الگ در در سب سے ہوتی تھی۔ (۷۹)

عالمگیر کی زندگی میں مرہٹوں کا جو فتنہ اٹھ کھڑا ہوا تھا، ہر چند کہ عالمگیر نے اس کا مقابلہ کیا اور اپنی بساط بھر اس کو ختم کر نیکو کشش کی بلظاہر وہ کامیاب بھی ہوا لیکن حقیقت یہ ہے کہ یہ مرض کا وقتی علاج تھا جس سے اس کی جڑیں ختم نہ ہوئیں، اور بعد کے حالات نے اس کے جبر ثو مے پھیلنے کے لئے مزید موقع فراہم کر دیا۔ یہی وجہ ہے کہ عالمگیر کی وفات کے بعد جب دوبارہ اس فتنہ نے سراٹھایا تو برہمنوں نے اس پر قابو نہ پایا جاسکا، جس کی بڑی وجہ خود منل امرار اور لشکریوں کی عسکری کمزوری تھی، اس پر مشنرادیہ کہ سپاہیوں اور سپہ سالاروں میں آرام طلب۔ غدار فیض ناشناس عنصر کا اضافہ ہوتا جا رہا تھا۔ خود منل شہزاد ہے اس فتنے عادی ممبرانہ تھے۔ شہزادہ کام بخش نے ایک موقع پر خود اپنے باپ کے خلاف ساز باز شروع کر دیا تھا، قریب تھا کہ مرہٹ فوج سے جا ملتا کہ راز فاش ہو گیا، بعض دوسرے شہزادوں کے متعلق رشوت خوری اور غداری کے واقعات تاریخ میں ملتے ہیں۔ (۸۰)

سیاسی زوال میں شاہان مغلیہ کے اندر عیاشی و سرمستی کا دور افزون رجحان خاصی اہمیت رکھتا ہے۔ یہ جنون عیش کی انتہا تھی جس کے سبب محمد شاہ (۱۷۰۷ء - ۱۷۰۹ء) انگریزوں کے نام سے مشہور عالم ہے۔

اسی محمد شاہ کے دور کا حال مذکور ہے کہ جب کسی علاقہ میں مرہٹوں کے حملہ یا کسی اور شورش کی خبر ملتی تو بجا سے امداد بھیجنے کے بادشاہ و وزراء کا عیش و عشرت میں انہماک

۷۸۔ علامہ سید سلیمان ندوی۔ رسالہ الفرقان شاہ ولی اللہ نمبر: ص - ۳۲۲

۷۹۔ محمد سردار۔ مضمون - اٹھارہویں صدی کا ہندوستان۔ رسالہ الرحیم اکتوبر ۱۹۶۳ء ص - ۱۵

۸۰۔ شیخ محمد اکرام۔ رود کوثر۔ ص - ۴۸۷ - ۴۹۰

بڑھ جاتا، تاکہ غم دور ہو سکے۔ (۸۱)
 ان کی فرصت کا ہر لمحہ عیاشی و بدستی کی نذر ہوتا کہ معلوم نہیں کب زندگی کی
 گھڑپان پوری ہو جائیں اور عیش و عشرت کی حشر دل میں باقی رہ جائے۔ ع
 ”باہر عیش کو شش کہ عالم دوبارہ نیست“
 ایرانی و تورانی کشمکش عروج پر تھی۔ شاہان مغلیہ کے اندرونی انتشار اور
 خلفشار نے انھیں اس قابل نہ رکھا تھا کہ وہ باہر کے کسی حملہ کے سامنے ٹھہریں۔
 اور اندرونی طور پر ان کی بنیادیں ہل گئی تھیں۔

۱۱۲۲ھ مطابق ۱۷۱۰ء میں جبکہ شاہ صاحب کی عمر تقریباً ۸ سال تھی اراج
 پوت کے راجاؤں نے اجمیر کے قریب ایک اجتماع میں مغل سلطنت کے خلاف
 بغاوت اور جنگ کا اعلان کر دیا۔ راجپوتوں کی طرح سکھوں نے بندہ کی سرکردگی میں
 مسلمانوں کو تباہ کرنے کا بیڑا اٹھایا اور وہ جہاں بھی گئے انھوں نے مسلمانوں کے قتل و
 غارت کا بازار گرم کیا۔ ۱۱۲۲ھ میں سرہند میں چار دن تک غارت گری اور ظلم و ستم
 کا دور دورہ رہا مسجدیں گرائی گئیں مسلمانوں کے گھر جلائے گئے، عورتوں کی عصمتیں لوٹی
 گئیں اور مسلمانوں کا خون بہایا گیا۔ (۸۲)

سکھ تحریک

سکھ مذہب کے بانی گر و نانک ایک حقونی مشرب بزرگ تھے، گرنٹھ صاحب
 (سکھوں کی مقدس کتاب) کے مطالعہ سے معلوم ہوتا ہے کہ ان کے یہاں اسلامی
 لقنوت کے اجزاء بہت کشادگی سے پائے جاتے ہیں۔ گویا یہ کتاب اس
 روحانی میل جول اور نزدیک تر رشتہ کا منظر ہے جو سکھ مذہب اور اسلام میں
 ہے، گر و نانک توحید کے قائل تھے، ان کے بعد گر و گو بند کی کوششوں سے اس

۸۱۔ محمد سرور۔ مضمون۔ اٹھارہویں صدی کا ہندوستان۔ رسالہ الرحیم، ۱۹۴۳ء، ص ۱۴۔

۸۲۔ ابوسلمان شاہ جہاںپوری۔ مضمون۔ شاہ ولی اللہ کے عہد کے سیاسی حالات۔ رسالہ

الرحیم جولائی ۱۹۴۴ء، ص ۱۴۹۔

ذہلت کل مرضع عسما۔ ارضعت وکل ذات فطام
ہر دودھ پلانے والی اس بچہ کو بھول گئی ہے جسے وہ دودھ پلاتی تھی اور ان
بچوں کو بھی جو دودھ چھوڑ چکے ہیں۔ (۸۸)

جاٹوں کے حملے

سلطنت مغلیہ کی بربادی میں سکیم اور مزبہ تحریک کے ساتھ ساتھ جاٹوں
کی ہنگامہ خیزیاں بھی شریک کار رہیں۔ سکیموں اور مرتبوں کے ظلم و ستم کیا کم تھے کہ
جاٹوں کی لوٹ مار اور قتل و غارت گری نے ان سے بھی بازی لیجانی تھی کوشش
کی۔ حکومت ان کے آگے بھی ناکام رہی۔ نظام الملک آصف جاہ کو دکن سے
بلا یا گیا دو سال تک اس نے بھی بے نتیجہ کوششیں کیں اور آخر کار واپس چلا گیا۔
یہاں بھی خود غرض امرا کی سازشیں اڑے آئیں اور تباہی و بربادی میں اضافہ
ہوتا رہا۔

جاٹوں نے مسلمانوں کی خستہ حالی اور تباہی میں کچھ کسر نہ اٹھا رکھی، ان کی تہم
دولت کھینچ لی۔ مساجد میں اذان تک دینے کی آزادی نہ تھی۔ (۸۹)
احمد شاہ ابدالی کے نام خط میں شاہ صاحب نے ان کی تباہ کاریوں کا ذکر
کرتے ہوئے لکھا ہے۔

”شہر بیانہ جو کہ اسلام کا قدیم شہر تھا اور جہاں علماء و مشائخ سات سو سال
سے اقامت پذیر تھے اس شہر میں قہراً و جبراً قبضہ کر کے مسلمانوں کو ذلت و خواری
کے ساتھ وہاں سے نکال دیا اس کے بعد سے سرکشی برابر بڑھتی گئی۔ (۹۰)

۸۸۔ مولانا مناظر حسن گیلانی۔ تذکرہ شاہ ولی اللہ۔ ص۔ ۳۸

۸۹۔ ابوسلمان شاہ جہاں پوری۔ مضمون۔ شاہ ولی اللہ کے عہد کے سیاسی حالات۔

رسالہ الرحیم۔ جولائی ۱۹۶۶ء۔ ص۔ ۱۷۷

۹۰۔ پروفیسر خلیق احمد نظامی۔ شاہ ولی اللہ کے سیاسی مکتوبات۔

نادر شاہ کا حملہ

سکھوں، مرہٹوں اور جاٹوں کی درندگی اور ان کے فتنہ سے قطع نظر بے فکرے حکمران، ایرانیوں اور تورانیوں کی کشمکش اور آویزش کے شکار تھے۔ اسی ایرانی تورانی کشمکش اور حکمرانوں کی غفلت و لاپرواہی نے نادر شاہ کو ہندوستان کا رستہ دکھا دیا۔ ع

شامت اعمال یا صورت نادر گرفت

نادر شاہ کے حملے کے بعد سکھوں، مرہٹوں وغیرہ کے واقعات اس کے سامنے گرد ہو کر رہ گئے، غریب دہلی جو بیشمار مرتبہ بنی بگڑی تھی، کبھی غیروں نے لگاڑا تھا لیکن آج اس کی تباہی "اپنوں" کے ہاتھوں ہو رہی تھی۔
دہشت و مرعوبیت کا یہ عالم تھا کہ دہلی کے شہر فار "جوہر" کا ارادہ کر چکے تھے، لیکن حضرت شاہ ولی اللہ صاحب نے حضرت امام حسین کا قصہ سنا کر انھیں اس سے باز رکھا۔ (۹۱)

(جوہر قدیم ہندوستانی رسم ہے جب دشمن کا غلبہ اور تسلط اس حد تک ہو جاتا کہ عزت و ناموس خطرہ میں پڑ جاتی تو پاس ناموس کے خیال سے آگ کا لاد جوڑ کر عورتیں، مرد، بچے سب اس میں کود جاتے۔)
عرصہ تک دہلی کی گلیاں لاشوں سے پٹی پٹری تھیں۔ شہر خاک کا ڈھیر بن گیا تھا۔ ذکار اللہ صاحب نے مرنے والوں کا اندازہ کوئی ڈیڑھ لاکھ تک لگایا ہے۔ (۹۲)

قتل و غارت سے فرصت پائی تو ایک ایک گھر سے روپیہ جمع کرنا شروع کیا، اسی ٹوٹ میں تخت طاؤس اذیکوہ نور بہرا بھی لے گیا، نقد کا اندازہ نوے کروڑ تک کیا گیا ہے۔ (۹۳)

۹۱۔ مولانا مناظر احسن گیلانی۔ تذکرہ شاہ ولی اللہ۔ ص۔ ۱۲۸

۹۲۔ ابوسلمان شاہجہاں پوری۔ مضمون۔ شاہ ولی اللہ کے عہد کے سیاسی حالات۔ رسالہ الرحیم۔ اگست ۱۹۶۶ء۔ ص۔ ۱۸۰

نادر شاہ کے حملہ سے نقصان مسلمانوں ہی کو پہونچا، احمد شاہ ابدالی کے نام خط میں شاہ صاحب نے تحریر فرمایا ہے کہ اس نے مسلمانوں کی طاقت ختم کر دی، اور مرہٹوں اور جاٹوں کی طاقت قائم رہنے دی اس کے بعد سے مخالفین کی قوت بڑھی اور لشکر اسلام کا شیرازہ بکھر گیا اور سلطنت دہلی بچوں کا کھیل بن گئی۔ (۹۴)

نادر شاہ نے دہلی پر حملہ کے بعد جس طرح لوٹ مار کی ہے وہ تاریخ کے کسی طالب علم سے پوشیدہ نہیں لیکن کہاں بے حمتی کی یہ داستان بھی تاریخ کے انہیں اوراق میں رقم ہے کہ ساری ذلت و خواری انگریزوں کے محمد شاہ نے ہفتوں نادر شاہ کی خاطر تواضع اور ضیافت کا بار اٹھایا، اور عمدۃ الملک کو نادر شاہ کو قہوہہ پلانے کیلئے مقرر کیا۔ (۹۵)

یہ ضیافت یہیں تک محدود نہ تھی بلکہ محمد شاہ نے شاہجہاں کی پوتیوں میں سے ایک لڑکی نادر کے چھوٹے لڑکے نصر اللہ مرزا کے نکاح میں دیدی جو اس کے ساتھ ایران سے ہندوستان آیا تھا۔ (۹۶)

روہیلوں کی آمد

اس عہد کی مسلم سیاست میں ایرانی۔ تورانی کشمکش تاریخ کا اہم باب ہے، نادر شاہ کے حملے کے بعد آسٹریا اور مصر کا اضافہ ہوا، وہ ”روہیلوں“ کا تھا۔ اولاً روہیلے نادری ستم کے شکار ہو کر ہندوستان آئے تھے لیکن جلد ہی ہندوستان کے مطلع سیاست پر چھا گئے۔ (۹۷)

۹۳۔ ابوسلمان شاہجہانپوری۔ مضمون۔ شاہ ولی اللہ کے عہد کے سیاسی حالات

رسالہ الرحیم اگست ۱۹۴۷ء۔ ص ۱۴۹۔ ۱۸۰

۹۴۔ پروفیسر خلیق احمد نظامی۔ شاہ ولی اللہ کے سیاسی مکتوبات۔ ص ۱۰۶

۹۵۔ مولانا مناظر احسن گیلانی۔ تذکرہ شاہ ولی اللہ۔ ص ۱۸۰

۹۶۔ غلام حسین طباطبائی۔ سیر المتاخرین۔ ص ۲۸۵

مغلیہ سلطنت کی کمزوری و امراء کی غداری اور باہمی رسہ کشی نے روہیلوں کو اپنا اثر و نفوذ بڑھانے کے لئے اچھا موقع فراہم کر دیا چنانچہ ۱۶۶۱ء تک انھوں نے اتنی قوت حاصل کر لی تھی کہ ان کو نظر انداز کرنا ناممکن ہو گیا تھا اس لئے ۱۶۶۱ء میں جب احمد شاہ ابدالی نے عالمگیر ثانی کے بیٹے عالی گوہر کو شاہ عالم ثانی کے لقب سے تخت شاہی پر بٹھایا تو نجیب الدولہ روہیلہ کو امیر الامراء مقرر کیا۔ (۹۸)

اسی زمانہ میں بریلی میں حافظ الملک رحمت خاں۔ نجیب آباد میں نجیب الدولہ۔ اور بعض دوسری جگہوں رام پور۔ ٹونک۔ بھوپال وغیرہ میں ان کی ریاستیں قائم ہو گئیں۔ نادر شاہ کی دشمنی اور احمد شاہ (ابدالی) کی دوستی نے ان کے قدم ہندوستان میں جما دیے۔ (۹۹)

اسباب زوال شاہ صاحب کی نظر میں

یہ سارا انتشار اور افراق غری کا دور شاہ صاحب کے سامنے گذرا تھا انھوں نے مسلم قوم اور مسلم حکومت کے زوال کا تنقیدی نظر سے مطالعہ کیا تھا چنانچہ انھوں نے اپنی مختلف تحریروں میں ان اسباب کا بہت ہی صحیح تجزیہ کیا ہے۔

شاہ صاحب کی نظر میں عام مسلم معاشرہ کے زوال کا سبب مذہبی شمار سے بے اعتنائی اور علوم دینیہ سے بے تعلقی تھی۔ سلطنت مغلیہ کے زوال کا سبب انھوں نے اقتصادی انحطاط اور نظم مملکت کے باب میں صحیح تدبیر کا فقدان قرار دیا ہے۔ (۱۰۰)

اقتصادی انحطاط سے پیدا ہونے والی خرابیوں کی نشاندہی کرتے ہوئے

-
- ۹۷۔ مولانا مناظر حسن گیلانی۔ تذکرہ شاہ ولی اللہ۔ ص۔ ۱۹۰۔ ۱۹۱
- ۹۸۔ ابوسلمان شاہ بھہا پوری۔ مضمون۔ شاہ ولی اللہ کے عہد کے سیاسی حالات۔ رسالہ الرحیم اگست ۱۹۶۷ء۔ ص۔ ۱۸۱
- ۹۹۔ مولانا مناظر حسن گیلانی۔ تذکرہ شاہ ولی اللہ۔ ص۔ ۱۹۳
- ۱۰۰۔ پروفیسر خلیق احمد نظامی۔ شاہ ولی اللہ کے سیاسی مکتوبات۔ ص۔ ۵

مکتوبات میں انھیں بنیادی خرابیوں کی تشریح اور زوال کے اسباب کا تعین کرتے ہوئے بادشاہ وقت کو احتیاطی تدابیر اختیار کرنے کی تلقین فرمائی ہے۔ شاہ صاحب کی نظر میں جو اساسی اسباب زوال ہیں ان میں سے چند یہ ہیں۔

- ۱- خالصہ کا علاقہ محدود ہونا - ۲- خزانہ کی قلت -
- ۳- جاگیرداروں کی کثرت - ۴- اجارہ داری کے مسموم اثرات -
- ۵- افواج کے مواجیب کا بروقت نہ ملنا - (۱۰۲)

اسباب زوال کے اس تجزیہ سے شاہ صاحب کی وقت نگاہ اور بے پناہ سیاسی بصیرت کا اندازہ ہوتا ہے۔ شاہ صاحب نے چونکہ سیاسی زوال کے سارے مناظر اپنی آنکھوں سے دیکھے اور اس کے اسباب و عوامل کا مدق تجزیہ کیا تھا، اس لئے مرض کی صحیح تشخیص کرتے ہوئے آپ نے بادشاہوں کے لئے ضروری قرار دیا کہ اس بات کا خیال رکھیں کہ ماتحت امرار کی جماعت منتشر رہے۔ ان کی اپنی طاقت کمزور رہے اور وہ مرکزی حکومت سے خائف اور اس کے مطیع ہو کر رہیں، اور اس قابل نہ ہو سکیں کہ اپنے لئے کوئی منصوبہ بنا سکیں۔ اگر ان سے بغاوت و سرکشی کا خطرہ ہو تو ان پر ایسے خراج اور جزئے عائد کر دے جائیں کہ اس قابل نہ رہ سکیں کہ بغاوت کا ارادہ کریں۔ (۱۰۳)

اصلاح حال کیلئے شاعری کی عمومی کوششیں

مغلوں کی زوال آئادہ سلطنت اور بتدریج گرتی ہوئی قوت و سطوت، شاہ صاحب

۱۰۱۔ پروفیسر خلیق احمد نظامی۔ شاہ ولی اللہ کے سیاسی مکتوبات۔ ص۔ ۱۱

١٠٣ - " " " " ص - ٩٢ - ٩٥

۱۳۔ شاہ ولی اللہ۔ حجۃ اللہ البالغہ - حصہ - ۹۷

کے سامنے تھی، دنیا کی نظروں میں یہ ایک قوم یا ایک خاندان کی شکست و ریخت کا مسئلہ نہ تھا بلکہ اس کا انتساب دنیا براہ راست اسلام کی طرف کرتی تھی، گویا یہ شکست اسلام کی شکست و ہزیمت تھی، یہی وجہ ہے کہ شاہ صاحب نے حکومت کی بقا اور سالمیت کا تو خیال رکھا لیکن آپ کے پیش نظر یہ امر ہرگز نہ تھا کہ حکومت و اقتدار مغل خاندان ہی میں رہے۔

شاہ صاحب نے اس سطوت و اقتدار کی گرتی ہوئی عمارت کو کافی سنبھالا دیا۔ یہ مجاہدانہ کوششیں اور جذبہ آپ کو قدرت نے وراثت و دیعت کیا تھا۔ آپ کے دادا شاہ وجیہ الدین، اورنگ زیب کی فوج میں شریک تھے۔ آپ کے والد شاہ عبدالرحیم صاحب کا خط نظام الملک آصف جاہ اول کے نام شاید ہے کہ آپ نے نواب مرہوم کو مرہٹوں سے جہاد کے لئے ترغیب دی تھی۔ (۱۰۴)

اس دور میں شاہ صاحب کا یہی کارنامہ نہ تھا کہ آپ نے زبان و قلم سے اصلاح حال کی کوشش فرمائی بلکہ آپ نے پوری کوشش کی کہ ہندوستان میں صحیح اسلامی حکومت قائم ہو جائے۔ (۱۰۵)

ایک موقع پر آپ نے اس خیال کا اظہار فرمایا کہ ”اگر حالات و اسباب کا تقاضا ہوتا تو میں جنگ کر کے عملاً مسلم معاشرہ میں اصلاح کرنے کی صلاحیت رکھتا تھا۔“ (۱۰۶)

حقیقت یہ ہے کہ قدرت خداوندی کو سرزمین ہند پر اسلام اور مسلمانوں کی بقا منظور تھی کہ ہر نازک موڑ پر اس نے کسی نہ کسی کو پیدا کر دیا جس نے اسلام کی گرتی ہوئی عمارت کو سنبھالا دیا۔ بارہویں صدی ہجری میں اللہ تعالیٰ نے یہ کام شاہ ولی اللہ سے لیا۔ (۱۰۷)

۱۰۴۔ سید ابوالحسن علی دہلوی۔ حصہ اول سیر سید احمد شہید۔ ص ۲۷

۱۰۵۔ پروفیسر سعید احمد اکبر آبادی۔ مسلمانوں کا عروج و زوال۔ ص ۳۴۰

۱۰۶۔ شاہ ولی اللہ۔ تقنیات جلد اول۔ ص ۱۰۱

۱۰۷۔ پروفیسر سعید احمد اکبر آبادی۔ مسلمانوں کا عروج و زوال۔ ص ۳۶

یوں تو شاہ صاحب کا خاندان ہمیشہ سے علم و عمل کا مرکز تھا لیکن تجدید و اصلاح امت اور فقہ دین کی جو دولت شاہ صاحب کے حصہ میں آئی اس میں کوئی ان کا شریک و ہم نظر نہیں آتا۔ (۱۰۸) علمی کمال اور تجربہ کا یہ عالم تھا کہ دنیا کے ایک سرے سے لیکر دوسرے تک کوئی شخص آپ کا مقابل نہ تھا۔ (۱۰۹) بلکہ کتنے علوم اللہ تعالیٰ نے آپ کو ایسے عطا فرمائے تھے کہ جن میں آپ مکمل انفرادیت رکھتے تھے۔ (۱۱۰)

شاہ صاحب پہلے ہندوستانی مصنف ہیں جن کی عربی تصانیف میں اہل زبان کی سہی روانی اور ارباب عربی کی سہی عربیت ہے۔ (۱۱۱)

زوال و انحطاط کے مسلسل مطالعہ کے بعد آپ نے ۵ مئی ۱۳۱۶ء سے اصلاح حال کیلئے توکل علی اللہ اپنی ذمہ داری پر ایک انقلابی تحریک شروع کرنے کا فیصلہ فرمایا۔ (۱۱۲)

ایک جگہ آپ نے تحریر فرمایا ہے کہ مجھ کو بتایا گیا ہے کہ ”اس حقیقت کا اعلان کر دوں کہ آج وقت میرا ہی وقت ہے اور زمانہ میرا ہی زمانہ ہے اس شخص پر حیف ہے جو میسر جھنڈے کے پیچھے نہیں ہے۔“ (۱۱۳)

شاہ صاحب کی تحریک بہت ہمہ گیر کفنی وہ چاہتے تھے کہ ہندوستان میں رہنے والے تمام طبقے پر امن و پرسکون ماحول ملے زندگی گزاریں اور ملک کی معاشی حالت سدھر جائے، اور بگڑا ہوا اقتصادی توازن از سر نو بحال ہو جائے۔ (۱۱۴)

۱۰۸۔ مولانا محمد اویس ندوی۔ الفرقان شاہ ولی اللہ نمبر۔ ص۔ ۳۴۷ - ۳۴۸

۱۰۹۔ مولانا محمد رحیم بخش دہلوی۔ حیات ولی۔ ص۔ ۳۸۲

۱۱۰۔ مولانا حکیم عبدالحی صاحب۔ نزہۃ الخواطر جلد ششم۔ ص۔ ۴۰۰

۱۱۱۔ مولانا ابوالحسن علی ندوی۔ الفرقان۔ شاہ ولی اللہ نمبر۔ ص۔ ۳۴۴

۱۱۲۔ مولانا عبید اللہ سندھی۔ شاہ ولی اللہ اور ان کی سیاسی تحریک۔ ص۔ ۹

۱۱۳۔ پروفیسر سعید احمد اکبر آبادی۔ الفرقان شاہ ولی اللہ نمبر۔ ص۔ ۳۳۳

۱۱۴۔ پروفیسر خلیق احمد نظامی۔ شاہ ولی اللہ کے سیاسی مکتوبات۔ ص۔ ۲۱

شاہ صاحب نے تمام طبقات کی اصلاح و تنظیم اور ان کی صنفی ترقیات کا خیال رکھا۔ (۱۱۵)

انتہائی خراب سیاسی و سماجی اور مذہبی حالات میں اصلاح حال کی جو کوششیں ہوئیں ان میں شاہ ولی اللہ کی کوششوں کا حصہ وافر ہے آپ کی اس سلسلہ کی کوششیں تاریخ کا ایک ایسا لازمی جزو بن چکی ہیں جسے نظر انداز نہیں کیا جاسکتا۔ جہاں تک مسلمانوں میں آپ کی اصلاحی کوششوں کے اثر کا تعلق ہے اس سلسلہ میں مولانا مفتی عنایت احمد صاحب کا کوروی کا یہ اعتراف خاص اہمیت رکھتا ہے۔ وہ کہا کرتے تھے کہ شاہ صاحب کی مثال اس مبارک درخت کی ہے جس کی جڑیں تو خود ان کے گھر میں ہیں لیکن اس کی شاخوں کے سایہ سے مسلمانوں کا کوئی خاندان بلکہ کوئی گھر خالی نہیں۔ آپ کے فیض سے ہر گھر مستفید ہے لیکن کم لوگ اس حقیقت سے واقف ہیں کہ یہ کس کا فیض ہے۔ (۱۱۶)

احمد شاہ ابدالی کو ہندوستان آئی کی دعوت

گذشتہ صفحات میں ہم مغل سلطنت کے زوال و انتشار اور کمزوری کا ذکر کر چکے ہیں۔ حالات جب انتہائی خراب ہو گئے اور غیروں کا تسلط یقینی معلوم ہونے لگا تو اس وقت احمد شاہ ابدالی کو ہندوستان پر حملہ کر نیکی دعوت مختلف اعیان و مشاہیر کی جانب سے دی گئی۔

احمد شاہ ابدالی اپنی تخت نشینی سے قبل متعدد بار ہندوستان آچکا تھا۔ مغلیہ سلطنت کی کمزوری، امراء کی باہم دست و گریبان کا حال اس سے پوشیدہ نہ تھا یہاں کی دولت کا نقشہ بھی اس کے ذہن میں تھا۔ ۱۷۴۷ء سے ۱۷۴۹ء تک اس نے ہندوستان پر نو حملے کئے۔ (۱۱۷)

۱۱۵۔ مولانا سید ابوالنظر صاحب۔ الفرقان شاہ ولی اللہ نمبر۔ ص۔ ۳۵۸

۱۱۶۔ مولانا حکیم سید عبدالحی۔ نزہۃ النواظر جلد ششم۔ ص۔ ۲۰۶

۱۱۷۔ پرونیسیر خلیق احمد نظامی۔ شاہ ولی اللہ کے سیاسی مکتوبات۔ ص۔ ۱۹۰

ان حملوں کی نوعیتیں مختلف تھیں، کبھی وہ خود آیا اور کبھی اس کو بلایا گیا۔ ان تمام حملوں میں اس نے کشت و خون اور لوٹ کھسوٹ میں کوئی دقیقہ فروگذاشت نہ کیا۔ سید ہاشمی صاحب فرید آبادی نے لکھا ہے کہ دو ماہ تک لوٹ مار کا سلسلہ جاری رہا۔ ہزاروں رعایت خانہ تلاشی بلکہ جامہ تلاشی تک لی گئی، کتنے لوگوں نے خودکشی کر لی۔ لوٹ کے مال کا اندازہ نو سے بارہ کروڑ تک کیا گیا ہے۔ (۱۱۸)

۱۶۹۰-۹۱ء میں احمد شاہ ابدالی نے ہندوستان پر چھٹا حملہ کیا۔ ابدالی کا یہ حملہ نجیب الدولہ - شاہ ولی اللہ اور بہت سے دوسرے لوگوں کی خواہش پر ہوا تھا۔ ابدالی کے اس حملہ میں مرہٹوں کو اپنی موت نظر آرہی تھی، انھوں نے شجاع الدولہ کے پاس اپنے نمائندے بھیجے کہ وہ ابدالی کی رفاقت سے باز رہے، لیکن شجاع الدولہ نے انھیں جواب یہ دیا کہ -

”ابدالی سے جو نقصانات پہونچیں گے انھیں مرہٹوں کی مصیبت سے آسان خیال کر کے ایسا کیا گیا ہے۔“ (۱۱۹)

ابدالی کے اس حملہ میں نجیب الدولہ اس کا معاون تھا۔ شاہ صاحب کو یہ اندازہ پہلے سے تھا کہ مرہٹے صلح و مصالحت کی کوشش کریں گے۔ نجیب الدولہ کے نام ایک خط میں تحریر فرماتے ہیں کہ - ”... اگر مخالفین مکر و جیلہ کے ساتھ صلح کی گفتگو کریں تو ان کی باتوں پر کان نہ دھرنے اگر بعض ایسے مسلمان جن کی اعلاء دین محمدی کے سلسلہ میں نیت کمزور ہے، بلکہ چوڑے خطرے سے سامنے پیش کریں تو ان کی بھی نہ سننا چاہئے۔“ (۱۲۰)

شاہ صاحب کا اندازہ صحیح نکلا۔ مرہٹوں نے صلح کی کوشش کی، جو ناکام ہو گئی۔ ایک موقع پر تو اس کا امکان پیدا ہو گیا تھا کہ مصالحت کی پیش کش منظور ہو جاتی، لیکن نجیب الدولہ نے سختی سے مصالحت سے انکار کر دیا۔

۱۱۸۔ ابوسلمان شاہ بہا پنوری - مضمون - شاہ ولی اللہ کے عہد کے سیاسی حالات - رسالہ الرحیم اگست ۱۹۶۶ء - ص - ۱۸۳ - ۱۸۴

۱۱۹۔ ابوسلمان شاہ بہا پنوری - مضمون - شاہ ولی اللہ کے عہد کے سیاسی حالات - رسالہ الرحیم - اگست ۱۹۶۶ء - ص ۱۸۴

۱۲۰۔ پروفیسر خلیق احمد نظامی - شاہ ولی اللہ کے سیاسی مکتبہ بابت - ص - ۱۲۴

ابدالی کا حملہ نتائج اور اثرات

جب مصالحت کی ہر پیش کش ابدالی نے ٹھکرا دی تو اس کے بعد لشکر کو آگے بڑھایا، بالآخر پانی پت کے میدان میں کوئی ڈھائی ماہ کی جنگ کے بعد احمد شاہ کی قسمت نے یادری کی اور فتح اور ظفر نے اس کے قدم چومے۔ مرہٹوں کو شکست فاش اٹھانی پڑی۔ (۱۲۱) مشہور ہے کہ تفسر ثبایدولاکھ مرہٹہ سیاہی اس جنگ میں کام آئے۔ (۱۲۲) غرض مرہٹوں کی قوت کا ہمیشہ کے لئے اس جنگ نے خاتمہ کر دیا۔ پورا خیابار اسٹر اس شکست سے ماتم کدہ بن گیا (۱۲۳)

جنگ کے اس انجام کے بعد ہونا تو یہ چاہئے تھا کہ مستحکم اسلامی حکومت قائم ہو جانی، لیکن یہ کون کرتا؟ لے دیکے سلطنت مغلیہ سے امید تھی، وہ پہلے ہی اتنے طوفانوں سے گزر چکی تھی کہ اس میں اتنی تباہی نہ رہ گئی تھی کہ وہ ایک بار پھر سنبھالا لیسکر پانی پت کے معرکہ کارزار سے فائدہ اٹھاتی۔ اگر اس میں ذرا بھی دم ہوتا تو پانی پت کے معرکہ کے بعد صدیوں کے لئے اقتدار بحال کر سکتی تھی، آخر کار بیجان سلطنت مغلیہ عاجز و در ماندہ رہی اور جنگ پانی پت کا اصل فائدہ فاتحین جنگ پلاسی نے اٹھایا۔ (۱۲۴)

احمد شاہ ابدالی کا حملہ اور شاہ صنا کا اس میں حصہ

اس میں کوئی شک نہیں کہ احمد شاہ ابدالی کے حملہ میں شاہ ولی اللہ کا ہاتھ تھا حالات کے مسلسل مطالعہ اور غور و فکر کے بعد شاہ صاحب اسی نتیجہ پر پہنچے۔ کمال بصیرت اور تدبیر کی داد دینی پڑتی ہے کہ آپ کی نظریں انہیں دو طاقتوں پر پڑیں جن کے ذریعہ ان حالات میں واقعی کچھ

۱۲۱۔ پروفیسر خلیق احمد نظامی۔ شاہ ولی اللہ کے سیاسی مکتوبات۔ ص۔ ۱۹

۱۲۲۔ ابوسلمان شاہ جہاں پوری۔ شاہ ولی اللہ کے عہد کے سیاسی حالات۔ رسالہ الرحیم۔ ص۔ ۸۵

۱۲۳۔ پروفیسر خلیق احمد نظامی۔ مقدمہ۔ شاہ ولی اللہ کے سیاسی مکتوبات

توضوری ہے کہ کسی نہ کسی منزل میں ان کی جڑیں شاہ صاحب تک پہنچتی ہوں۔ خواہ وہ سحر یحییٰ سیاسی بنیادوں پر وجود پذیر ہوئی ہوں یا محض تعلیمی بنیادوں پر ابھری ہوں۔ گذشتہ صفحات میں ہم نے اصلاً شاہ صاحب کی تحریک کا مطالعہ آپ کی سیاسی خدمات کی روشنی میں کیا ہے لیکن دیکھا جائے تو آپ کی جملہ کوششیں مکمل تاسیس اور تجدید دین کے لئے تھیں۔ ہندوستان کے مسلمانوں پر مختلف شعبہ ہائے زندگی میں آپ کی کوششوں کا بہت اثر پڑا۔ بلکہ یہ کہنا بیجا نہ ہو گا کہ بعد کی تمام اسلامی تحریکات کا تعلق کسی نہ کسی درجہ میں شاہ صاحب سے قائم ہے۔ سید احمد شہید کی تحریک کو روشنی آپ ہی کی جلائی ہوئی مشعل سے ملی۔ اس تحریک نے مسلمانوں میں ایک عسکری نظام پیدا کرنے کی کوشش کی لیکن یہ تحریک بھی ہنگامی کشاکش۔ اپنوں کی بے وفائی اور غیروں کی بے توجہی کا نشانہ بن کر ختم ہو گئی۔ اسی کے ”باقیات الصالحات“ کچھ لوگ تھے جنہوں نے تعلیم و تدریس کی طرف توجہ دی جن کی کوششوں سے انہیں ہنگامی حالات میں دارالعلوم دیوبند کا قیام عمل میں آیا۔ (۱۲۸)

شاہ صاحب نے اپنی اولاد اور شاگردوں میں بھی وہی روح اور جذبہ بیدار کر دیا تھا، جس سے وہ خود سرشار تھے، چنانچہ آپ کے لڑکوں نے بھی آپ کی تحریک جاری رکھی اور برابر وہ دوسروں کو بھی توجہ دلاتے رہے! اسی کا نتیجہ تھا کہ مولانا عبدالحی اور مولانا اسماعیل شہید درس و تدریس چھوڑ چھاڑ میدان جنگ میں صفت آرا ہو گئے۔ (۱۲۹)

شاہ صاحب کے نظریہ انقلاب کو عملی شکل دینے کے لئے ایک مرکزی جماعت تیار ہو گئی تھی جس کے اہم ارکان یہ تھے: سید احمد شہید، رائے بریلوی، مولانا عبدالحی، مولانا اسماعیل شہید، مولانا محمد اسحاق دہلوی۔ (۱۳۰)

شاہ صاحب ہی کے خاندان کے پسماندگان علماء نے تحریک آزادی ۱۸۵۷ء میں چلائی، جو سکیموں اور بعض مسلمان رؤسا پنجاب کی غداری سے ناکام ہو گئی۔ (۱۳۱)

۱۲۸۔ نسیم قریشی مرتب۔ معنوں پر ونیسر عمر الدین۔ علی گڑھ تحریک۔ ص۔ ۱۱۵

۱۲۹۔ میان محمد شفیع۔ ۱۸۵۷ء کی پہلی جنگ۔ ص۔ ۱۵۱

۱۳۰۔ مولانا عبید اللہ سندھی۔ شاہ ولی اللہ اور ان کا فلسفہ۔ ص۔ ۲۱۵

۱۳۱۔ مولانا حسین احمد مدنی۔ مرتب مولانا عبد الرحمن۔ تحریک ریشمی ردائی۔ ص۔ ۱۳

مختلف تعلیمی اور اصلاحی تحریکات میں اس درجہ دور رس اثر ہونے کے بعد کون کہہ سکتا ہے کہ شاہ صاحب کا عمل تجدید بیکار و بے اثر رہا۔ یہ شاہ صاحب نہیں بلکہ اسلامیان ہند کی خوش سنجی تھی کہ شاہ صاحب کے جانشین ایسے لوگ ہوئے جنہوں نے شاہ صاحب کی کوششوں سے ذرا تغافل نہ برتا۔ (۱۳۲) اور اس جذبہ صالح اور سوز و درد کو دوسروں تک منتقل کرتے رہے جو انھیں شاہ صاحب سے ملا رکھا۔

شاہ صاحبؒ کی تحریک شاہ ضا کے بعد

گذشتہ صفحہ پر ہم بعد کی مختلف اسلامی تحریکات کی شاہ صاحب سے وابستگی کی طرف اشارہ کر چکے ہیں یہاں ہم یہ دکھانا چاہتے ہیں کہ آپ کی وفات کے بعد آپ کی تحریک نے کس طور پر کام کیا اور کن لوگوں نے اس تحریک کو باقی رکھا۔

شاہ صاحب کے انتقال کے وقت آپ کے سب سے بڑے صاحبزادے شاہ عبدالعزیز کی عمر سترہ سال تھی اس وقت آپ خود تعلیم سے فارغ ہو چکے تھے تمام لوگوں نے آپ کو مقتدا تسلیم کیا۔ (۱۳۳)

آپ کے درس و تدریس کا سلسلہ اتنا وسیع ہوا کہ پورے ہندوستان میں ایک عالم بھی ایسا نہ تھا جس کا تعلق براہ راست یا بالواسطہ طور پر حضرت شاہ عبدالعزیز صاحب سے نہ ہو۔ (۱۳۴) یہاں تک کہ ایک عالم نے یہ جاننے کے لئے ہندوستان کی سیاحت کی کہ اسے کوئی ایسا علم حدیث کا استاد ملے جو شاہ صاحب کا شاگرد نہ ہو۔ اس سیاح کو ایک استاد حدیث ایسا نہ ملا جس نے آپ کے در سے کسب فیض نہ کیا ہو۔ (۱۳۵)

۱۳۲۔ پروفیسر سعید احمد اکبر آبادی۔ الفرقان شاہ ولی اللہ نمبر۔ ص۔ ۳۳۵

۱۳۳۔ حافظ محمد رحیم بخش۔ حیات ولی۔ ص۔ ۵۹۳

۱۳۴۔ مولانا سید محمد میاں۔ علماء ہند کا شاندار ماضی جلد دوم۔ ص۔ ۲۵

۱۳۵۔ مولانا عبید اللہ سندھی۔ شاہ ولی اللہ اور ان کی سیاسی تحریک۔ ص۔ ۱۱۸

ادام و مفروضات تھے۔ قرآن و حدیث سے عملاً بے تعلق و بے گانگی پیدا ہو گئی تھی۔ (۱۴۱) اس سلسلہ میں آپ کی خدمات انتہائی قابل قدر ہیں۔

دارالحکومت دہلی پر بے طائوفی اقتدار کی گرفت مضبوط ہوتی جا رہی تھی، چونکہ انگریزوں کا خاص مشغلہ مذہبی بنیادوں پر تفرقہ پیدا کرنا تھا اس لئے شاہ اسماعیل صاحب بھی ان کی لگا ہوں میں خار بنے، کیونکہ آپ پوری تندی سے اصلاحی کوششوں میں مصروف تھے۔ (۱۴۲)

حالات کا رخ اور ضرورت دیکھ کر جہاد کی تیاری شروع کر دی، اور عوام الناس کو بھی ترغیب جہاد دیتے رہے۔ (۱۴۳) جنگی زندگی کا آغاز سکھوں کے خلاف لڑائی سے ہوا۔

سکھوں سے پہلی جنگ ۲۱ دسمبر ۱۸۲۶ء کو نوشہرہ سے آٹھ میل دور ایک جگہ ”اکوڑہ“ میں لڑی، یہیں سکھوں کو شکست ہوئی اور کافی نقصان اٹھانا پڑا۔ اس طرح آپ مسلسل جہاد میں مصروف رہے۔ سکھوں ہی سے جنگ میں مانسہرہ کے قریب بالا کوٹ کے میدان میں ۶ مئی ۱۸۳۱ء کو آخری جنگ لڑتے لڑتے شہید ہو گئے۔ (۱۴۴)

اس سلسلہ میں مولانا محمد اسحاق صاحب دہلوی اور مولانا محمد یعقوب صاحب دہلوی کا نام بھی آتا ہے مولانا اسحاق صاحب اگر یہ مکہ منظمہ جت کر کے چلے گئے ہتھے، لیکن وہاں رہ کر انھوں نے اپنی تحریک جاری رکھی چنانچہ ہندوستان میں ان کی جاگیر وغیرہ ضبط کر لی گئی۔ (۱۴۵) مکہ معظمہ پہنچ کر آپ کو مکمل آزادی حاصل ہو گئی، اور وہاں آپ نے اپنی کوششیں شروع کر دیں، آپ کو مکہ معظمہ سے نکلائی کوششیں کی گئیں، لیکن ناکام ہوئیں۔ (۱۴۶)

۱۴۱۔ مرتب عبداللہ بٹ ڈاکٹر محمد باقر۔ شاہ اسماعیل شہید۔ ص۔ ۳۴

۱۴۲۔ مولانا سید محمد میاں۔ علماء ہند کا شاندار ماضی جلد دوم۔ ص۔ ۱۹۳

۱۴۳۔ سر سید احمد خاں۔ اسباب بغاوت ہند۔ ص۔ ۱۰۵

۱۴۴۔ مرتب عبداللہ بٹ۔ مضمون ڈاکٹر محمد باقر۔ شاہ اسماعیل شہید۔ ص۔ ۴۲

۱۴۵۔ مفتی عزیز الرحمن۔ تذکرہ شیخ الہند۔ ص۔ ۲۸-۲۹

۱۴۶۔ مولانا عبید اللہ سندھی۔ شاہ ولی اللہ اور ان کی سیاسی تحریک۔ ص۔ ۱۲۶

مولانا اسحاق صاحب کے انتقال کے بعد مولانا یعقوب صاحب نے آپ کے کام کو سنبھالا اور بجا طور پر وہ اس کے مستحق تھے۔

آپ ہی کے خلیفہ مولانا مظفر حسین صاحب تھے جو مولانا محمد قاسم صاحب اور سرسید دونوں کے نزدیک یکساں عزت و احترام کے لائق اور ان کے تسلیم شدہ بزرگ تھے۔ (۱۴۷)

سید احمد شہید

حضرت شاہ ولی اللہ صاحب کے بعد آپ کی تحریک کا سب سے روشن باب وہ ہے جب تحریک کو سید احمد شہید نے اپنے ہاتھ میں لیا۔ شاہ صاحب کے بعد سے اگرچہ میدان خالی کبھی بھی نہ رہا لیکن سید احمد شہید نے نہ صرف یہ کہ وقتی طور پر تحریک کو تقویت بخشی بلکہ وہ روش قائم کر گئے جس پر تحریک آپ کے بعد بھی زندہ رہ سکے۔

شاہ عبدالعزیز صاحب کی صحبت اور بیعت کے بعد وہ جذبات پر وان چڑھے جنہوں نے تحریک کو آگے بڑھایا۔

آپ نے ابتدائی زندگی سپاہ گری سے شروع کی تھی، لیکن چند سال بعد آپ دہلی تشریف لے گئے اور وہاں رشد و ہدایت کا سلسلہ جاری کیا۔ (۱۴۸) وہیں مولانا عبدالحمید اور شاہ اسماعیل شہید آپ سے بیعت ہوئے۔

سید احمد صاحب کے ذریعہ عوام الناس مسلمانوں کو بڑا نفع پہونچا، پوری تحریک کے دوران اصلاح و تبلیغ اور رشد و ہدایت کا سلسلہ برابر جاری رہا ایک طرف آپ نے نام کے مسلمانوں کو سچا مسلمان بنایا تو دوسری طرف آپ کی تحریک سے ہزار ہا غیر مسلم حلقہ بگوش اسلام ہوئے۔ مشہور ہے کہ اس تحریک سے چالیس ہزار غیر مسلموں نے اسلام کا کلمہ پڑھا۔ (۱۴۹)

رشد و ہدایت کے سلسلہ ہی سے آپ رام پور میں تشریف فرما تھے کہ وہاں کچھ افغان آئے اور انہوں نے اپنا یہ قصہ سنایا کہ سرزمین پنجاب میں ہم ایک کنویں پر پانی پینے کیلئے گئے تھے وہاں

۱۴۷۔ مفتی عزیز الرحمن۔ تذکرہ شیخ الہند۔ ص ۲۹۔

۱۴۸۔ شیخ محمد اکرام۔ مون کوثر۔ ص ۱۰۔

۱۴۹۔ سید ابوالحسن (دندوی)۔ حصہ اول سید احمد شہید۔ ص ۲۰۔

دہانی تحریک - کیا اور کیوں

سید احمد شہید کی قیادت و رہنمائی میں تحریک اسلامی جب اپنے عروج پر پہنچی تو انگریزوں کو اس سے خطرہ محسوس ہوا اور وہ اس کو بدنام کرنے کیلئے فکر مند ہوئے۔ آخر کار انھوں نے عوام الناس کو تحریک سے متنفر کرنے کیلئے ایک فرضی بنیاد بنائی۔ اس طرح آپ کی تحریک کا انتساب محمد بن عبد الوہاب نجدی کی تحریک اصلاح سے کر دیا گیا اور تحریک دہانی یا دہابیت کے نام سے مشہور کر دیا گیا۔

محمد بن عبد الوہاب نجدی خود بڑے عالم اور مصلح تھے۔ اٹھارہویں صدی میں عالم اسلام کی دینی حالت جب انتہائی نازک مرحلہ میں آگئی تو اس وقت آپ کی تحریک نے بہت کام کیا یہ ضرور ہے کہ آپ کی تحریک میں ایک حد تک تشدد اور بے اعتدالی تھی۔ (۱۷۰)

اس طرح سید احمد شہید کی تحریک کو بدنام کرنے کے لئے انگریزوں نے آپ کی تحریک کو دہابیت کے نام سے مشہور کیا۔ (۱۷۱) اور اس مذہبی اصلاحی تحریک "دہابیت" کے نام سے انھوں نے سیاسی مقاصد حاصل کئے۔ (۱۷۲) اور عوام الناس کو یہ تاثر دینے کی کوشش کی گئی کہ جس طرح محمد بن عبد الوہاب نے پر تشدد رویہ اختیار کر رکھا تھا وہی طرز عمل ان لوگوں کا بھی ہے۔ (۱۷۳) یہ عین ممکن ہے کہ جب ہم خالص علمی بنیادوں پر دونوں تحریکوں کا تجزیہ کرنا شروع کریں تو کچھ بنیادیں ہمیں ایسی مل جائیں جن کی بنا پر ہم یہ کہہ سکیں کہ سید احمد شہید کی تحریک کا تعلق محمد بن عبد الوہاب نجدی کی تحریک سے تھا، لیکن اس تجزیہ میں ایسی باتیں بھی سامنے آئیں گی جن کے باعث یہ باور کرنا مشکل ہو جائیگا کہ سید احمد شہید کسی درجہ میں بھی نجدی تحریک

۱۷۸۔ - - - رولٹ رپورٹ - ص - ۱۲۴ - ۱۲۵

۱۷۹۔ مولانا سید محمد میاں - علماء ہند کا شاندار ماضی جلد دوم - ص - ۲۵۵

۱۸۰۔ - - - " - ص - ۲۵۹

۱۸۱۔ مولانا سید حسین احمد دہانی - نقش حیات دوم - ص - ۲۵

۱۸۲۔ مولانا سید محمد میاں - علماء ہند کا شاندار ماضی جلد دوم - ص - ۲۵۹

۱۸۳۔ - - - " - ص - ۲۵۹

اصلاح سے متاثر یا وابستہ تھے اس کے برعکس شاہ ولی اللہ کی تحریک سے وابستگی اور تعلق کے قرائن زیادہ ہیں۔

اگر کسی ایک مسئلہ، عدم وجوب تقلید شخص یا کچھ اور مسائل میں نجدی تحریک سے مشابہت و مماثلت پائی جاتی ہے تو مختلف مسائل مثلاً توسل فی الدعار وغیرہ میں دونوں کے نقطہ نظر میں واضح فرق معلوم ہوتا ہے پھر عدم تقلید شخص کا مسئلہ خود شاہ ولی اللہ کے یہاں بھی پایا جاتا ہے۔ واقعہ یہ ہے کہ یہ وہابیت کا انتساب محض سیاسی مقاصد کے لئے کیا گیا، ورنہ حقیقت کے اعتبار سے یہ بات بالکل غلط ہے کہ سید احمد شہید کی تحریک کا تعلق نجدی تحریک سے ہو۔ (۱۴۴)
پھر احمد شہید نے سفر حج ۱۸۲۲-۲۳ء میں کیا ہے جبکہ نجدی تحریک ۱۸۱۸ء ہی میں دم توڑ چکی تھی اور سید صاحب کے سفر حج کے وقت تک عام لوگوں کے جذبات و خیالات مرحوم نجدی تحریک کے بارے میں اچھے نہ رہے تھے۔ (۱۴۵)

سیاسی مقاصد کے حصول کے لئے انگریزوں نے سید صاحب کی تحریک جہاد کے ڈانڈے سے نجدی دعوت سے ملا دیے۔ رولٹ کمیٹی کی رپورٹ میں بھی سید صاحب کی تحریک کو نجدی تحریک سے وابستہ دکھایا گیا ہے۔ (۱۴۶)

انگریزوں نے یہ پروپیگنڈا اگرچہ تمام ہندوستان میں کیا، لیکن ملک کے ان حصوں میں ان کو اس میں ناکامی ہوئی جہاں کے باشندے صاف ذہن اور بیدار دماغ کے تھے۔ اس کے برعکس جن علاقوں میں جہالت، توہم پرستی اور پیر پرستی، قبر پرستی جیسے مذہب غماص تھے، ان حصوں میں انگریزوں کے یہودہ پروپیگنڈہ کا اثر ہوا اور لوگ سید صاحب کی تحریک سے غیر مطمئن ہوتے گئے۔

بعض جزوی مشابہتوں کے باوجود یہ حقیقت ہے کہ سید صاحب کی تحریک جہاد اور نجدی دعوت اصلاح میں باہم گہ کوئی تعلق نہیں۔ مولانا مسعود عالم ندوی جنہوں نے نجد کی تحریک اصلاح کا کافی مطالعہ کیا ہے، وہ تحریر فرماتے ہیں۔

”ہندوستان کی تحریک تجدید و امارت“ نجد سے اس طرح وابستہ کی گئی ہے کہ غیر تو غیر

۱۴۴۔ شیخ اکرام۔ موج کوثر۔ ص۔ ۴۳۔ ۴۵

۱۴۵۔ مولانا محمد میاں۔ علماء ہند کا شاندار ماضی دوم۔ ص۔ ۲۶۷

۱۴۶۔ رولٹ رپورٹ۔ ص۔ ۱۲۴۔ ۱۲۵

عزمن یہ کہ یہ سیاست کی کرشمہ سازی تھی جس نے ایک طرف خود سجد کی دعوت اصلاح کو
مطعون کرنے میں کسر اٹھا رکھی، دوسری طرف اس کے انتساب سے دوسری تحریکات اسلامی کو بھی

سید احمد شہید کے بعد تحریک بدنام کیا۔ (۱۷۸)

سید صاحب کے بعد تحریک کو گو ان جنسیہ کوئی باحوصلہ آدمی نہ مل سکا، تاہم انھوں نے اپنی زندگی ہی میں تحریک کو اس منزل میں پہنچا دیا تھا کہ جہاں کسی کی موت و حیات اثر انداز نہیں ہوتی۔ اس لئے تحریک آپ کے بعد ختم نہیں ہوئی۔ (۱۷۹) بلکہ آپ کی کوششوں کے مظاہر آپ کی شہادت کے بعد بھی ایک عرصہ تک دیکھے جاتے رہے۔ (۱۸۰)

آپ نے کچھ ایسی روح جہاد پھونک دی تھی کہ ملک کے مختلف حصوں سے مجاہدین کے لشکر نکلتے رہے۔ (۱۸۱)

آپ ہی کی تحریک کے متعلقین تھے جنہوں نے ۱۸۵۷ء کے معرکہ میں انگریزوں سے مختلف مورچوں پر ٹکری۔ ان لوگوں نے سرحد کی طائر سے بھی ایک حملہ کی کوشش کی تھی۔ (۱۸۲)

مولانا عنایت علی اور مولانا دلایت علی یہ دونوں بھائی سید صاحب کی تحریک سے بہت

۱۷۱۔ مولانا مسعود عالم ندوی۔ محمد بن عبد الوہاب۔ ایک مظلوم اور بدنام مصلح۔ ص۔

153-154

۱۳۵ - ص

۱۷۹۔ ڈیلو۔ ڈیلو۔ ہنٹر۔ ہمارے ہندوستانی مسلمان۔ ص۔ ۳۴

۱۸۰۔ عبد اللطیف۔ ترجمہ نظامی صاحب۔ ۱۸۵۷ء کا تاریخی روزنامہ۔ ص۔ ۱۴

۱۸۱۔ سرسید احمد خاں۔ آثار الصنادید۔ طبع اول۔ ص۔ ۱۰۳۔

۱۸۲۔ ۔ ۔ رولٹی ریپورٹ۔ ص ۱۲۵۔

مولانا فضل حق خیر آبادی پر جب عدالت میں مقدمہ چلا اور اس کے امکانات قوی ہوتے جا رہے تھے، کہ آپ رہا کر دیے جائیں، کہ آپ نے عدالت میں یہ بیان دیا کہ ”میں نے ہی جہاد کا فتویٰ دیا تھا، اور آج بھی میری رائے وہی ہے۔“ آخر آپ کو کالے پانی بھیج دیا گیا۔ (۱۸۷)

حضرت حاجی امداد اللہ صاحب مہاجر کی نے نھانہ بھون اور اطراف و جوانب کے مسلمانوں کے ساتھ شامی کے میدان میں انگریزوں سے سخت مقابلہ کیا، اسی میں آپ کے ساتھ مولانا محمد قاسم نانوتوی، مولانا رشید احمد گنگوہی، مولانا محمد منظر نانوتوی، مولانا منیر نانوتوی اور قاضی عنایت علی ستھانوی وغیرہ پیش پیش تھے۔ بعد میں ناکامی ہوئی تو حاجی صاحب مکہ معظمہ ہجرت کر گئے، لیکن وہاں سے بھی ہدایات برابر بھیجتے رہے۔ (۱۸۸)

تہذیبی اور فکری ارتداد اور اس کا مقابلہ

۱۸۵۷ء کی زبردست بغاوت کے دوسرے اسباب کے ساتھ ساتھ ایک اہم سبب یہ تھا کہ سیاسی آزادی چھننے کے علاوہ مسلمانوں اور ملک کے دوسرے باشندوں کو عیسائی بنانے کی منظم مہم چل رہی تھی۔ بشمار پادری اس مقصد سے ہندوستان میں زندگی گزار رہے تھے۔ ان کی پشت پر انگریزی حکومت کا ہاتھ تھا، وہ پیسہ اور طاقت دونوں کا استعمال جاری تھا۔

ایسے وقت میں جب کہ ذہنی و فکری ارتداد کا سارا سامان انگریزوں نے بہم کر رکھا تھا، کچھ مسلمان آگے بڑھے اور انھوں نے عیسائی پادریوں کے سارے مکر و فریب کے تار و پود بکھیر کر رکھ دیے۔ مولانا رحمت اللہ کیرانوی ان میں سب سے نمایاں ہیں، انھوں نے پادری فنڈر سے وہ عظیم الشان مناظرہ کیا کہ اس کو ہندوستان چھوڑ کر جانا پڑا۔ (۱۸۹)

۱۸۷ - خورشید مصطفیٰ رضوی - جنگ آزادی ۱۸۵۷ء - ص ۴۵۸

۱۸۸ - مولوی رحمت علی - ترجمہ محمد ایوب قادری تذکرہ علماء ہند -

ص - ۱۲۳

۱۸۹ - خورشید مصطفیٰ رضوی - جنگ آزادی ۱۸۵۷ء - ص - ۴۶۰

مولانا رحمت اللہ کیرانوی کے علاوہ ڈاکٹر وزیر خاں صاحب اور مولانا محمد قاسم نانوتوی صاحب۔ مولانا رحم علی صاحب منگلوری۔ مولانا عنایت رسول صاحب چریاکوٹی اور مولانا سید محمد علی صاحب مونگیر وغیرہ نے انگریزوں سے اس میدان میں سخت معرکہ آرائی کی اور ان کے سارے اعتراضات کی حقیقت واضح کر دی۔ (۱۹۰)

ہندوستان

جنگ آزادی ۱۸۵۷ء کے بعد

اس سے پہلے ۱۸۵۷ء کی جنگ آزادی تک کے حالات کا سرسری جائزہ پیش کر چکے ہیں۔ وہیں ہم نے ان اسباب و عوامل کا بھی تجزیہ کیا ہے جن کی بنا پر ہندوستانی عوام انگریزوں کے مقابل آنے پر مجبور ہوئے تھے۔

ذیل میں ہم جنگ آزادی کے بعد پیش آنیوالی صورت حال کا تذکرہ کر رہے ہیں۔ حریت پسند قوتوں کو یکجا اور منظم نہ کر سکا اور بعض ”اپنوں“ ہی کی غداری وغیرہ اسباب کی بنا پر ہندوستانیوں کو جنگ آزادی میں ناکامی ہوئی، یاد ہو دیکھ انقلابیوں نے انتہائی جرات مندی و تندہی سے انگریزوں سے جنگ کی اور اگر ضرورت پڑی تو دست بدست جنگ بھی کی۔ (۱۹۱) علی گڑھ میں بھی ایسی ایک صورت پیدا ہو گئی، انتہائی جرات کے ساتھ ساتھ آدمیوں نے دست بدست جنگ شروع کر دی اور مردانہ وار مقابلہ کیا۔ (۱۹۲)

انگریزوں کی سازش سے جب لوگوں نے سمجھے بٹنا شروع کر دیا تو بھی انقلابیوں نے ہمت نہ ہاری۔ شہزادہ فیروز نے افسروں کو جمع کر کے کہا۔ ”میں نے جان پر کھیلنے کا تہیہ کر رکھا ہے تم میں جو شخص سرفروشی کا عہد کرے وہ میرے ساتھ رہے، ورنہ جہاں چاہے چلا جائے۔“ چنانچہ شہزادہ نے خود ہمت نہ ہاری اور انگریزوں کے مقابل

۱۹۰۔ علامہ سید سلیمان ندوی۔ حیات شہلی۔ ص۔ ۱۵

۱۹۱۔ ظہیر دہلوی۔ داستان غدر۔ ص۔ ۹۲

۱۹۲۔ ایس۔ بی۔ چودھری۔ ۱۸۵۷ء۔ ص۔ ۸۰

انقلابیوں کا یہ چڑھتا ہوا طوفان جب تھما تو انگریزوں نے اہل ملک سے جنگ آزادی کا انتقام لینا شروع کیا۔ شہر کے شہر تباہ کر دیے، کتنے ہی خاندانوں کا بالکل صفایا کر دیا۔ بڑے بڑے محلوں میں کوئی چراغ جلانے والا نہ بچا، بھڑ بھڑ کی طرح انسانوں کو ذبح کیا گیا، رحم و انسانیت جیسے ان کے لئے نلاموس الفاظ تھے۔

ستمبر ۱۸۵۷ء میں جب دہلی پر انگریزوں کا قبضہ ہو گیا تو سخت تباہی پھیلی، ہزاروں افراد شہر چھوڑ چھوڑ کر جس کے جدھر سینگ سمائے نکل گئے۔ (۱۹۴)

کاشت کاروں پر لگان اور ٹیکس کی وہ بھرماری گئی کہ اس سے ان کی حالت دن بدن خراب ہونے لگی، تجارت پر پہلے ہی سے قبضہ انگریزوں کا تھا اب اس پر ان کی گرفت اور مضبوط ہو گئی۔ (۱۹۵)

نام نہاد تہذیب و تمدن کے دعویدار انگریزوں نے جس درندگی کا مظاہرہ کیا وہ عالم عیسائیت ہی نہیں بلکہ انسانیت کے نام پر دھبہ عیاں عجب و غریب سزائیں دی جاتی ہیں کہ سن کر رونگٹے کھڑے ہو جاتے ہیں۔ بیگناہ ہندوستانی عوام کو انتہائی بے دردی کے ساتھ نذر آتش کر دیا جاتا اور سلکھ (جنھوں نے انگریزوں کا ساتھ دیا تھا) اور انگریز کھڑے تماشہ دیکھ رہے ہوتے۔ (۱۹۶) مرد و عورت اور بچوں تک کو اندھا دھند پھانسیاں دی گئیں۔ (۱۹۷)

درندگی کی حد یہ کہ سایہ دار درختوں تک کو کاٹ ڈالتے جو کٹ نہ سکتے ان کی ایک

- ۱۹۳۔ سید کمال الدین حیدر - قیصر التواریخ - ص - ۴۶۶
 ۱۹۴۔ مرتب - محمد طفیل - رسالہ "نقوش" لاہور جون ۱۹۵۷ء - ص - ۲۶۶
 ۱۹۵۔ مرتب - مولانا عبد الرحمن - تحریک ریشمی رو مال - ص - ۱۶
 ۱۹۶۔ ایڈورڈ ستھامپسن - ترجمہ حسام الدین - ۱۸۵۷ء - تصویر کا دوسرا رخ - ص - ۴۱

ایک فٹ گہری چھال نکال دی جاتی۔ (۱۹۸)

جنرل نکلسن نے خواہش ظاہر کی کہ

”ہمیں ایک ایسا قانون پاس کرنا چاہئے جس کی رو سے ہم انگریز عورتوں اور بچوں کے قاتلوں کو زندہ جلا سکیں یا ان کی کھال اتار لیں یا گرم سلاخوں سے اذیت پہونچائیں پھنسی ایک معمولی سزا ہے۔“ (۱۹۹)

انگریز فوجیان جب دہلی میں داخل ہوئیں تو آیت پاک ”... اذا دخلوا قریۃ فسدوا“ - جب بادشاہ کسی ملک میں گھسنے میں تو اس کو تباہ و برباد کر ڈالتے ہیں اور اس کے معزز لوگوں کو ذلیل کرتے ہیں کی تفسیر سامنے آگئی۔

فوجوں کو تین دن تک دہلی لوٹنے کی عام اجازت دیدی گئی۔ انھوں نے انتہائی وحشت کے ساتھ اس اجازت کا فائدہ اٹھایا کئی دن تک مجرم و بے گناہ کی تمیز کئے بغیر قتل و غارت گری کا بازار گرم رہا۔ (۲۰۰)

بہادر شاہ ظفر کے سامنے دوران جنگ ایک مرفہ سا ٹھ انگریز عورتوں اور بچوں کو گرفتار کر کے پیش کیا گیا تو بادشاہ نے کہا کہ ہمارے مذہب میں عورتوں اور بچوں کا قتل سخت گناہ ہے ان کو قلعہ کی جیل میں آرام سے رکھا جائے اور کھانے پینے کی اچھی طرح خبر گیری کی جائے۔ (۲۰۱)

اسی بہادر شاہ کے نوجوان لڑکوں کو قتل کر دیا گیا حالانکہ پہلے انھیں امان دیا جاکر کھتی، اس درندگی سے قتل کیا کہ خود انگریزوں کو جھڑپ تھری آگئی اس کے ساتھ شاہی خاندان کے ۳۳ افراد کو قتل کیا گیا جس میں مریض، بوڑھے اور اپانج تک شامل ہیں۔ (۲۰۲) لڑکوں کا سر کاٹ کر بہادر شاہ کے پاس بھیجا اور اس مجسمہ شیطانی پڑسن نے یہ

۱۹۸۔ مولانا غلام رسول مہر۔ سرگذشت مجاہدین۔ ص۔ ۳۱۳۔ ۳۱۴

۱۹۹۔ شورش کاشمیری۔ سید عطار اللہ بخاری۔ ص۔ ۱۲۷

۲۰۰۔ مولانا ابوالحسن علی ندوی۔ ہندوستانی مسلمان۔ ص۔ ۱۲۳

۲۰۱۔ خواجہ حسن نظامی۔ غدر کا نتیجہ۔ ص۔ ۱۴

۲۰۲۔ منشی ذکار اللہ عروج سلطنت الگلشیہ دوم۔ ص۔ ۷۰۸

کہا کہ ”یہ آپ کی نذر ہے جو بند ہو گئی تھی اور جس کے جاری کرانے کے لئے آپ بغاوت میں شریک ہوئے۔“

منشی ذکار اللہ کو اگرچہ اس کی صحت سے انکار ہے، لیکن خواجہ حسن نظامی نے بعض تائیدی دلائل کے ساتھ لکھا ہے کہ اسی شیطان ہڈن نے شہزادوں کو قتل کر کے ان کا خون پیا اور یہ کہا کہ اگر میں ان کا خون نہ پیتا تو پاگل ہو جاتا۔ (۲۰۳)

اس کے علاوہ ملک کے مختلف مقامات پر سیکڑوں ناکردہ گناہ عورتیں مہنتا بی کی طرح جلائی گئیں، اور ہزاروں معصوم بچوں کو تہہ تیغ کیا گیا۔ (۲۰۴) ایک مقام پر چھ ہزار ہندوستانیوں کا قتل عام کیا تنہا الہ آباد کے علاقہ میں نیل نے اتنے ہندوستانیوں کو مروا ڈالا جتنے انگریز ہندوستان بھر میں انقلابیوں کے ہاتھ سے نہیں مرے۔ (۲۰۵) ایک انگریز میلی سن کا بیان ہے کہ۔

”ہمارے فوجی افسر ہر قسم کے مجرموں کو مار تے پھرتے تھے اور کسی درد و تأسف کے بغیر انھیں پھاںسیاں دے رہے تھے، گویا وہ کتے تھے یا گیدڑ یا نہایت ادنیٰ قسم کے کیڑے مکوڑے۔“ (۲۰۶)

الہ آباد شہر میں پھاںسی کے لئے درختوں کی شاخوں کو استعمال کیا گیا اور ان پر سیکڑوں ہندوستانیوں کے گلے میں رسی ڈال کر لٹکا دیا گیا، اس کے علاوہ ایک انوکھی سزایہ بھی تھی کہ توپ کے منہ پر آدمی کو باندھ کر اڑا دیا جاتا۔ (۲۰۷) مراد آباد میں نواب مجو خان کو گولی کا نشانہ بنایا گیا، اس کے بعد شہر میں باکھی کے پاؤں سے باندھ کر گھسیٹا گیا، پھر پکتے ہوئے چونے میں ان کی لٹش ڈال دی گئی۔ (۲۰۸)

۲۰۳۔ خواجہ حسن نظامی۔ دہلی کی جان کنی طبع چہارم جولائی ۱۹۴۷ء۔ ص ۶۱۔

۲۰۴۔ میجر جنرل ایف۔ آئی۔ گرام۔ سید احمد خان کی سوانح عمری۔ ص ۲۱۔

۲۰۵۔ سید طفیل احمد منگلوری۔ مسلمانوں کا روشن مستقبل۔ ص ۹۲۔

۲۰۶۔ غلام رسول مہر۔ ۱۸۵۷ء۔ ص ۱۷۷۔

۲۰۷۔ پنڈت سندر لال۔ سن ستاون۔ ص ۱۲۰۔ ۱۱۶۔

۲۰۸۔ محمود احمد عباسی۔ تاریخ امر وہہ جلد اول۔ ص ۷۸۔

دہلی پر قبضہ کے بعد لوٹ کر ویران کر دیا، وہ تباہی مچائی کہ الامان والمفیظہ۔ ایک انگریز کمانڈر (Mord Ramsay) نے دہلی کی بربادی کا آنکھوں دیکھا حال بیان کیا ہے۔
 ”صبح کی ابتدائی روشنی میں دہلی سے کوچ کا وہ مرحلہ بڑا ہی دردناک تھا (لال قلعہ کے لاہوری دروازہ سے نکل کر ہم چاندنی چوک میں سے گزرے، دہلی حقیقتاً شہر خموشان معلوم ہوتا تھا، ہمارے اپنے گھوڑوں کی سمون کی آواز کے سوا کوئی آواز کسی سمت سے نہیں آتی تھی ایک بھی زندہ مخلوق ہماری نظر سے نہ گذری، ہر طرف لغزشیں بکھری پڑی تھیں، ہم چپ چاپ چلے جا رہے تھے یا سمجھ لیجئے کہ بے ارادہ زیر لب باتیں کر رہے تھے، تاکہ انسانیت کے ان دردناک باقیات کی استراحت میں خلل نہ پڑنے پائے جن مناظر سے ہماری آنکھیں دوچار بنیں وہ بڑے ہی رنج افزا تھے کہیں کوئی کتا کسی نقش کا برہنہ عضو بھنبھوڑ کر کھا رہا تھا، کہیں کوئی گدبہ ہمارے قریب پہنچنے پر اپنی گھناؤنی غذا چھوڑ کر پھٹ پھڑاتے پروں سے ذرا دور چلا جاتا لیکن اس کا پیٹ اتنا بھر چکا ہوتا کہ اڑ نہ سکتا تھا، اکثر حالتوں میں مرے ہوئے زندہ معلوم ہوتے تھے کسی کے ہاتھ اوپر اٹھے ہوئے تھے جیسے کوئی کسی کو اشارہ کر رہا ہو، دراصل یہ پورا منظر اس درجہ ہیبت ناک اور وحشت انگیز تھا کہ بیان میں نہیں آ سکتا۔ معلوم ہوتا ہے ہماری طرح گھوڑوں پر بھی خوب طاری تھا اس لئے وہ بھی بدک رہے تھے اور ننھتے پھلار رہے تھے پوری فضا ناقابل تصور حد تک بھیانک تھی جو بڑی مضر اور بیماری و بدبو سے لبریز تھی۔ (۲۰۹)
 یہ تصویر اس دہلی کی ہے جسے کبھی ”عروس البلاد“ اور ”عالم میں انتخاب“ ہونیکا فخر حاصل تھا، جس کی بلند وبالا عمارتیں شاہان مغلیہ کے شکوہ و عظمت کا نشان تھیں، اسی دہلی کا چیمہ آج منلیہ سلطنت کے شکوہ و تنکنت کا مرثیہ پڑھ رہا تھا کہ ”جنت نگاہ“ اور ”فردوس گوش“ دہلی کا سہاگ اجڑ چکا تھا اور سدا بہار دہلی کی بہار لٹ چکی تھی اور اب خزاں کا دور دورہ تھا۔

مہذب وحشیوں کا جنون شباب پر تھا ابھی ان کی پیاس بجھی نہ تھی۔ ”عروس البلاد“ کا سہاگ اجڑ کر بھی ان کے جنون کو تسکین نہ ہوئی تو۔

باقی ماندہ لوگوں کو پھانسی دینا شروع کیا۔ عام شاہراہوں، گزرگاہوں پر پھانسی کے تختے لٹکا دیے گئے، یہ جگہیں جہاں مظلوم ہندوستانی پھانسی کے تختے پر لٹکے ہوئے انگریزوں کی بہترین تفریح گاہیں بنی ہوئی تھیں وہ یہاں آکر پھانسی پائیوالوں کے سسکنے، دم توڑنے، کالطعت لیتے۔“ (۲۱۰)

ایڈورڈ تھاٹھامپسن نے تحریر کیا ہے کہ۔

”دہلی میں نوں ریزی کے عادی سپاہیوں نے پھانسی دینے والے جلادوں کو رشوت دیکر آمادہ کیا کہ وہ پھانسی کے تختے پر زیادہ دیر تک لٹکتے رہنے دیں تاکہ لاش کے ٹپنے کی دردناک کیفیت دیکھ کر جسے وہ تاج کہتے تھے اپنی خونخوار طبائع کے لئے دل جسی کا سامان کر سکیں۔“ (۲۱۱)

غرض یہ کہ وحشت و بربریت کی کوئی نوع باقی نہ چھوڑی جسے ہندوستانیوں پر برت نہ ڈالا ہو اس زمانہ کے بعض انگریزی اخبارات کے کچھ مضامین کا ترجمہ ڈاکٹر عبدالسلام خورشید نے کیا ہے جس سے انگریزوں کے کردار اور طرز فکر پر روشنی پڑتی ہے۔ لاہور کرائیکل کالیکٹوریل مقالہ افتتاحیہ ہے۔

”دہلی کو مسما کر کے زمین سے ملا دینا نہایت ضروری ہے جب اس کے باشندے دور دراز کے صوبوں میں جائیں گے، لوگوں سے اپنے شہر کی بربادی کا ذکر کریں گے، وہ بتائیں گے کہ دہلی کی گلیاں اور بازار انگریز عورتوں اور بچوں کے خون سے ناپاک ہوئے تھے اس لئے اس کے عالیشان اور خوبصورت محل اب مٹی کے تودے بن کر رہ گئے ہیں.... جس گاؤں میں ہمارے کسی ادنیٰ سے ادنیٰ انگریز باشندے کی ذرا سی بھی توہین ہوئی ہے اسے جلا کر خاک کر دیا جائے اور اس میں جلتے لوگ ہیں انھیں برباد کر دیا جائے۔“ (۲۱۲)

جنگ آزادی اور مسلمان

اس سے پہلے جہاں ہم نے جنگ آزادی کے اسباب و محرکات پر روشنی ڈالی

۲۱۰۔ مولانا ابوالحسن علی ندوی۔ ہندوستانی مسلمان۔ ص۔ ۱۴۶

۲۱۱۔ ایڈورڈ تھاٹھامپسن۔ ترجمہ حسام الدین۔ انقلاب ۱۸۵۷ء۔ تصویر کا دوسرا رخ۔ ص۔ ۶۵

ہے، وہاں ہم یہ لکھ چکے ہیں کہ لوگ انگریزوں کو اپنے مذہبی امور کے لئے خطرہ سمجھنے لگے تھے۔ کیونکہ انگریزوں کی کوشش تھی کہ یہاں کے باشندوں کو عیسائی بنا ڈالیں۔ ہندو مسلمان دونوں کی اکثریت مذہبی جذبات و خیالات کی حامل تھی، پھر مسلمان تو صدیوں تک اپنے مذہبی احکام اور الہی شریعت کی روشنی میں حکمرانی کر چکے تھے، انھیں کتاب الہی کی موجودگی میں کسی اور قانون کی ضرورت کیوں پیش آتی، اور جبراً کسی کا مسلط کیا ہوا قانون وہ کیوں کر برداشت کرتے۔ (۲۱۳) چنانچہ مسلمان شروع سے انگریزوں کے سخت مخالف رہے۔ ۱۸۵۶ء میں بھی انھوں نے اپنے تناسب سے کہیں بڑھ چڑھ کر حصہ لیا۔

اسپیشل کمشنر مراد آباد نے امر وہیہ کے متعلق ۱۸۵۹ء میں یہ رپورٹ دی تھی کہ۔
”امروہہ کے سوا کوئی جگہ ایسی نہیں جہاں اتنی زیادہ دشمنی اور انگریزی حکومت کی اتنی

شدید مخالفت ہو۔“ (۲۱۴)

انگریز مسلمانوں سے کبھی مطمئن نہ رہے، اپنی آمد کے بعد ہی سے انھوں نے اپنے اقتدار و تسلط کی راہ کار و راہ صحت مسلمانوں کو سمجھا۔ ان کا یہ احساس خون بیوجہ نہیں بلکہ فطری تھا۔ صلیبی جنگوں میں زبردست شکست کے بعد عالم عیسائیت کے لئے مسلمانوں سے بے اطمینانی بالکل قدرتی امر ہے، وحدت کلمہ کی بنیاد وہ سمجھتے تھے کہ اس قوم کے شریانون میں وہی خون گردش کر رہا ہے جو انھیں زبردست شکست سے دوچار کر چکا ہے۔ اس احساس نے مسلمانوں سے خائف بھی رکھا لیکن ساتھ ہی ساتھ دلوں میں شدید نفیض و عداوت کے جذبات موجزن تھے، جس کا اظہار برابر ہوتا رہا۔ (۲۱۵)

انگریزوں کے طرز عمل نے مسلمانوں کو مجبور کر دیا تھا کہ وہ اپنی تعداد و تناسب سے زیادہ جنگ آزادی میں حصہ لیں۔ انصاف پسند ہندوؤں نے بھی اس کا اعتراف کیا ہے۔ سابق جج ہائیکورٹ مسٹر شیوپر شاد سنہا نے لکھا ہے۔

-
- ۲۱۲۔ ناصر کاظمی۔ انتظار حسین۔ سن ستاون میری نظریں۔ ص۔ ۱۳۰۔ ۱۳۱
۲۱۲۔ مولانا ابوالحسن علی ندوی۔ انسانی دنیا پر مسلمانوں کے عروج و زوال کا اثر۔ طبع پنجم۔ ص۔ ۱۵۶
۲۱۴۔ محمود احمد عباسی۔ تاریخ امر وہیہ جلد اول۔ ص۔ ۸۰۔ ۸۳
۲۱۵۔ شاہ ولی اللہ دہلوی۔ ترجمہ عزیز ملک۔ سید المرسلین۔ شائع کردہ ادبستان لاہور۔ ۱۹۵۶ء۔ ص۔ ۱۱

”اس میں شک نہیں کہ آزادی کی جدوجہد میں مسلمان اگلی صفوں میں تھے اور انھوں نے سب سے زیادہ نقصان اٹھایا حالانکہ اب رجحان ان مسلمان بہادروں کے کارناموں کو کم کر کے دکھانے کا ہے۔۔۔ مگر تاریخ شہزادہ برجیس قدر۔ ان کی والدہ حضرت محل مولوی احمد اللہ شاہ۔ بہادر خاں۔ مجو خاں اور دوسرے مسلمان بہادروں کے عظیم کردار کی گواہ ہے حقیقت تو یہ ہے کہ پورا اودھ۔ روہیلکھنڈ اور دہلی مسلمان شہیدوں کی قبروں سے معمور ہے۔“ (۲۱۶)

مسلمانوں کے کثیر تعداد میں حصہ لینے کا ایک اہم سبب یہ تھا کہ مذہبی احساسات رکھنے کی وجہ سے ان کی نظروں میں علماء کی بڑی قدر و منزلت تھی اور علماء شروع سے آزادی وطن کی کوششوں میں پیش پیش رہے بلکہ عام انقلاب سے پہلے ہی انھوں نے جنگ شروع کر رکھی تھی۔ یہ کہنا غلط نہ ہو گا کہ جنگ آزادی سیاسی بنیادوں اور سیاسی نقطہ نظر کو سامنے رکھ کر بہت بعد کو شروع ہوئی اور خالص مذہبی فریضہ اور ملی ضرورت سمجھ کر علماء نے اسے بہت پہلے سے شروع کر رکھا تھا۔

علماء نے اپنے وقار و منزلت سے فائدہ اٹھاتے ہوئے قوم کو غیر ملکی اقتدار کے خلاف اٹھ کھڑے ہونے کے لئے آمادہ کیا۔ اس مقصد سے انھوں نے ہندوستان کو دارالحرب قرار دیا اس سلسلہ میں خصوصیت کے ساتھ شمس الحسن مولانا شاہ عبدالعزیز۔ مولانا عبدالحمید صاحب وغیرہ کا نام لیا جاسکتا ہے ان کے بعد سید احمد شہید اور شاہ اسماعیل شہید نے تو خود ہی علم جہاد بلند کر دیا تھا انھیں کے رفقاء تھے جنھوں نے ۱۸۵۷ء کی جنگ میں بہت زیادہ حصہ لیا۔

اس طرح بہت سے مسلمان شاہ ولی اللہ کی تحریک سے متاثر تھے اور ہندوستان کو دارالحرب تصور کرتے تھے ان کے خیال میں بیرونی حکمرانوں سے جہاد ایک قومی ضرورت ہی نہیں بلکہ مذہبی فریضہ تھا خود حضرت سید احمد شہید اور ان کے رفقاء کار اسی تحریک کے ”باقیات صالحات“ میں سے تھے۔

مولانا سید احمد شہید اور شاہ اسماعیل شہید نے جہاد کیا ان کی شہادت کے بعد

مولانا شاہ محمد اسحاق صاحب اور شاہ محمد یعقوب صاحب نے ہجرت کی۔ جہاد کی ایک اور صورت "افضل الجہاد کلمۃ حق عند سلطان جائز" رہ گئی تھی اس کی تکمیل مولانا فضل حق خیر آبادی نے کر دی۔ (۲۱۷)

۱۸۵۷ء کی تحریک آزادی کی فکری و عملی قیادت میں عظیم اللہ خاں۔ جنرل بخت خاں۔ خان بہادر خاں۔ مولانا احمد اللہ۔ مولانا لیاقت علی۔ حضرت محل وغیرہ پیش پیش تھے۔ ان میں مولانا احمد اللہ شاہ فیض آبادی کی شخصیت بڑی ممتاز تھی۔ ہومز لکھتا ہے کہ "مولوی احمد اللہ شاہ شمالی ہند میں انگریزوں کا سب سے بڑا دشمن تھا"۔ پنڈت سندر لال لکھتے ہیں۔ اس میں شک نہیں کہ دنیا کی آزادی کے شہیدوں میں ۱۸۵۷ء کے مولوی احمد اللہ شاہ کا نام ہمیشہ کیلئے قابل احترام رہے گا۔ (۲۱۸)

پوری جنگ آزادی میں مسلم علماء نے بہت اہم کردار ادا کیا اس لئے انگریز ایک طرف ان سے خائف بھی رہتے دوسری طرف درپردہ انھیں زک پہونچانے کے لئے کوشش کرتے رہتے۔ انگریزوں نے بڑی کوشش کی کہ علماء کی توجہ اپنی جانب سے ہٹا کر ان کو داخلی مسائل میں الجھا دیں۔ اس سلسلہ سے انھوں نے کثرت سے مذہبی اختلافات پیدا کر دیے جو بیشتر بے بنیاد یا انتہائی سطحی بنیادوں والے تھے۔ علماء کے لئے روز افزوں داخلی انتشار سدرہ ضرور بنا لیکن اصل مرکز توجہ انگریز ہی رہے۔

پٹنہ۔ تھانہ سیسر لاہور وغیرہ کے متعدد علماء پر مقدمے چلائے گئے اور ان میں سے متعدد کیلئے پھانسی کا فیصلہ ہوا جو انگریزوں کے لئے انتہائی مستر افزا تھا۔

۱۔ مولانا یحییٰ علی ۲۔ مولانا محمد جعفر تھانہ سیسر ۳۔ مولانا محمد شفیع لاہوری کی پھانسی کا فیصلہ سناتے ہوئے زچ نے کہا تھا۔

"تم کو پھانسی دی جائے گی اور تمھاری کل جائداد بقی سسر کا ضبط ہوگی اور تمھاری لاش بھی تمھارے وارثوں کو نہ دی جائے گی بلکہ نہایت ذلت کے ساتھ گورستان جیل میں گاڑ دی جائے گی میں تم کو پھانسی پر لگتا دیکھ کر بہت خوش ہوں گا"۔ (۲۱۹)

۲۱۷۔ مولانا فضل حق خیر آبادی۔ ترجمہ عبدالشاہد خاں شیردانی "بانی ہندوستان" ص۔ ۱۴۰۔

۲۱۸۔ مولانا غلام رسول مہر۔ ۱۸۵۷ء ص۔ ۲۰۸۔

انگریز پھانسی گھر اس لئے آئے کہ ان مظلوموں کی بے بسی اور لاچارگی کا لطف اٹھائیں، لیکن ان کی حیرت کی انتہا نہ رہی جب انھوں نے یہ دیکھا کہ وہ بڑے اطمینان اور صبر و تحمل کیساتھ ہنسی خوشی پھانسی کے منتظر ہیں؛ اور اسے راہ خدا میں شہادت تصور کرتے ہیں یہ بات انگریزوں کو پسند نہ آئی چنانچہ ڈپٹی کمشنر انبالہ نے چیف کورٹ کا حکم سنایا کہ ان کی سزائے موت جس دوام بعور دریا سے خور میں تبدیل کر دی گئی اور یہ کہا کہ —

”تم لوگ پھانسی تینے دیہت دوست رکھتے ہو اور شہادت سمجھتے ہو ماس واسطے سرکار تمہاری دل چاہی سزا تم کو نہ دے گی۔“ (۲۲۰)

— اس کے علاوہ —

”۱۸۶۵ء میں مولانا محمد یحییٰ علی مولانا احمد اللہ عظیم آبادی مولوی عبدالرحیم صادق پوری اور مولوی محمد جعفر تانیسری کو پورٹ انڈمان روانہ کر دیا گیا۔ مولانا یحییٰ علی اور مولانا احمد اللہ کا وہیں انتقال ہو گیا اور مولوی محمد جعفر تھانیسری صاحب ۱۸ سال قید بامشقت اور جلا وطنی کے بعد اپنے وطن واپس ہوئے۔ پٹنہ میں خاندان صادق پوری کی تمام جائیدادیں ضبط کر لی گئیں، ان کی عمارتیں گرا دی گئیں اور ان پر بل چلوادیا گیا اور اس زمین پر نئی سرکاری عمارتیں قائم کی گئیں، ان کے مقبروں کو تباہ و برباد کر دیا گیا۔“

اس طرح ممتاز اور جلیل القدر علماء کی خاصی تعداد کو انڈمان میں جلا وطنی کی سزا دی گئی جن میں مولانا فضل حق خیر آبادی، مفتی عنایت احمد کاکوروی، مفتی منظر کریم دریا بادی کے نام قابل ذکر ہیں۔“ (۲۲۱)

علماء کی کوششوں سے عوام میں کافی جوش و جذبہ اور روح جہاد پیدا ہو گئی کھتی دایک مسلمان بڑھیا کے دو لڑکوں رحیم و کریم کو پھانسی کے لئے لیجا یا جانے لگا تو اس نے کہا —

”تم شہید کئے جا رہے ہو میں سچھیر، خوشی سے خدا کے سپرد کر رہی

۲۱۹۔ مولوی محمد جعفر تھانیسری۔ کالپانی۔ ص۔ ۹۸۔

۲۲۰۔ ”۔ ص۔ ۱۰۴۔

۲۲۱۔ مولانا ابوالحسن علی ندوی۔ ہندوستانی مسلمان۔ ص۔ ۱۵۱۔

انگریزوں کی مسلم دشمنی اور اس کے اسباب

انگریزوں نے تحریک آزادی کے ناکام ہونے کے بعد ہندوستانیوں سے بری طرح انتقام لینا شروع کیا۔ تحریک میں شریک اگرچہ ہندو مسلمان سب تھے بلکہ فوج میں اکثریت ہندوؤں ہی کی تھی تاہم نظر عتاب کے مستحق بیشتر مسلمان ہی ہوئے۔ (۲۲۳) ہندوؤں کے متعلق ان کا خیال تھا کہ وہ "امن پسند" ہیں اس کے برعکس مسلمانوں کو وہ جنگ کا تمام تر ذمہ دار سمجھتے تھے ایک انگریز لکھتا ہے۔

"مسلمان ہمارے دیوانہ وار دشمن ہیں اس لئے ہماری ریج پالیسی یہ ہے کہ ہندوؤں کے ساتھ مہربانی کی جائے۔" — یہی شخص لکھتا ہے کہ "ہندو ہماری فتح (کابل و غزنی) پر اظہار مسرت کر رہے ہیں جب کہ ان مسلمانوں کی دشمنی کا یقین کامل ہے جن کی تعداد ۱۰ لاکھ ہے تو پھر کیوں نہ ہم اس قوم کا ساتھ دیں جس کی تعداد ۹/۱۰ ہے جو ہماری وفادار رہے۔" (۲۲۴) —

انگریزوں کے دل و دماغ پر یہ بات اچھی طرح جم گئی تھی کہ اس جنگ کے اصل محرک اور بانی مسلمان ہیں اس لئے انگریزوں کے انتقام کا نشانہ براہ راست مسلمان تھے۔ انھوں نے ہزار ہا مسلمانوں کو تہہ تیغ کیا، شاہیں ہزار مسلمانوں کو پھانسی دی گئی، اس کے بعد چونچ رہے ان کے مکانات اور جائیدادیں سخت سرکار ضبط کی جانے لگیں۔ اور تمام سرکاری ملازمتوں سے مسلمانوں کو بیدخل کیا جانے لگا۔ (۲۲۵) منشی ذکار اللہ کا بیان ہے کہ ایک انگریز کاشیوہ ہو گیا تھا کہ ہر مسلمان کو باغی سمجھتا تھا۔ ہر شخص سے پوچھتا ہندو ہے یا مسلمان؟۔ جواب میں مسلمان سنتے ہی

۲۲۲۔ عزیز الرحمن جامنی۔ مولانا حبیب الرحمن لدھیانوی اور ہندوستان کی جنگ آزادی۔ ص۔ ۷۰۔

۲۲۳۔ محمد امین زبیری۔ سیاست ملیہ۔ ص۔ ۵۔

۲۲۴۔ محمد امین زبیری۔ مسلمانان ہند کی سیاست وطنی۔ ص۔ ۱۶۔

۲۲۵۔ سید کمال الدین حیدر۔ قیصر التواریخ جلد دوم۔ ص۔ ۴۵۴۔

گولی مار دیتا۔ (۲۲۶)

ایک انگریز مصنف (Henry Mead) کہتا ہے۔

”اس سرکشی کو موجودہ مرحلے میں سپاہیوں کی بغاوت کا نام نہیں دیا جاسکتا، یقیناً اس کا آغاز سپاہیوں سے ہوا لیکن بہت جلد اس کی حقیقت کھل گئی کہ یہ اسلامی بغاوت تھی۔“ (۲۲۷)

مختصر یہ کہ ۱۸۵۷ء کی تحریک آزادی کی قیمت مسلمانوں نے ادا کی، جان مال و عزت و آبرو و سب کچھ انگریزوں کی درندگی کی نذر ہو گیا۔ (۲۲۸)

اور اس کے بعد بھی انگریزوں کی آتش انتقام سرد نہ ہوئی تو انھوں نے معاشی طور پر کمزور کرنا شروع کر دیا، گورنمنٹ گزٹ میں اعلان کیا گیا کہ جو ملازمین خالی ہوں ان پر سوائے ہندوؤں کے کسی کا تقرر نہ کیا جائے۔ مسلمان اگر سرکاری ملازمت پانے کی قابلیت بھی رکھتے تو انھیں خاص سرکاری احکام کے ذریعہ ملازمت نہ دیکھائی۔ (۲۲۹)

مسلمانوں کے ساتھ انھوں نے انتہائی بدردی کا معاملہ کیا۔ ۱۸۵۷ء کا ہنگامہ ختم ہونے کے بعد گورنر کے سامنے کچھ عورتوں کو پیش کیا گیا تو ستم کی ماری غریب عورتیں بے پردگی کی تاب بھلا کیوں کھلاتیں، راء چلا نہ جاتا کبھی خود گرتیں کبھی بچے گود سے گر گر پڑتے مگر سپاہی ان کو آگے بڑھنے کے لئے سختی سے دھکے دیتے۔ کتنی ہی عورتوں نے اپنی عزت و آبرو کی خاطر کنویں میں کود کود کر جانیں دیدیں۔

— خواجہ حسن نظامی نے ایک انگریز کا بیان نقل کیا ہے کہ —

”ہم نے سیکڑوں عورتوں کو کنوؤں سے زندہ لکالاجھولاشوں کی کثرت ہونے کے باعث ڈوب نہ سکی تھیں۔ ہم نے جب انھیں لکانا چاہا تو وہ تہ تیغ پڑیں۔ خدا را! ہمیں ہاتھ نہ لگاؤ، ہم شریف بہو بیٹیاں ہیں ہمیں گولی مار دو مگر ہماری آبرو نہ خراب کرو۔ پھر جب ہم ان کو

۲۲۶۔ منشی ذکار اللہ۔ عروج سلطنت انگلشیہ دوم۔ ص۔ ۷۱۲

۲۲۷۔ مولانا ابوالحسن علی ندوی۔ ہندوستانی مسلمان۔ ص۔ ۱۳۵

۲۲۸۔ مفتی عزیز الرحمن بجنوری۔ تذکرہ شیخ الہند۔ ص۔ ۱۸۲

۲۲۹۔ سید طفیل احمد منگلوری۔ مسلمانوں کا روشن مستقبل۔ ص۔ ۱۵۹

لکال لیتے تو وہ خوف سے ہتھ کھتر کانپ رہی ہوتیں، بعض بیہوش ہو ہو کر گر پڑتیں۔“ (۲۳۰)
بدبخت انگریزوں نے جامع مسجد کی حالت خراب کر دی تھی اس بری طرح ناپاک
کیا تھا کہ عبادت کے لائق نہ رہی تھی۔ وہاں سکھ فوج کے لئے رہائش کا نظم کیا گیا تھا۔ مسجد
کے اندر انگریزوں کے کتے پھرتے۔ میدانے کے قریب سور ذبح ہو کر پکتے تھے۔ (۲۳۱)
ایک انگریز مصنف ہنری ہملٹن تھامس کی کتاب جو ۱۸۵۷ء کی جنگ آزادی کے ایک
سال بعد لکھی گئی ہے اس سے انگریزوں کی مسلم دشمنی اور ہندو نوازی کے اسباب و عوامل
پر بھرپور روشنی پڑتی ہے۔ یہ مصنف لکھتا ہے کہ۔

”غدر کے بانی اور اصل محرک ہندو نہ تھے یہ غدر مسلمانوں کی سازش کا نتیجہ تھا،
ہندو اگر وہ اپنی سرعنی اور ذرائع تک محدود رہیں تو وہ کسی ایسی سازش میں شرکت نہ کر سکتے
تھے نہ کرنا چاہتے تھے،... مسلمان کسی ایسی گورنمنٹ کے جس کا مذہب دوسرا ہو،
اچھی رعایا نہیں ہو سکتے کیونکہ احکام قرآنی کی موجودگی میں یہ ممکن نہیں۔“ (۲۳۲)
مسلمانوں کے متعلق ایسی باتوں کے لئے بطور ثبوت بعض انگریزی اخبارات نے
اسلامی جہاد کی روایتیں بھی پیش کیں۔ ڈاکٹر عبدالسلام خورشید نے جن انگریزی اخباری مضامین
کا ترجمہ کیا ہے اس میں ہے کہ۔

”مسلمانوں کی فطرت میں باغیانہ جذبہ ان کے توحیدی اور خراب مذہب کے
اصولوں سے پیدا کر رکھا ہے جب تک ہماری حکومت مسلمانوں کا مذہب برداشت کرے گی،
اس وقت تک دشمنی کا یہ جذبہ نہ صرف قائم رہے گا بلکہ روز بروز بڑھے گا۔“ (۲۳۳)
انگریزوں کے اس طرز فکر کے اظہار کے بعد قدرتی بات تھی کہ وہ مسلمانوں کے ساتھ
زیادہ سے زیادہ بدسلوکی کرتے، انھوں نے ایسا ہی کیا، طویل قتل و خونریزی کے بعد نوع ستم
بدلی تو اقتصادی بدحالی اور معاشرتی پستی میں مبتلا کرنا شروع کر دیا انھوں نے

۲۳۰۔ خواجہ حسن نظامی۔ دہلی کی جان کنی۔ ص۔ ۷۰۔

۲۳۱۔ ”۔۔۔“ ص۔ ۹۳۔

۲۳۲۔ مولانا ابوالحسن علی ندوی۔ ہندوستانی مسلمان۔ ص۔ ۱۳۷۔

۲۳۳۔ ناصر کاظمی۔ انتظار حسین۔ سن سناؤں میری نظریں۔ ص۔ ۱۳۲۔

مسلمانوں کو نہ صرف اہم سرکاری مناصب سے دور رکھا بلکہ ان کے اپنے اوقات اور جائیدادوں کو بھی ضبط کر لیا، ایسے مدارس کھولے گئے جن میں پڑھ کر مسلمان بچے دین و مذہب سے بے بہرہ ہو کر نکلتے۔

انگریزوں کا روزِ اول ہی سے یہ شیوہ تھا کہ وہ مسلمانوں کی مذہبی بنیادوں کو کمزور کرنے کے درپے رہے، اس مقصد سے انھوں نے اسلام پر سخت حملے کئے اور اس کے مختلف قوانین کو وحشیانہ غیر مذہب اور عہدِ جدید کے لئے ازکارِ رفتہ قرار دیا، اور موقع بہ موقع مسلمانوں کو شکوک و شبہات میں مبتلا کرنے کے لئے کوشاں رہتے۔ انگریز مصنف ہنٹر نے اس فرنگی روش کا اعتراف کرتے ہوئے لکھا ہے۔

”ہم نے مسلمانوں سے مذہبی فرائض کو پورا کرنے کے ذرائع چھین لئے اور اس طرح روحانی اعتبار سے ان کے ایمان کو خطرہ میں ڈال دیا۔“ (۲۳۴)
عبدالسلام خورشید کے ترجمہ کئے ہوئے اخباری معنایں کا ایک ایڈیٹوریل اس طرح ہے۔

”اُن مسلمانوں کے لئے کچھ نہ کچھ کرنا ضروری ہے جو اگرچہ حکومت کے ملازم نہیں ہیں، لیکن انھوں نے سرکشی اور ناشکر سے پن کا اظہار کیا، بالواسطہ نوعیت کی سزا دیکر مالی منفعت حاصل کرنی چاہئے مثلاً ان پر پہلے سے کہیں زیادہ ٹیکس لگائے جائیں، ملک بھر کی تمام مساجد سے خاص رقوم بطور خرچ وصول کی جائیں، ہتمول اوقات سے زیادہ رقم اور کم آمدنی کے اوقات سے کم رقم، ہر سال لیجائے۔“ (۲۳۵)

انگریز مجرم انگریز عدالت میں

انگریزوں کے ظلم و جور کی داستان ہم لکھ چکے ہیں ذیل میں ہم انگریزوں کے ظلم کی مذمت یا کم از کم اعتراف انگریزوں کی زبان سے نقل کرنا چاہتے ہیں۔ جان لارنس نے ایک انگریز کمانڈر کو دسمبر ۱۸۵۷ء میں لکھا تھا۔

۲۳۴۔ ڈبلو۔ ڈبلو۔ ہنٹر۔ ہمارے ہندوستانی مسلمان۔ ص۔ ۲۱۷

۲۳۵۔ ناصر کاظمی۔ انتظار حسین۔ سن ستاون میری نظر میں۔ ص۔ ۱۳۴

”مجھے یقین ہے کہ ہم نے جس طریقہ پر بلا امتیاز تمام طبقوں کو لوٹا ہے اس کے لئے ہم پر ہمیشہ لعنت بھیجی جائے گی اور یہ فعل حق بجانب ہوگا۔“ (۲۳۶)

مشہور انگریزی مصنف ہنٹر اپنی کتاب میں اعتراف کرتا ہے کہ

”ہم نے ملک کی مسلمان رعایا کے حقوق پورے نہیں کئے اور ہندوستانیوں کی آبادی کا ایک بہت بڑا حصہ جس کی تعداد تین کروڑ کے لگ بھگ ہے اپنے آپ کو میری قومی حکومت کے ماتحت تباہ و برباد ہوتا دیکھ رہا ہے۔“ (۲۳۷)

انگلستان کے مشہور مقرر ایڈمنڈ ہرک نے ہسٹنگز کے ظلم و ستم کی سخت ترین مذمت کرتے ہوئے چار دن تک ایوان عام میں تقریر کی اور ہسٹنگز کی خلاف بائیس سنگین الزامات لگائے، چنانچہ انگریز مورخ ”مارش مین“ لکھتا ہے کہ —

”انھوں نے ہسٹنگز کو سارق - ظالم - غارت گر - فریبی - جعل ساز - ٹھگ - بے ایمانوں کا سردار اور دوزخ کا بچھوڑ کے القاب سے یاد کیا اور پھر بھی انھیں یہ انشوس رہا کہ اس کے جرائم کی پوری تشریح کرنے والی صحیح اصطلاحات انگریزی زبان میں نہیں ملتی۔“ (۲۳۸) —

ڈلہوزی کا تذکرہ کرتے ہوئے مارش مین نے اسے ”کھیندہ“ اور ”بدترین حاکم“ لکھا ہے۔ (۲۳۹)

ایک دوسرے انگریز نے نوع بہ نوع مظالم کا تذکرہ کرتے ہوئے لکھا ہے کہ — ”مسلمانوں کو سور کی کھال میں سینا یا پکھانشی سے پہلے ان کے جسم پر سور کی چربی ملنا یا زندہ جلادینا وغیرہ عیسائیت کے نام پر بدناما دھبہ ہے جس کا کفارہ یقیناً ہمیں ایک نہ ایک دن ادا کرنا پڑے گا۔“ (۲۴۰)

۲۳۶۔ غلام رسول مہر۔ ۱۸۵۷ء۔ ص۔ ۱۵

۲۳۷۔ ڈبلو۔ ڈبلو۔ ہنٹر۔ ہمارے ہندوستانی مسلمان۔ ص۔ ۲۱۲

۲۳۸۔ مارش مین۔ تاریخ ہند۔ ص۔ ۲۱۰

۲۳۹۔ ”۔“۔ ص۔ ۲۷۶

۲۴۰۔ سید رئیس احمد جعفری ندوی۔ بہادر شاہ ظفر اور ان کا عہد۔ ص۔ ۹۴۵

وزیر اعظم انگلستان نے تقریر کرتے ہوئے کہا تھا کہ —

”دوسری قوموں کے جذبات کا احترام کرنا ہماری حکومت کا بنیادی اصول رہا ہے، جس کو حکومت ہند نے خیرباد کہہ دیا ہے، اور یہ اسی حکمت عملی کا نتیجہ ہے کہ ملک کی تقریباً تمام جماعتیں اپنے آپ کو خطرہ میں محسوس کر رہی ہیں۔“ (۲۴۱)

ایڈورڈ تھاٹس تحریر کرتا ہے —

”آج بھی پارلیمنٹ کے محفوظ ریکارڈ میں گورنمنٹ ہند کی یادداشتیں محفوظ ہیں، جس سے معلوم ہوتا ہے کہ باغیوں کے علاوہ عام آبادی میں عورتوں۔ مردوں۔ بچوں اور بوڑھوں تک کو پھانسی کے تختہ پر لٹکایا گیا۔“ (۲۴۲)

تھاٹس نے ایک اور جگہ لکھا ہے کہ —

”بد رجہا سنگین مظالم کے واقعات موجود ہیں جو ابھی تک پردہ خفا میں ہیں، اور ہم ان کو حق بجانب قرار دینے کے لئے اپنے پاس ایک لفظ بھی نہیں پاتے۔“ (۲۴۳)

لارڈ الفسٹن نے لارنس کو لکھا تھا —

”محاصرہ ختم ہونے کے بعد ہماری فوج نے جو ظلم کئے ہیں انہیں سن کر دل پھٹنے لگتا ہے، دوست و دشمنی کی تمیز کے بغیر سب سے یکساں بدلہ لیا گیا لوٹ میں تو ہم نادر شاہ سے بھی بڑھ گئے۔“ (۲۴۴)

ایک اور انگریز مسٹر لیکی لکھتا ہے —

”اگر دنیا میں کوئی بغاوت حق بجانب کہی جاسکتی ہے تو وہ ہندوستانیوں کی بغاوت ہے۔“ (۲۴۵)

۲۴۱۔ اسرار احمد آزاد۔ مکمل تاریخ آزاد ہند۔ ص۔ ۱۶۔

۲۴۲۔ ایڈورڈ تھاٹس۔ ترجمہ حسام الدین۔ انقلاب ۱۸۵۷ء۔ تصویر کا دوسرا رخ۔ ص۔ ۶۳۔

۲۴۳۔ ”۔ ص۔ ۷۹۔

۲۴۴۔ منشی ذکار اللہ۔ تاریخ ہند۔ ص۔ ۶۴۶۔

۲۴۵۔ پی پی۔ حکومت خود اختیاری۔ ص۔ ۳۲۔

باشندگان ہند کی بیزاری اور اس کے کچھ مظاہر

۱۸۵۷ء کی جنگ آزادی کی ناکامی کے بعد ہندوستانی عوام بالخصوص مسلمانوں کی تباہی کے جو کچھ سامان انگریز کر سکتے تھے، اس میں انھوں نے ذرا کوتاہی نہ کی، — انقلابیوں نے جو عمارت تعمیر کرنی چاہی تھی اگرچہ وہ اپنی تکمیل سے پہلے ہی ڈھیر ہو گئی، لیکن بنیادیں بہر حال پڑ چکی تھیں بعد میں اگرچہ انگریزوں نے اس عمارت کا نام و نشان بھی مٹا دینا چاہا، لیکن بنیادیں اتنی قوی تھیں کہ متزلزل نہ کی جاسکیں بلکہ وقت کی رفتار کے ساتھ ان میں اور سختی آتی گئی۔

ہندوستانی عوام میں جذبہ حریت جاگ اٹھا اور ایسا شعلہ بھڑک اٹھا جسے سرد کر ڈالنا انگریزوں کے بس میں نہ تھا۔ جلد ہی اس کی چنگاریاں پھر انگریزوں کے خرمن امن کو خاکستر کرنے لگیں سیاسی شعور بیدار ہونے لگا۔ (۲۴۶)

یہ احساس و شعور بڑا مبارک ثابت ہوا، اور وقتاً فوقتاً اس کے مختلف مظاہرے ہوئے۔ جلسے، جلوس، اور متعدد تحریکوں اور انجمنوں کے قیام کی شکل میں سامنے آتے رہے۔ بڑھتا ہوا عوامی اضطراب دیکھ کر ملکہ وکٹوریہ تک کو مجبور ہونا پڑا کہ وہ اہل ملک کو اطمینان دلائیں۔ چنانچہ زمینوں کے استخصال کا کے خاتمہ۔ ملازمتوں میں انصاف، سزاؤں کی معافی وغیرہ امور کا اعلان ۱۸۸۵ء میں ملکہ وکٹوریہ کی جانب سے ہوا یہ اعلان ملکہ وکٹوریہ کے علاوہ برطانوی دارالعوام و دارالخواص اور متعدد مذہبی شخصیات کے ایسار سے ہوا تھا۔ (۲۴۷)

ماضی کے تلخ تجربات نے ہندوستانی عوام کی نگاہوں میں انگریزوں کو بالکل بے اعتماد کر دیا تھا۔ مذکورہ بالا اعلان میں ایسے عناصر شریک تھے جن کی وجہ سے قدرے اطمینان پیدا ہوا تھا، ہم یہ فضا دیر تک باقی نہ رہ سکی عوامی اضطراب بدستور باقی رہا اور اندر اندر جو مواد تیار ہو رہا تھا وہ بالآخر انڈین نیشنل کانگریس کی تنظیم کی شکل میں کھلکر سامنے آگیا۔

اس کے پہلے اجلاس منعقدہ بکلی میں بلا تفریق مذہب و ملت ہر ہندوستانی کو ممبر بنانیکا اعلان کیا گیا اور شکایات و مطالبات کو ریز دیوشن کی شکل میں ہندوستانی عوام کی طرف

سے پیش کیا گیا، پہلے ہی اجلاس میں غیر مسلموں کے علاوہ بمبئی کے مشہور تاجر رحمت اللہ سیالی اور دوسرے سربراہ آزادہ مسلمان شریک ہوئے۔ (۲۴۸)

حصول آزادی کی انفرادی اور محدود اجتماعی کوششیں پہلے بھی جاری تھیں۔ اس فضا میں منظم طور پر کانگریس کے قیام سے قدرے تقویت پیدا ہوئی اور منتشر قوتیں جو آزادی کے لئے برسرِ سپر کار تھیں کانگریس کے چھنڈے کے نیچے جمع ہونے لگیں کیونکہ کانگریس بڑی حد تک مشترکہ پلیٹ فارم کی حیثیت سے سامنے آئی تھی۔

کانگریس نے ہندوستان کو برطانوی حکومت کے پختہ استبداد سے چھڑانے کے لئے عدم تشدد کا جو راستہ اختیار کیا تھا، ایک طرف اس کا نتیجہ یہ برآمد ہوا کہ ملک کے ہر گوشہ اور ہر طبقہ میں سیاسی زندگی پیدا ہو گئی اور بلا لحاظ مذہب و ملت ہر ہندوستانی اپنے وطن کو آزاد کرانے اور آزاد دیکھنے کا خواہش مند نظر آنے لگا۔ (۲۴۹)

کانگریس کی روز افزوں مقبولیت کو انگریز سبباً طور پر اپنے اقتدار کے لئے خطرہ سمجھ رہے تھے، چنانچہ انھوں نے مسلمانوں کو کانگریس سے بدظن کر کے علیحدہ کر دینے کی بھرپور کوشش کی، اس سلسلہ میں بعض صاحب فکر مسلمان مثلاً سر سید وغیرہ سے انھیں اپنے مقصد برآرمی کے لئے بالواسطہ طور پر مدد ملی کیونکہ وہ خود ہی کانگریس کے مخالف تھے۔ انھوں نے مسلمانوں کو متنبہ کیا کہ وہ ہر جوش ہندوؤں اور انتہا پسند بنگالیوں کے زیر اثر نہ آئیں، ان کے خیال میں خاڑا سیاست سے الجھنے میں مسلمانوں کے لئے مزید مشکلات پیدا ہونیکا امکان تھا۔ (۲۵۰)

اس موقع پر انگریزوں نے ایسے موقع پرستوں سے بھی فائدہ اٹھایا جن کا شغل حیات ہی ”قوم فروشی“ ہوتا ہے۔ ان کے ذریعہ انگریزوں نے حسب مقصد فتوے شائع کرائے جس میں کانگریس میں شرکت مسلمانوں کے لئے حرام قرار دی گئی۔ (۲۵۱)

۲۴۸۔ مولانا سید حسین احمد مدنی۔ نقش حیات دوم۔ ص۔ ۶۹

۲۴۹۔ اسرار احمد آزاد۔ مکمل تاریخ آزاد ہند فوج ص۔ ۶۸

۲۵۰۔ مولانا ابوالحسن علی ندوی۔ ہندوستانی مسلمان۔ ص۔ ۱۵۲-۱۵۳

۲۵۱۔ مولانا حسین احمد مدنی۔ نقش حیات دوم۔ ص۔ ۷۱

مذہبی بنیادوں پر مسلمانوں کو تحریک آزادی سے برگشتہ کرنی کی کوشش دیکھ کر وہ علماء اٹھ کھڑے ہوئے جن کا عوام میں اثر تھا اور وہ بجا طور پر اپنے علم و عمل سے اس قدر ومنزلت کے مستحق تھے، انھوں نے مسلمانوں کو بتایا کہ سیاست ان کے لئے ”شجرہ ممنوعہ“ نہیں اور کانگریس میں شریک ہونیکا مشورہ دیا۔ کانگریس کی تائید میں ملک کے مختلف گوشوں سے وقتاً فوقتاً فتاویٰ شائع ہوتے رہے۔

مولانا محمد صاحب لدھیانوی نے ۱۸۸۷ء میں ”نصرۃ الابرار“ کے نام سے فتاویٰ کا ایک مجموعہ شائع کیا جس میں کانگریس کی حمایت اور اس میں شرکت کی دعوت دی گئی تھی، اس پر مولانا رشید احمد گنگوہی مولانا لطف اللہ علی گڑھی وغیرہ ہندوستانی علماء کے علاوہ مدینہ منورہ اور بغداد کے علماء نے بھی دستخط کئے تھے۔ (۲۵۲)

اس کے علاوہ سرسید اور بعض دوسرے مسلم مفکرین جو دانستہ یا غیر دانستہ طور پر انگریزوں کے لئے کارآمد ثابت ہو رہے تھے علماء نے ان کی پرزور مخالفت کی اس میں بھی مولانا رشید احمد گنگوہی پیش پیش تھے۔ ان کے علاوہ مولانا محمود حسن صاحب اور دیگر مدرسین دارالعلوم دیوبند اور بہت سے دوسرے علماء نے کانگریس کی حمایت اور انڈین پیٹریارک ایسوسی ایشن کی مخالفت میں فتوے لکھے۔ (۲۵۳)

سرسید بذات خود کانگریس بلکہ سیاست میں شرکت کے خلاف تھے، ذریعہ سمجھتے تھے کہ مسلمانوں کی توانائیاں سیاست میں الجھ کر ضائع ہوں گی۔ ان کی کوششوں سے دسمبر ۱۸۸۶ء میں علی گڑھ میں ”محمدان ایجوکیشنل کانگریس“ قائم ہوئی جس کا نام بعد میں ”مسلم ایجوکیشنل کانفرنس“ کر دیا گیا۔ اس کے قیام کی ابتدا میں سرسید نے اس کے دائرہ کار کی وضاحت کرتے ہوئے کہا تھا۔

”جن لوگوں کو یہ خیال ہے کہ پولیٹیکل امور پر بحث کرنے سے ہماری قومی ترقی ہوگی، اس سے میں اتفاق نہیں کرتا بلکہ تعلیم اور صرف تعلیم کی ترقی کو ذریعہ قومی ترقی کا سمجھتا ہوں۔“ (۲۵۴)

۲۵۲۔ مولانا ابوالحسن علی ندوی۔ ہندوستانی مسلمان۔ ص۔ ۱۵۳

۲۵۳۔ مولانا حسین احمد مدنی۔ نقش حیات دوم۔ ص۔ ۷۱

۲۵۴۔ سید طفیل احمد گنگوہی۔ مسلمانوں کا روشن مستقبل۔ ص۔ ۲۸۲

سر سید مسلمانوں کی تعلیمی پسماندگی اور شعور کی ناپختگی دیکھتے ہوئے یہ پسند نہ کرتے تھے کہ وہ اپنی تعلیمی اور اقتصادی حالت بہتر بنانے سے پہلے کسی اور طرف دیکھیں۔ سر سید اس راہ میں اتنا آگے بڑھ گئے کہ سیاست سے یکسر بے تعلق کی تلقین کر بیٹھے۔ ان کے مخالفین نے اس سے فائدہ اٹھایا اور ان کے خلاف طرح طرح کی مہم جوئی میں مصروف رہے یہاں تک کہ انھوں نے سر سید کو انگریزوں سے ملا ہوا بتایا۔

سر سید کی سیاست سے کنارہ کشی کی تلقین اگرچہ وہ اس میں مناسب حدود سے آگے بڑھ گئے، لیکن اس کو یکسر غلط اور بے بنیاد نہیں کہا جاسکتا انھوں نے جس مقصد کے پیش نظر ایسا کہا تھا وہ بجائے خود بہت صحیح تھا۔ مقصود یہ تھا کہ مسلمان اپنی تو بہر زیادہ سے زیادہ تعلیم پر منعطف کر دیں اور پہلے تعلیمی اور اقتصادی حالت کا سدھار کر لیں پھر کسی اور طرف نگاہ اٹھائیں۔

بعد کے زمانہ نے سر سید کی اس تعلیمی تحریک کی عظمت دلوں میں پیدا کر دی۔ سر سید نے اس وقت اگر سارے زمانہ کی مخالفت مول لے کر تعلیمی پسماندگی دور کرنیکا بیڑہ نہ اٹھایا ہوتا تو آج آزاد ہندوستان میں مسلمانوں کی حالت اس سے بدتر جہاں زیادہ بدتر ہوئی جتنی آج ہے۔ جنگ آزادی میں اگرچہ ہندو مسلمان دونوں شریک تھے لیکن واقعہ یہ ہے کہ مسلمان قومی پیمانہ پر انگریزوں کے خلاف تھے اور ہندو شخصی اور انفرادی طور پر۔ اسی لئے پوری مسلم قوم انگریزوں کے عتاب کا نشانہ تھی اور ہندوؤں میں ان کی خفگی انفرادی تک محدود تھی۔ بحیثیت قوم ہندوؤں کی ترقی کے سارے مواقع انہوں نے فراہم کئے یہی وجہ ہے کہ ہندو ہر میدان میں آگے بڑھ رہے تھے اور مسلمانوں کا ہر قدم زوال کی طرف جاتا تھا۔ تعلیمی پسماندگی ان کے لئے سم قاتل بنی ہوئی تھی۔ سر سید نے اس کا تریاق فراہم کیا۔ سر سید کے اس فیصلہ کو سراہتے ہوئے پنڈت جواہر لال نہرو لکھتے ہیں۔

”سر سید کا یہ فیصلہ کہ تمام کوششیں مسلمانوں کو جدید تعلیم سے آراستہ کرنے پر صرف کر دینی چاہئے یقیناً درست اور صحیح تھا، بغیر اس تعلیم کے میرا خیال ہے کہ مسلمان جدید طرز کی قومیت کی تعمیر میں کوئی موثر حصہ نہیں لے سکتے تھے بلکہ یہ اندیشہ تھا کہ وہ ہمیشہ ہمیشہ کے لئے ہندوؤں کے غلام بن جائیں گے جو تعلیم میں بھی ان سے آگے تھے اور معاشی اعتبار سے بھی زیادہ مضبوط تھے۔“ (۲۵۵)

سر سید مسلمانوں کو سیاست سے علیحدہ رکھنا چاہتے تھے لیکن ملک کے مقتدر علماء اور ان کے زیر اثر عوام کو سیاست سے کنارہ کشی میں موت نظر آرہی تھی اس لئے وہ سر سید کے خلاف ہو گئے اور اس طرح کانگریس کی حمایت اور اس کا ساتھ دیتے رہے۔
سر سید کی تعلیمی تحریک بذات خود صحیح مگر بے وقت کی راگنی معلوم ہوتی تھی اس کے رد عمل میں عوامی اضطراب ایک فطری بات تھی چنانچہ ہندوستانی مسلمانوں میں کافی ہیجان برپا ہو گیا۔ (۲۵۶)

انیسویں صدی کے آخر کا۔ یہ عہد عجیب انتشار اور افراتفری کا دور تھا، نہ ہندوستانیوں کی جدوجہد کبیر کامیاب ہو رہی تھی اور نہ انگریزوں کو اطمینان نصیب تھا۔۔۔۔۔
جدوجہد آزادی کو ناکام بنانے کے لئے انھوں نے کثرت سے مذہبی اختلافات پیدا کر دیئے جس کی وجہ سے تحریک آزادی کے علم برداروں کو مزید دشواریاں پیش آئیں، باہمی چپقلش و خلفشار کا تذکرہ کرتے ہوئے مصنف حیات اجل لکھتے ہیں۔

”اگر ہم ۱۸۹۲ء کے کل واقعات پر نظر ڈالتے ہیں تو ضرور ایک عبرت بھری نظر مسلمانوں پر پڑتی ہے اس سال کے صفحات میں مقلدوں اور غیر مقلدوں کے شرمناک مقدمات کثرت سے ملیں گے ہزاروں روپے ہمارے نا عاقبت اندیش بھائیوں نے آپس کے جھگڑوں میں صرف کئے اور روپیہ خرچ کرنے کے بعد اسلامی لگاؤ سے جلیبا کہ ایک مسلمان اجر آخرت کا مستحق ہوتا ہے ویسے ہی یہ ذلت و رسوائی کے مستحق ہوئے تکفیر و تفسیق کے فتادی کا جو ناگوار سلسلہ اٹھ کھڑا ہوا تھا اس کا تذکرہ کرتے ہوئے حکیم اجل خاں مرحوم نے کہا تھا۔

”میرا خیال ہے کہ ابتداء اسلام سے ۱۸۵۷ء تک جس قدر تکفیر کے فتوے لکھے گئے اگر انھیں ایک جلد میں جمع کیا جائے تو ہرگز اس جلد کی ضخامت اس جلد کے برابر نہ ہوگی جو ۱۸۵۷ء سے لیکر آج تک کفر کے فتوؤں کی جمع کیا جائے۔ (۲۵۸)

۲۵۵۔ پنڈت جواہر لال نہرو۔ میری کہانی حصہ دوم۔ ص۔ ۳۱۵

۲۵۶۔ قاضی عبدالغفار۔ حیات اجل۔ ص۔ ۲۳

۲۵۷۔ ص۔ ۳۸

انڈین نیشنل کانگریس کی ابتدا سے گوہندو مسلمان دونوں اس میں شریک تھے مگر کسی حد تک انگریزوں کی کوششوں کا اثر اور کچھ دائمی اسباب و عوامل نے مسلمانوں کے دلوں میں یہ خیال پیدا کیا کہ مسلمانوں کی علیحدہ تنظیم ہونی چاہئے۔ جوان کے جذبات و احساسات کی مکمل ترجمان ہو۔ اس خیال کو عملی شکل دینے کے لئے نواب وقار الملک نے ڈھاکہ میں جلسہ کیا۔ اس اجلاس میں مسٹر منظر الحق نے تقریر کرتے ہوئے کہا تھا کہ —

”نوجوان اب جنگ کے پیاسے ہیں اس لئے ضروری ہے کہ ان کے لیڈر معمر اور تجربہ کار ہوں تاکہ نوجوانوں کی پیش از پیش نوجوان قوتوں کو صحیح طور پر منظم کر سکیں۔“ (۲۵۹)

اسی اجلاس میں کانگریس کے متعلق سر سید کے موقف کی وضاحت اس طرح کی گئی تھی۔

”کانگریس کی طرف سے سر سید کے اچھے خیالات نہ ہونے کی وجہ سے یہ سمجھ لینا کہ ان کا منشا یہ تھا کہ ہم مسلمان ہمیشہ پارلیکس سے جدا رہیں۔ ایک غلطی یہاں ہوں نے خود ایک ڈیفنس ایسوسی ایشن قائم کی تھی لیکن ان کی عمر نے وفانہ کی اور ایسوسی ایشن مذکور کا کوئی چلانے والا نہ رہا۔ اسی اثنا میں تعلیم یافتہ مسلمانوں کی تعداد زیادہ ہوئی اور تمام ہندوستان نے تیزی کے ساتھ آگے بڑھنا شروع کیا۔ ایسی صورت میں پولیٹیکل زندگی سے علیحدہ رہنے کے لئے کوئی عذر باقی نہ رہا۔“ (۲۶۰)

مسلمانوں کے ساتھ انگریزوں کے ظالمانہ طرز عمل اور کانگریس سے بے اطمینانی نے مسلمانوں کے اندر ”مسلم قومیت“ کے احساس و شعور کو جنم دیا اور مسلمانان ہند کے اسی قومی شعور کا منظر بن کر ”مسلم لیگ“ ابھری۔

کانگریس کے ساتھ مسلمانوں کے بیش از بیش تعاون کے باوجود اس کا دامن مسلمانوں کے لئے تنگ ہوتا گیا اور اس میں ان کے لئے جگہ نہ پیدا ہو سکی۔ یہ احساس پیدا ہو گیا تھا کہ کانگریس انگریزوں کی مخالفت کے لئے مسلمانوں کو بطور یرغمال استعمال کرنا چاہتی ہے، خود اس کو مسلم عوام کے جذبات و احساسات کا پاس نہیں۔ مسلمانوں کے بہلاوے کے لئے

۲۵۸۔ قاضی عبدالغفار - حیات اجل - ص - ۸۰

۲۵۹۔ ” ” ” - ص - ۶۵

۲۶۰۔ ” ” ” - ص - ۷۸

مسٹر سسی۔ آر۔ داس نے کانگریس کی جانب سے یہ اعلان کیا کہ — ”حکومت کی باگ ڈور کانگریس کے ہاتھوں میں آجائیگی تو وہ تمام نئے تقررات میں ساٹھ فیصد کی عہد شکنی مسلمانوں کے لئے مخصوص کر دیگی جب تک کہ آبادی کی نسبت سے صحیح نمائندگی حاصل نہ ہو جائے۔“ (۲۶۱) مسلمانوں میں یہ احساس پہلے ہی سے فروغ پا رہا تھا کہ کانگریس ان کے لئے مفید ثابت نہ ہوگی جلد ہی کانگریس کے مندرجہ بالا اعلان کی قلعی کھل گئی جب خود اسی کی صفوں میں مسلم مسائل کے سلسلہ میں انتشار پیدا ہو گیا۔ مسٹر سسی۔ آر۔ داس کے انتقال کے بعد کھل کر اس کا اظہار کیا گیا مولانا آزاد اس کا تذکرہ کرتے ہوئے لکھتے ہیں۔

”یہ افسوس کی بات ہے کہ ان کے انتقال کے بعد ان کے بعض پیروؤں نے ان کے نظریے پر حملے کیے اور ان کے اعلان کو مسترد کر دیا گیا اس کا نتیجہ یہ ہوا کہ مسلمان کانگریس سے الگ ہو گئے۔“ (۲۶۲)

کانگریس کا یہی داخلی انتشار اور مسلم مسائل سے عملاً سرد مہری کانگریس سے مسلمانوں کی علیحدگی کا باعث ہوئی۔ مسلم مسائل سے صرف نظر کا یہ طور کانگریس کی صفوں میں جگہ پکڑتا گیا اور اس حد تک ترقی کر گیا کہ اب حصول آزادی کے بعد کانگریس کی صف میں کوئی آدمی ایسا نظر نہیں آتا کہ جو کسی درجہ میں بھی مسلم مسائل سے واقعی دلچسپی رکھتا ہو۔ آزادی کے بعد زیادہ تر کانگریسیوں کی حیثیت شیو پرشاد سہنا کے الفاظ میں ”ان کوؤں کی سی ہے جنہوں نے مور کے پر لگا لئے ہوں۔“

سر سید کے سیاسی خیالات ایک طرف غلط تھے لیکن دوسری طرف ان کی تعلیمی ترقی کا پروگرام اسی قدر مفید ثابت ہو چکا تھا کہ اسے رفتہ رفتہ قبول عام کی سند حاصل ہوتی رہا اس تحریک کا اہم منظر سر سید کا وہ مدرسہ العلوم یا ایم۔ او۔ کالج تھا جس نے بعد میں مسلم یونیورسٹی کی شکل اختیار کی۔

۱۸۵۷ء کے بعد اسی ہنگامہ خیز اور پر آشوب دور میں جب ملک کی اکثر قوتیں انگریزوں سے برسر پیکار تھیں اور مسلمانوں کی بیشتر توانائیاں سیاست پر صرف ہو رہی

تھیں تو اسی وقت دو کام ایسے ہوئے جنہوں نے مسلمانان ہند کی زندگی پر غیر معمولی اثر ڈالا۔ ہماری مراد قیام دارالعلوم دیوبند اور بنار مدرسۃ العلم (جو بعد میں مسلم یونیورسٹی بنا) سے ہے۔ عجیب بات ہے کہ ایک ہی سرچشمہ فیض سے دونوں نے فائدہ اٹھایا تھا، سرسید نے بھی اور مولانا محمد قاسم صاحب نے بھی۔ ایک نے جدید کو یکسر اپنا لینے کو لازمہ حیات سمجھا دوسرے نے قدیم سے وابستگی کو آبِ بقا خیال کیا۔ ایک نے مشرق کو اپنا کعبہ مقصود بنایا دوسرے نے مغرب کو قبلہ نہا بتایا۔ اور سچ یہ ہے کہ ضرورت دونوں کی تھی۔ بے نیازی نہ اس سے ممکن نہ اس سے۔

مدرسۃ العلوم کا مختصر تذکرہ اور اس کے قیام کے مقاصد پر ہم ادھر روشنی ڈال چکے ہیں البتہ دارالعلوم دیوبند کا کسی قدر تفصیلی تذکرہ آئندہ صفحات میں پیش ہے کیوں کہ اس داستان کے اصل ہیرو کا تعلق اسی ادارہ سے ہے اور اس کی ذات اسی مکتب فکر سے وابستہ ہے۔



قیام دارالعلوم دیوبند

نتائج و اثرات ایک جائزہ

تحریک آزادی ۱۸۵۷ء کے اسباب و عوامل میں ایک قومی عامل یہ تھا کہ مجموعی طور پر ہندوستان کے عام باشندوں میں یہ احساس پیدا ہو گیا تھا کہ انگریز ہمیں عیسائی بنا ڈالنا چاہتے ہیں جنگ آزادی کے خاتمہ کے بعد یہ احساس اور شدت اختیار کر گیا۔ عیسائیت کی تبلیغ کھلے عام ہونے لگی۔ سلطنت منلیہ کے زوال کے ساتھ سیاسی عز و وقار ختم ہو گیا۔ صنعتی اور معاشی اعتبار سے زوال و انحطاط روز افزوں تھا۔

یہ خیال پیدا ہو رہا تھا کہ کہیں ایسا نہ ہو کہ مذہبی بنیادیں بھی اسی طوفانِ بلا خیز کی نذر ہو جائیں۔ یہ احساس زبانِ شخصی اور انفرادی نہیں بلکہ قومی تھا، ملک و ملت کے مادی خزانے انگریز لوٹ کر لیجا چکے تھے، ضرورت اس بات کی تھی کہ ملت کا علمی و روحانی سرمایہ جلد از جلد محفوظ کر دیا جائے۔

تحریک شاہ ولی اللہ کے باقیات صالحات سے ملک نہالی نہ تھا، یہ عظیم اور تاریخی خدمت انھیں کے حصہ میں آئی، وہ خزانہ لٹنے کا نہیں تو مٹنے کا خطرہ ضرور پیدا ہو گیا تھا، اسے اسی تحریک کے کچھ دانشوران نے دیوبند کی سرزمین میں محفوظ کر دینے کا عزم کیا۔

دیوبند محل وقوع

سہارن پور اور دہلی کے درمیان دہلی سے ننانوے میل دور سہارن پور سے بیس میل پہلے جنوب کی جانب ضلع سہارن پور کے متعلقات میں قصبہ دیوبند ایک قدیم بستی ہے۔ (۲۶۳) کہا جاتا ہے کہ اس کا قیام طوفانِ نوح کے بعد ہوا۔ اس کے جنوب میں مظفر نگر مشرق میں بجنور اور مغرب میں کرنال ہے۔ یہ ہندوستان کی دو مشہور دریاؤں کے وسط

میں واقع ہے اس کے مشرق میں دریا بے گنگا اور مغرب میں دریا بے جمنا ہے۔ (۲۶۳)
 مولانا ذوالفقار علی دیوبندی صاحب نے اس بستی کا ذکر کرتے ہوئے لکھا ہے
 کہ ”اما دیوبند فکورة قدیمة وقصیة عقیمة وبلدة فحیمة کاسنہا اول عمران عمر بعد الطوفان
 ذات العابد الوسیعة والمساجد الرفیعة والمعالم المشہورة والمقابر المنزورة والآثار المحودة والنفار
 المسودة وابنیہ مرصوصة وامکنہ مخصوصة واشجار وثمار ومنتزہات وانہار وخیاض وریاض
 وآجام وخیاض منیعة الدور رفیعة القصور قریبة الی الخرب جیدة من الشرور بلدة طیب
 ورب غفور۔“ (۲۶۵)

قیام دارالعلوم

۱۸۵۷ء کے بعد کے ہنگامہ خیز اور انتہائی پر آشوب دور میں جب کہ مسلمانوں
 کی سلطنت ختم ہو چکی تھی، عز و وقار خاک میں مل گیا تھا، اور ہندوستان کے مطلع پر ان
 کے لئے سیاہی کے علاوہ کچھ نہ تھا، لال قلعہ پر اسلامی پرچم کے بجائے یونین جیک
 لہرا رہا تھا، اور کھلے خزانے عیسائیت کی تبلیغ جاری تھی۔ مسلمان اقتصادى پریشانیوں
 کا شکار تھے، ان کے اوقات اور مدارس ختم ہو چکے تھے، دہلی کی آخری درس گاہ تک بند ہو
 چکی تھی۔ (۲۶۶)

انہیں حالات میں جنگ آزادی کے دس سال بعد ۱۸۶۷ء میں دارالعلوم دیوبند کی
 بنیاد پڑی۔ (۲۶۷) اگرچہ اب مشہور یہی ہو گیا ہے کہ دارالعلوم دیوبند کی بنیاد مولانا
 محمد قاسم نانوتوی صاحب نے اپنے چند رفقاء کے ساتھ دارالعلوم کے نام سے ۱۸۶۷ء
 مطابق ۱۲۷۷ھ میں اس کی بنیاد رکھی۔ (۲۶۸)

-
- ۲۶۴۔ محبوب علی عثموی۔ تاریخ دیوبند۔ ص۔ ۴
 ۲۶۵۔ مولانا ذوالفقار علی دیوبندی۔ الہدایۃ السنیۃ فی ذکر المدرستہ الاسلامیۃ الادیوبندیۃ، مطبع مجتبائی
 ۲۶۶۔ مفتی عزیز الرحمن بجنوری۔ تذکرہ شیخ الہند۔ ص۔ ۱۳۷ / ۱۳۸۔ ص۔ ۱۰
 ۲۶۷۔ محمد انوار الحسن شبیر کوٹی۔ حیات امداد۔ ص۔ ۱۲-۱۳
 ۲۶۸۔ پروفیسر سعید احمد اکبر آبادی۔ مضمون۔ علماء ہند کا سیاسی موقف۔ رسالہ برہان ستمبر ۱۹۴۸ء شمارہ ۳۰ ص۔ ۴

مولانا قاسم صاحب بھی شاہ صاحب کی تحریک سے متعلق تھے جب تک دہلی میں تحریک زندہ رہی آپ خدمات انجام دیتے رہے۔ ۱۹۵۷ء کے بعد جب مسلمانوں میں دو مختلف رجحانات پیدا ہو گئے تو ایک مکتب فکر کی قیادت مولانا موصوف نے کی، اور دوسرے کی سیادت سرسید احمد خان کے حصہ میں آئی۔ (۲۷۸)

ایک ہی سرچشمہ فیض سے دونوں نے فائدہ اٹھایا تھا۔ مولانا محمد قاسم نے دیوبند کے مدرسہ کو آکر وسعت دی اور سرسید نے علی گڑھ میں مدرسۃ العلوم کی بنا ڈالی۔ (۲۷۹)

سرسید اور مولانا قاسم صاحب کے درمیان اگرچہ اختلافات تھے لیکن سرسید مولانا کا بہت احترام کرتے تھے۔ اپنے ایک دوست پیر محمد عارف کو سرسید لکھتے ہیں۔ ”اگر جناب مولوی محمد قاسم صاحب تشریف لائیں تو میری سعادت ہے میں ان کی کفش برداری کو اپنا فخر سمجھوں گا۔“ (۲۸۰)

مولانا محمد قاسم صاحب کے متعلق سرسید کے خیالات کا اندازہ ان کی اس تحریر سے ہوتا ہے جو انھوں نے مولانا کی وفات پر سپرد قلم کی تھی لکھتے ہیں۔ ”زمانہ بہتوں کو رویا ہے اور آئندہ بہتوں کو رویے کا لیکن ایسے شخص کے بیٹے رونا جس کے بعد کوئی اس کا جائزین نظر نہ آئے نہایت رنج و غم کا باعث ہوتا ہے.... لوگوں کا خیال تھا کہ بعد جناب مولوی محمد اسحاق صاحب کے کوئی شخص ان کی مثل ان تمام صفات میں پیدا ہونے والا نہیں مگر مولوی محمد قاسم نے..... ثابت کر دیا کہ اسی ولی کی تعلیم و تربیت کی بدولت مولوی محمد اسحاق صاحب کی مثل اور شخص کو بھی خدا نے پیدا کیا بلکہ چند باتوں میں ان سے بھی زیادہ.....“

اس زمانہ میں سب لوگ تسلیم کرتے ہیں اور شاید وہ لوگ بھی جو ان سے بعض مسائل میں اختلاف کرتے تھے تسلیم کرتے ہوں گے کہ مولوی محمد قاسم صاحب اس دنیا میں بے مثل شخص تھے ان کا پایہ اس زمانہ میں شاید معلومات علمی میں شاہ عبدالعزیز صاحب سے کچھ کم ہو مگر تمام باتوں میں ان سے بڑھ کر تھا۔ مسکینی، اور نیکی اور سادہ مزاجی میں اگر ان کا پایہ مولوی

۲۷۸۔ مولانا عبید اللہ سندھی۔ افتتاحی خطبہ ۱۲ جنوری ۱۹۶۲ء۔ ص۔ ۴ (لارنس رڈ کراچی)

۲۷۹۔ مولانا عبید اللہ سندھی۔ شاہ ولی اللہ کی سیاسی تحریک۔ ص۔ ۱۸۵

۲۸۰۔ مرتب مشتاق احمد۔ مکاتیب سرسید (اول دوم) لاہور۔ ص۔ ۲۷۵

اسحاق صاحب سے بڑھ کر نہ تھا تو کم بھی نہ تھا درحقیقت فرشتہ سیرت اور ملکوتی خصلت کے شخص
تھے اور ایسے شخص کے وجود سے زمانہ کا خالی ہو جانا لوگوں کے لئے جو ان کے بعد زندہ ہیں
نہایت رنج اور افسوس کا باعث ہے۔“ (۲۸۱)

مولانا محمد قاسم صاحب تحریک شاہ دلی اللہ کے ان وابستگان میں تھے جنہوں نے انگریزوں
سے بذات خود مقابلہ کیا۔ شانلی کے میدان میں آپ ہی کی امارت میں جنگ ہوئی۔ (۲۸۲)

قیام دارالعلوم... مقاصد اور عزائم

گذشتہ صفحات میں ہم یہ تحریر کر چکے ہیں کہ دارالعلوم کے بانیین اور اس سے وابستہ حضرات شاہ صاحب
کی تحریک کے باقی ماندہ لوگوں میں تھے جو جذبہ تحریک کی وجہ سے ان کے دلوں میں موجزن تھا وہ
ختم کہاں ہو سکتا تھا۔ قیام دارالعلوم سے مقصود محض تعلیم نہ تھی مولانا گیلانی کے استفسار پر مولانا محمود
حسن صاحب نے فرمایا کہ۔

”حضرت الاستاذ نے اس مدرسہ کو درس و تدریس۔ تعلیم و تعلم کے لئے قائم کیا تھا مدرسہ
میرے سامنے قائم ہوا جہاں تک میں جانتا ہوں ۱۸۵۷ء کے ہنگامہ کی ناکامی کے بعد ادارہ قائم
کیا گیا کہ کوئی ایسا مرکز ہو جس کے زیر اثر لوگوں کو تیار کیا جائے تاکہ ۱۸۵۷ء کی ناکامی کی تلافی ہو
سکے۔“ (۲۸۳)

یہی وجہ تھی کہ سرکاری مدد لینا ان حضرات نے گوارہ نہ کیا کیونکہ مدد لینے کے بعد وہ آزادی
فکر و عمل مفقود ہو جاتی جو مقصود تھی۔ (۲۸۴)

اسی آزادی فکر کی خاطر مولانا محمد قاسم صاحب نے یہ طے کیا کہ سرکاری وظائف یا دارالعلوم
کو مالی امداد تو درکنار طلبہ کے لئے ریلوے کنیشن تک کی سہولت حکومت سے نہیں لی جائے گی۔ عوام سے
الطہ رکھا جائیگا کہ ضرورت پڑے تو انگریزوں سے مقابلہ کیا جائے۔ (۲۸۵)

۲۸۱۔ سرسید احمد خاں۔ علی گڑھ انسٹیٹیوٹ گزٹ ۲۲ اپریل ۱۸۸۰ء شنبہ۔ ص۔ ۲۴۶۔ ۲۴۸

۲۸۲۔ پروفیسر سعید احمد اکبر آبادی۔ نسیم قریشی مرتب۔ علی گڑھ تحریک۔ ص۔ ۲۱۸۔ ۲۱۹

۲۸۳۔ مولانا مناظر حسن گیلانی۔ سوانح قاسمی۔ ص۔ ۲۲۴

۲۸۴۔ پروفیسر سعید احمد اکبر آبادی۔ مضمون برہان ستمبر ۸۷ شمارہ ۳۔ ص۔ ۱۰

مولانا محمد قاسم نانوتوی کے توکل علی اللہ کا یہ عالم تھا کہ انگریزی حکومت تو کیا امرار اور والیان ریاست سے تعلقات اور ان پر تکیہ پسند نہ کرتے تھے مدرسہ کے سلسلہ میں آپ نے اپنے وصیت نامہ میں تحریر فرمایا تھا کہ —

۱۔ اس مدرسہ میں جب تک آمدنی کی کوئی سیل یقینی نہیں ہے جب تک یہ مدرسہ انشاء اللہ تعالیٰ بشرط توبہ الی اللہ اسی طرح چلے گا۔ اگر کوئی آمدنی یقینی ایسی حاصل ہوگئی جیسے جاگیر یا کارخانہ تجارت یا کسی امیر محکم القول کا وعدہ تو پھر یوں نظر آتا ہے کہ یہ خوں درجہ جو سرمایہ رجوع الی اللہ ہے ہاتھ سے جاتا رہے گا اور امداد غیبی موقوف ہو جائے گی اور کارکنوں میں نزاع پیدا ہو جائے گا القصہ آمدنی اور تعمیر وغیرہ میں ایک نوع کی بے سرو سامانی ملحوظ رہے۔

۲۔ سرکار کی شرکت اور امرار کی شرکت بھی مضر معلوم ہوتی ہے۔

۳۔ تامل قدر ایسے لوگوں کا چندہ زیادہ موجب برکت معلوم ہوتا ہے کہ جن کو اپنے چندے سے امید ناموری نہ ہو بالجملہ حسن نیت اہل چندہ زیادہ پائداری کا سامان معلوم ہوتا ہے۔ (۲۸۶)

دارالعلوم بعد شیخ الہند

دارالعلوم کا پہلا دور مولانا رشید احمد گنگوہی کی وفات پر ختم ہوا۔ اس دور میں دارالعلوم میں علمی اور فکری توسیع ہوئی۔ ۱۳۲۳ھ سے حضرت مولانا محمود حسن صاحب شیخ الہند کی صدارت میں دوسرا دور شروع ہوا جو آپ کی وفات پر ختم ہوا۔ (۲۸۷)

شیخ الہند کے دور میں دارالعلوم نے نمایاں ترقی کی اور وہ مرکزی فکر جو شاہ صاحب کی تحریک کا نتیجہ بھی آپ کے دور میں زیادہ پھیلی پھولی۔ جس کا مظہر مختلف تحریکات سے اہل دیوبند کی وابستگی اور متعدد تحریکوں کی دارالعلوم سے ابتدا ہے۔

شیخ الہند کے عہد کا سب سے نمایاں کارنامہ یہ ہے کہ آپ کی مساعی سے علی گڑھ اور دیوبند والے ایک سیاسی پلیٹ فارم پر نظر آنے لگے۔ (۲۸۸)

۲۸۵۔ پروفیسر سعید احمد اکبر آبادی۔ مرتب نسیم قریشی۔ علی گڑھ تحریک۔ ص۔ ۲۲۱

۲۸۶۔ سید طفیل احمد منگھوری۔ مسلمانوں کا روشن مستقبل۔ ص۔ ۱۷۶ - ۱۷۷

۲۸۷۔ مولانا عبید اللہ سندھی۔ شاہ ولی اللہ کی سیاسی تحریک۔ ص۔ ۲۰۸ - ۲۰۹

علی گڑھ سے اختلافات اگرچہ شیخ الہند کو بھی تھے اور انھیں سرسید سے وہ ربط بھی نہ تھا جو سرسید اور بعض دوسرے بزرگان دیوبند کے درمیان تھا پھر بھی آپ کے ذریعہ دیوبند اور علی گڑھ کے درمیان جو بعد میں بڑی حد تک کم ہو گیا۔ (۲۸۹)

۱۹۰۹ء میں جمعیتہ الانصار کا قیام اس سلسلہ میں ایک اہم قدم تھا اس کے جلسوں میں علی گڑھ سے صاحبزادہ آفتاب احمد خاں وغیرہ بھی شریک ہوا کرتے تھے۔ انہیں دنوں دیوبند اور علی گڑھ کے مابین یہ معاہدہ ہوا تھا کہ جو انگریزی خواں طلباء علوم اسلامیہ میں دست گاہ حاصل کرنا چاہیں گے دیوبند ان کے لئے خصوصی انتظام کریگا اور جو عربی داں طلباء دیوبند سے علی گڑھ آکر انگریزی تعلیم حاصل کرنا چاہیں گے علی گڑھ ان کے لئے مناسب سہولتیں بہم پہونچائیگا۔ (۲۹۰)

مولانا سید محمد میاں صاحب نے تحریر فرمایا ہے کہ علی گڑھ اور دیوبند کے درمیان اس تعلیمی معاہدہ کی تجویز صاحبزادہ آفتاب احمد خاں نے پیش کی تھی۔ (۲۹۱)

۱۳۳۶ھ میں دارالعلوم دیوبند کی طرف سے جلسہ دستار بندی کا اعلان ہوا جس میں تقریباً تیس ہزار افراد نے شرکت کی، اسی میں جمعیتہ الانصار کے قیام کی تجویز طے ہوئی۔ (۲۹۲)

اور جمعیتہ الانصار کا پہلا عظیم الشان اجلاس مراد آباد میں ۱۹۱۱ء میں ہوا۔ (۲۹۳)

جمعیتہ الانصار کے سکریٹری مولانا عبید اللہ سندھی تھے جو آپ کے لائق شاگرد اور آپ کی تحریک کا دماغ سمجھے جاتے تھے۔ جمعیتہ الانصار کے ذریعہ علی گڑھ اور دیوبند کے درمیان رابطہ پیدا کرنے میں مولانا سندھی نے نمایاں خدمات انجام دیں۔

۱۹۱۵ء میں مولانا سندھی اور ان کے بعد مولانا شیخ الہند ہندوستان سے باہر چلے

۲۸۸۔ محمد سرور۔ تعلیمات مولانا عبید اللہ سندھی۔ ص۔ ۱۳۰

۲۸۹۔ شیخ اکرام۔ موج کوثر۔ ص۔ ۱۳۲

۲۹۰۔ ”۔ ص۔ ۲۲۲

۲۹۱۔ مولانا سید محمد میاں۔ علماء حق جلد اول۔ ص۔ ۱۳۱

۲۹۲۔ مولانا عزیز الرحمن۔ تذکرہ مشائخ دیوبند۔ ص۔ ۲۲۳

۲۹۳۔ مولانا سید محمد میاں۔ علماء حق جلد اول۔ ص۔ ۱۳۲

گئے اور علی گڑھ اور دیوبند کے درمیان خلا پر کرنے کا کام رک گیا۔ ۱۹۲۰ء میں جب شیخ الہند واپس آئے تو دق کے مریض اور بس چند دن کے مہمان تھے۔ دیوبند اور علی گڑھ کے درمیان رابطہ کے ایک اہم مظہر کے طور پر آپ نے جامعہ کا سنگ بنیاد رکھا جو علوم عربیہ کی اعلیٰ تعلیم کے لئے ایک ایسی آزاد درس گاہ تھی جس کا تہتر نظام عمل اسلامی خصائل اور قومی محسوسات پر مبنی ہو۔ (۲۹۴) افسوس ہے کہ عرصہ ہوا جامعہ کی یہ حیثیت ختم ہو گئی۔

نمایاں خصوصیات

دارالعلوم دیوبند ہندوستان میں دینی تعلیم کا صرف ایک مرکز ہی نہیں بلکہ اسے بہت سی دینی تحریکات کا سرچشمہ بھی ہونے کا فخر حاصل ہے۔ شیخ الہند کے الفاظ اوپر نقل کئے جا چکے ہیں کہ اس کے قیام میں ایک اہم ترین مقصد شیعہ میں ناکامی کی تلافی تھی چنانچہ اس میں بیعت جہاد تک لی گئی۔ (۲۹۵)

اس کے بانیوں پر شاہ صاحب کی تحریک کا پر تو تھا اس لئے کسی نے انگریزوں کے سامنے سراطاعت خم نہ کیا۔ مولانا گیلانی نے مولانا محمد قاسم صاحب کے تذکرہ میں لکھا ہے کہ دہلی میں جب ملکہ دکنوریہ کا جشن اقتدار منایا جا رہا تھا تو مولانا محمد قاسم صاحب دیوبند چلے آئے اور یہ فرمایا کہ ”مجھے انگریزوں کی شوکت دیکھی نہیں جاتی اس لئے دیوبند چلا آیا ہوں کہ نہ دیکھوں گا نہ کوفت ہوگی۔“ (۲۹۶)

۱۹۱۴ء کی جنگ کے بعد جمعیتہ الانصار اور ریشمی رومال کی تحریک وغیرہ امور کے باعث لندن کے پارلیمنٹ ہاؤس میں دارالعلوم ہند کرشنکی تجویز پیش ہوئی، اللہ تعالیٰ کو دین اسلام کی بقا منظور تھی انگریزوں کی خواہش کے باوجود دارالعلوم ہند نہ ہوسکا۔ (۲۹۷)

دیوبند نے شاہ ولی اللہ کی تحریک کے تعلق کی لاج رکھی اور اس کی روایات کو زندہ د

۲۹۴۔ شیخ اکرام۔ موج کوثر۔ ص۔ ۲۲۵

۲۹۵۔ عبد الصمد رحمانی۔ انقلابی دور کا تیسرا امیر۔ ص۔ ۲۰

۲۹۶۔ مولانا مناظر احسن گیلانی۔ سوانح قاسمی ص۔ ۹۰

۲۹۷۔ محمد انوار الحسن شیرکونی۔ حیات امداد۔ ص۔ ۱۸

برقرار رکھا۔ بلقان و طرابلس کی جنگ کے دوران حضرت شیخ الہند نے کچھ عرصہ کے لئے مدرسہ بند کر دیا اور طلباء و اساتذہ کے ساتھ نکلے۔ ہندوستان سے ہر ممکن امداد پہنچائی۔ اس کے بعد تحریک خلافت میں دیوبند نے حصہ لیا اور آزادی ملک کی دوسری تحریکوں میں بھی اہل دیوبند پیش پیش رہے۔ (۲۹۸)

ناموران دیوبند

ایک عمومی اندازہ کے مطابق دارالعلوم سے اب تک پندرہ ہزار سے زیادہ طلباء فارغ ہو کر نکل چکے ہیں جنہوں نے ملک اور بیرون ملک میں نمایاں خدمات انجام دے کر نہ صرف ملت اسلامیہ بلکہ پورے ملک کا نام روشن کیا ہے۔ یہاں ہم چند ایسے ناموران دیوبند کی فہرست پیش کر رہے ہیں جن کی خدمات کا شہرہ ملک سے نکل کر بیرون ملک تک پہنچ چکا ہے اور جن کی علمی و تبلیغی مساعی و خدمات نے عالم اسلام تک سے خراج تحسین حاصل کیا ہے۔ دارالعلوم کے ان مشاہیر میں چند کے نام یہ ہیں۔

شیخ الہند مولانا محمود حسن۔ مولانا اشرف علی تھانوی۔ مولانا انور مرحومین میں : شاہ کشمیری۔ مولانا سید حسین احمد مدنی۔ مولانا شبیر احمد عثمانی۔ مفتی کفایت اللہ شاہ جہانپوری۔ مولانا حبیب الرحمن عثمانی۔ مولانا حفص الرحمن سیوہاروی۔ مولانا عبید اللہ سندھی۔ مولانا مناظر احسن گیلانی رحمہم اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین۔ مفتی عتیق الرحمن عثمانی۔ مولانا مفتی محمد شفیع۔ مولانا حبیب اور زندہ بزرگوں میں :۔ الرحمن اعظمی۔ مولانا محمد منظور نعمانی پیر و فیسر سعید احمد اکبر آبادی۔ قاری محمد طیب۔ مولانا یوسف بنوری مدظلہم۔

یہ وہ افراد ہیں جنہوں نے اپنی مادر علمی دارالعلوم دیوبند کا نام روشن کیا ہے اور جن کی خدمات رہتی دنیا تک قدر و منزلت کی نگاہ سے دیکھی جائیں گی۔

دیوبند کی خدمات پر ایک نظر

انگریزوں کے تسلط نے یہ خطرہ پیدا کر دیا تھا کہ خدا نخواستہ ملک سے دین اور علم دین سب رخصت ہو جائے ان حالات میں دیوبند کے قیام نے یہ خطرہ دور کر دیا اور وہ آیت

قرآنی۔ ”إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ“۔ کی زندہ تفسیر بن کر ہندوستان کے نقشہ پر اکھرا۔

ہندو پاک کے مسلمان اپنی دینی زندگی میں دیوبند کے فضلہ کے ممنون احسان ہیں ان کی تبلیغی و اصلاحی کوششوں سے ملک کے گوشہ گوشہ میں بدعات و غلط رسم و رواج کا خاتمہ ہوا۔ عقائد کی درستی، تبلیغ دین اور فرق ضالہ سے مناظرہ وغیرہ ان حضرات کے نمایاں کارنامے ہیں۔ متعدد فضلہ نے میدان سیاست میں قدم رکھا۔ انگریزوں کے منہ آسے اور وطن عزیز کی آزادی کے لئے قربانیاں دیں۔ مصیبتیں برداشت کیں۔ (۲۹۹)

بلاشبہ قیام دارالعلوم دیوبند وقت کی ایک اہم ضرورت تھی۔ اس کے فضلہ نے وقت کی اس اہم ضرورت کو پورا کیا۔ ملک کے ایسے حالات میں جب دین اور تعلیم دین کا تصور نہ تھا، مانگیزوں کے قائم کردہ اسکول تھے جو یا تو اپنے طلباء کو عیسائی بنا کر چھوڑتے یا کم از کم مذہب سے بیزار کر دیتے۔ دیوبند نے ان حالات میں ملک کی صحیح دینی رہبری کی اور پورے ملک میں دینی فضا پیدا کر دی۔ اس سلسلہ میں دیوبند کی خدمات آب زر سے لکھے جانے کے قابل ہیں۔

علمی میدان میں بھی اس کے فضلہ نے عظیم کارنامے انجام دیئے جن میں مفید کتابوں کی تصنیف و تالیف کے علاوہ قدیم علمی ذخیروں کی دریافت، مفید اور پر معنی شرح و حواشی، اور بے شمار کتابوں کے ترجمے سبب شامل ہیں۔ ہم نے اوپر جن چند مشاہیر کا تذکرہ کیا ہے، علمی میدان میں ان کی خدمات قابل قدر اور لائق تحسین ہیں۔

اس کے علاوہ دارالعلوم دیوبند مسلمان ہند کی سیاسی رہبری کا بھی مرکز رہا ہے۔ اس کے فضلہ نے نہ صرف مختلف تحریکوں کے ساتھ وابستہ ہو کر کام کیا بلکہ متعدد تحریکوں کے عالم وجود میں آنے کا ذریعہ بنے۔ اس طرح برابر وہ مسلمانوں کی صحیح سیاسی رہبری کرتے رہے یہاں تک کہ ملک کو آزاد کرا لیا۔

✽ ✽ ✽ ✽ ✽ ✽

۲۹۸۔ محمد انوار الحسن شیرکونٹی۔ حیات امداد۔ ص ۲۰۔

۲۹۹۔ مولانا سید ابوالحسن علی ندوی۔ ہندوستانی مسلمان۔ ص ۱۱۹۔

حضرت شیخ الہندؒ

خاندان اور حالات زندگی

ضلع سہارن پور کے مضافات میں اہل خیر کی ایک قدیم بستی "دیوبند" ہے۔ مشہور ہے کہ یہ طوفان نوح کے بعد بے قائم و دائم ہے۔ سید احمد شہید نے (بہ نیت جہاد) اپنے سفر کے دوران اس بستی میں بھی قیام فرمایا تھا۔ آپ تقریباً دس یوم اس بستی میں رہے، مادرِ اصلاح و تبلیغ کا سلسلہ جاری رہا۔ کتابوں میں آپ کے کچھ خاص رفقاء کا تذکرہ ملتا ہے جو اسی بستی کے لوگوں میں سے تھے۔ تذکرہ مشائخ دیوبند میں مندرجہ ذیل افراد سے آپ کی خصوصی رفاقت کا ذکر ہے۔

- ۱۔ مولانا سید مقبول احمد صاحب - ۲۔ مولانا شمس الدین صاحب - ۳۔ شیخ رجب علی صاحب - ۴۔ شیخ منور علی صاحب - ۵۔ مولوی بشیر اللہ صاحب - ۶۔ مولوی فرید الدین صاحب - ۷۔ شیخ عبدالرزاق صاحب - ۸۔ شیخ حفیظ اللہ صاحب - (۱)

خاندان

مختلف کتابوں کے مطالعہ سے اس بستی میں عثمانی، فاروقی اور صدیقی شیوخ کے وجود کا پتہ چلتا ہے، البتہ ان میں غالب عنصر شیوخ عثمانی ہی کا ہے۔ دیوبند کے اس مشہور عثمانی خاندان سے اس ذاتِ بابر کات کا تعلق ہے جس کا تذکرہ ان صفحات کی زینت ہے۔ عثمانی شیوخ کے اس خاندان میں ایک صاحب شیخ فتح علی سیف الہی تین فرزند تھے۔

- ۱۔ مولانا مہتاب علی - ۲۔ مولانا ذوالفقار علی - ۳۔ مولانا مسعود علی - (حسب نزائیت چھوٹی صاحبزادی محترمہ بتول صاحبہ)۔

مولانا مہتاب علی اور مولانا ذوالفقار علی عربیہ کالج دہلی کے تعلیم یافتہ اور استاذ العلماء مولانا مملوک علی صاحب کے سامنے زانوئے تلمذ تہہ کئے ہوئے تھے، یہ دونوں حضرات دیوبند کے لائق صد افتخار علماء میں سے تھے۔

مولانا مہتاب علی صاحب کا قیام دیوبند ہی میں رہا۔ وہاں آپ کی طرف سے مذہبی اور تعلیمی کوششیں ہوتی رہتی تھیں جن کا نتیجہ بھی برابر ظاہر ہو رہا تھا۔ مدرسہ عربیہ دیوبند کے ابتدائی بانیین میں حاجی سید عابد حسین صاحب کے علاوہ مولانا مہتاب علی صاحب اور مولانا ذوالفقار علی صاحب کا نام بھی بتایا جاتا ہے۔ (۲)

یہ دونوں بھائی شروع ہی سے مدرسہ کے کاموں کے سلسلہ میں حاجی سید عابد حسین صاحب کے مشیر اور ہم نوا رہے، اور تاحیات مدرسہ کی ترقی کے لئے امکانی کوشش کرتے رہے۔ (۳)

مولانا ذوالفقار علی صاحب نے اپنی گوناگوں علمی صلاحیت و قابلیت کی وجہ سے کافی ترقی کبریٰ بھی پہنچا، حکومت کی طرف سے آپ انسپکٹر مدارس بنادے گئے تھے جس کی وجہ سے کسی ایک جگہ آپ کا قیام نہ رہتا تھا۔

سرکاری ملازمت کی مصروفیت کے باوجود آپ نے جو بیش بہا علمی خدمات انجام دی ہیں، انہوں نے اچھے اچھوں کو درطہ حیرت میں ڈال رکھا ہے۔

آپ کی تصانیف کے مطالعہ سے معلوم ہوتا ہے کہ عربی و فارسی اور اردو میں آپ کو نہ صرف مہارت بلکہ مکمل عبور حاصل تھا۔ آج بھی آپ کی تصانیف اہل علم کے نزدیک قدر و منزلت کی نگاہ سے دیکھی جاتی ہیں۔ ذیل میں ہم مختصر تعارف کے ساتھ آپ کی تصانیف کا نام درج کرتے ہیں۔

۱۔ عطر الوردۃ :- یہ کتاب قصیدہ ”بردہ“ کی اردو شرح ہے۔

۲۔ الارشاد :- یہ قصیدہ ”بانت سعاد“ کی شرح ہے۔

۳۔ التعلیقات :- یہ قصیدہ ”سبع معلقہ“ کی شرح ہے۔

۴۔ تسہیل الدرستہ :- ابو تمام جیب بن ادس الطائی کی کتاب ”دیوان الحماسہ“

کی اردو شرح ہے۔

۵۔ تسہیل البیان :- ابو الطیب المتنبی کی کتاب ”دیوان المتنبی“ کی اردو شرح ہے۔

۲۔ مفتی عزیز الرحمن بجنوری - تذکرہ شیخ الہند - ص - ۱۳۷

۳۔ ص - ۵۱

۴۔ معیار البلاغہ :- اردو زبان میں علم معانی و بیان پر نہایت عمدہ کتاب ہے۔
 ۷۔ الہدایۃ السنیتہ فی ذکر المدرستہ الاسلامیۃ الدیوبندیۃ :- دیوبند قصبہ اہل قصبہ اور مدرسہ دیوبند کا مختصر مگر جامع تذکرہ۔

۸۔ تسہیل الحساب :- ریاضی کے اصول و قواعد پر ایک مفید رسالہ ہے۔ (۴)
 مذکورہ بالا کتابیں اپنے موضوع کی اہمیت کے علاوہ زبان و بیان اور اسلوب نگارش کے اعتبار سے بھی اپنی مثال آپ ہیں۔
 مولانا ذوالفقار علی صاحب نے ۱۳۲۲ھ مطابق ۱۹۰۴ء میں سچاسی سال کی عمر میں وفات پائی، آپ کی وفات کے وقت آپ کی اولاد و احفاد میں تقریباً ساٹھ افراد تھے۔ دو صاحبزادیاں تھیں اور چار صاحبزادے۔

۱۔ حضرت شیخ الہند مولانا محمود حسن صاحب - ۲۔ مولوی حامد حسن صاحب - ۳۔ حکیم محمد حسن صاحب - ۴۔ مولوی حافظ محمد حسن صاحب - (۵)
 صاحب علم و فضل باپ اور نیک سہاد و پاک طینت ماں کی آغوش تربیت کے پرورد یوں تو چاروں صاحب زادے تھے، اور قدرت نے سب کو علم و فضل سے بھی نوازا تھا، لیکن شہرت و نام وری مقدار کتنی سب سے بڑے بے بھائی شیخ الہند مولانا محمود حسن صاحب کے لئے۔

ولادت

گذشتہ صفحات میں ہم یہ تحریر کر چکے ہیں کہ مولانا ذوالفقار علی صاحب نے انسپکٹر آن اسکولز کی سرکاری ملازمت اختیار کر رکھی تھی جس کی وجہ سے آپ کا مستقل قیام دیوبند میں نہ رہتا تھا۔ ۱۳۴۸ھ مطابق ۱۸۵۱ء میں جب کہ آپ بسلسلہ ملازمت اہل و عیال کے ساتھ بریلی میں مقیم تھے تو وہیں آپ کے سب سے بڑے صاحب زادے کی ولادت ہوئی۔ آپ نے اظہارِ مشرک کیا اور ”محمود حسن“ نام رکھا۔ (۶)

۴۔ مفتی عزیز الرحمن بجنوری۔ تذکرہ شیخ الہند۔ ص - ۵۲ - ۵۳

۵۔ مولانا سید اصغر حسین۔ حیات شیخ الہند۔ ص - ۷ - ۸

والدین کی اپنی اولاد سے محبت فطری بات ہے آپ کی والدہ نے انتہائی شفقت و محبت کے ساتھ آپ کی پرورش و تربیت فرمائی۔ حضرت شیخ الہند والدہ محترمہ کی شفقت و محبت کا اکثر تذکرہ فرماتے۔ اپنے ساتھ خصوصی محبت کا تذکرہ کرتے ہوئے فرماتے کہ —

”میری والدہ کو مجھ سے اس قدر محبت تھی کہ اب کوئی کتنی ہی محبت کرے، ان کے مقابلہ میں قدر نہیں ہوتی میں اپنے درس و تدریس میں مشغول رہتا گھر میں کھانا پک جاتا اور سب کھا لیتے لیکن میری والدہ کسی قدر آٹا بچا کر میری منتظر رہتیں، گرمی کے دوپہر میں جب میں گھر جاتا تو خود تازہ روٹی پکا کر کھلاتیں۔“ (۷)

تعلیم

شیخ الہند کی ابتدائی تعلیم کا تذکرہ کرتے ہوئے مولانا سید اصغر حسین صاحب لکھتے ہیں۔ ”چھ سال کی عمر میں یہ صاحب طالع سعید بچہ جو آگے چل کر محدث یگانہ، استاذ العلماء ہونے والا تھا، الف۔ با“ پڑھنے بیٹھا۔ سیرتا و صورتانہایت مقدس اور بہت معربزرگ میاں جی منگلوری صاحب سے قرآن مجید کا اکثر حصہ پڑھا، اور کسی قدر میاں جی مولوی عبداللطیف صاحب سے، اور فارسی کی ابتدائی کتابیں بھی انھیں سے پڑھیں۔ اس کے بعد فارسی کی سب کتابیں اور ابتدائی کتب عربی اپنے معزز چچا اور مشہور استاد مولوی مہتاب علی صاحب سے پڑھیں۔ مولانا کے ہم عصر لوگ کہتے ہیں کہ اس زمانہ میں بھی مولانا کی طبعی صلاحیت ظاہر و ہویا تھی۔ کوچہ گردی اور رذیل کھیلوں سے ہمیشہ اجتناب رہا۔ البتہ سیر و شکار سے ایک مناسبت اور دلی شوق تھا۔“ (۸)

پندرہ سال کی عمر میں مرحوم ۱۲۸۳ھ مطابق ۸ مئی ۱۸۶۷ء تک قدوری اور شرح تہذیب وغیرہ کتابیں پڑھ چکے تھے (۹)

۷۔ مولوی رحمان علی۔ ترجمہ محمد ایوب قادری۔ تذکرہ علماء ہند۔ ص۔ ۴۶۶

۸۔ مولانا سید اصغر حسین۔ حیات شیخ الہند۔ ص۔ ۹

۹۔ ص۔ ۹

۱۰۔ مفتی عزیز الرحمن بجنوری۔ تذکرہ شیخ الہند۔ ص۔ ۵۴

محرم ۱۲۸۳ھ مطابق ۱۸۶۶ء میں جب حاجی سید عابد حسین صاحب اور آپ کے چچا مولانا مہتاب علی صاحب و دیگر علماء کے مشورہ سے دارالعلوم دیوبند کی بنیاد پڑی تو اس کے سب سے پہلے طالب علم آپ ہی تھے مولانا ملا محمد محمود صاحب جو مدرسہ دیوبند کے پہلے مدرس تھے ان کے سامنے زانوئے تلمذ تہہ کیا اور جو کتابیں پڑھ چکے تھے ان کے بعد کی کتابیں ملا محمود صاحب سے پڑھنا شروع کیا۔ مولانا عاشق الہی میرٹھی صاحب نے لکھا ہے کہ۔

۱۲۸۴ھ مطابق ۱۸۶۷ء میں حضرت شیخ الہند مولانا محمود حسن صاحب قدس سرہ نے کنز الدقائق و میبذی اور مختصر المعانی کا امتحان دیا اور ۱۲۸۵ھ مطابق ۱۸۶۸ء میں ہدایہ و مشکوٰۃ و مدار مقامات وغیرہ کتب کے امتحان میں شریک ہوئے۔ پھر ۱۲۸۶ھ مطابق ۱۸۶۹ء میں کتب صحاح ستہ اور بعض دیگر کتابیں اپنے فخر زمانہ استاد حضرت مولانا محمد قاسم صاحب سے پڑھیں جو اس وقت میرٹھ میں منشی ممتاز علی صاحب کے مطبع میں تصحیح کی خدمت انجام دے رہے تھے۔ ۱۲۸۸ھ مطابق ۱۸۷۱ء میں آپ فارغ ہوئے اور اسی سال مدرسہ کے معین مدرس بنادئے گئے۔ ۱۹ رذی قعدہ ۱۲۹۰ھ مطابق جنوری ۱۸۷۴ء کو آپ کی دستار بندی ہوئی اور ۱۲۹۲ھ مطابق ۱۸۷۵ء میں آپ مدرس چہارم بنا دئے گئے۔ (۱۰)

اس طرح بیس سال کی عمر میں آپ نے درس نظامی سے مکمل فراغت حاصل کر لی اور اس کے بعد درس و تدریس کا سلسلہ شروع فرمایا۔ مولانا سید اصف حسین لکھتے ہیں —

کتب صحاح ستہ اور بعض دیگر کتب اپنے فخر زمانہ استاد مولانا محمد قاسم نانوتوی صاحب سے شروع کیں۔ مولانا موصوف میرٹھ میں منشی ممتاز علی صاحب کے مطبع میں تصحیح کا کام کرتے تھے۔ پھر مطبع دہلی منتقل ہو گیا تو مولانا مدد رح بھی دہلی مقیم ہوئے اور کبھی کبھی دیوبند اور اپنے وطن نانوتہ بھی تشریف لیا کر مقیم رہتے۔ حضرت مولانا (محمود حسن صاحب) نے ان سب مقامات میں اکثر اپنے بالکمال استاد کے ساتھ رہے

۱۔ میاں جی منگلوری ۲۔ میاں جی عبداللطیف خان دونوں حضرات نے اردو کی ابتدائی کتابوں کے علاوہ قرآن پاک پڑھا۔ ۳۔ مولانا مہتاب علی صاحب۔ ان سے فارسی کی جملہ کتب کے علاوہ عربی کی ابتدائی کتابیں پڑھیں۔ ۴۔ ملا محمد محمود صاحب۔ ۱۲۸۳ھ مطابق ۱۸۶۶ء میں دارالعلوم دیوبند کھلنے کے بعد مزید تعلیم کے لئے آپ دارالعلوم میں داخل ہوئے اور دارالعلوم میں ملا محمد صاحب کے سب سے پہلے شاگرد ہوئے۔ ۱۲۸۳ھ مطابق ۱۸۶۶ء سے ۱۲۸۶ھ مطابق ۱۸۶۹ء تک آپ سے بشف تلمذ حاصل رہا۔ ۵۔ مولانا محمد یعقوب صاحب نانوتوی۔ دارالعلوم میں تعلیم کے دوران بعض کتابیں آخر ۱۲۸۳ھ مطابق ۱۸۶۶ء سے ۱۲۸۶ھ مطابق ۱۸۶۹ء تک آپ سے پڑھیں۔ (۱۳) مولانا محمد یقوب صاحب استاذ العلماء مولانا ملوک علی صاحب نانوتوی کے فرزند تھے۔ انہی اعلیٰ تعلیمی لیاقتوں کے باعث اجیر میں سو روپیہ ماہانہ مشاہرہ پر تدریس کے فرائض انجام دیئے۔ پھر بریلی ڈپٹی انسپکٹر آف اسکولز ہو گئے۔ مولانا محمد قاسم صاحب نانوتوی کے ایما سے ۱۲۸۳ھ مطابق ۱۸۶۶ء کے آخر میں

۵۹-ص. " " " " " "

دارالعلوم دیوبند میں آگئے اور نہایت قلیل مشاہیر (بیس روپیہ کچھ عرصہ کے بعد تیس روپیہ) پر صدر مدرس قرار پائے۔ مولانا موصوت اعلیٰ علمی صلاحیت اور کمال کے علاوہ صاحب قوت قدسیہ بزرگ تھے۔ دارالعلوم میں آپ کی آمد سے بہار تازہ آگئی۔ آخر عمر تک دارالعلوم کی خدمت انجام دیتے رہے۔ ۱۳۰۲ھ مطابق ۱۸۸۴ء میں ہیضہ میں مبتلا ہو کر نانوتہ میں وفات پائی۔ (۱۴)

۶۔ مولانا ذوالفقار علی صاحب - ۱۲۸۸ھ مطابق ۱۸۷۱ء کے بعد ادب کی کچھ کتابیں - دیوانِ ممینی - دیوانِ حماسہ سب سے متعلقہ وغیرہ پڑھیں۔

۷۔ حضرت مولانا محمد قاسم صاحب نانوتوی۔ صحاح ستہ اور اس کے بعد فنون کی چند کتابیں آپ سے پڑھیں۔ جس کی ابتدا ۱۲۸۷ھ مطابق ۱۸۶۹ء یا اس کے بعد ہے۔ (۱۵)

مولانا محمد قاسم صاحب ان دنوں منشی ممتاز علی صاحب کے مطبع میں کام کرتے تھے اس لئے مولانا محمود حسن صاحب نے ان کے ساتھ میرٹھ - دہلی - نالوتہ اور دیوبند کے سفر حرمیں رہ کر متذکرہ کتابیں پڑھیں۔ (۱۶)

مولانا محمد قاسم نانوتوی

۱۳۳۸ھ مطابق ۱۸۳۷ء میں قصبہ نانوتہ اضلع سہارن پور میں پیدا ہوئے تاریخی نام "خوشید حسن" رکھا گیا۔ مشہور نام کا کسی وقتی مصلحت سے اگر اخفاء مقصود ہوتا تو نجائے "محمد قاسم" کے فرماتے کہ میرا نام "خوشید حسن" ہے۔ (۱۷) ابھی بچے ہی تھے کہ بعض خاندان والوں کی طرف سے آپ کے والد کو یہ خدشہ ہوا کہ وہ آپکی معصوم جان کے درپے ہیں۔ (۱۸)

- | | |
|----|--|
| ۱۴ | مولانا سید اصغر حسین - حیات شیخ الہند - ص۔ ۱۰ - ۱۱ |
| ۱۵ | مفتی عزیز الرحمن بجنوری - تذکرہ شیخ الہند - ص۔ ۵۹ |
| ۱۶ | تذکرہ مشائخ دیوبند - ص۔ ۵۹ |
| ۱۷ | مولانا سید مناظر احسن گیلانی - سوانح قاسمی جند اداں - ص۔ ۱۳۴ - ۱۳۵ |
| ۱۸ | - ص۔ ۱۲۶ - ۱۲۷ " " |

مطابق ۱۸۴۴ء میں دلی پہنچ گئے۔ وہاں مولانا ملوک علی صاحب کی نگرانی اور تربیت میں ذوق و شوق کے ساتھ تعلیم حاصل کی۔ (۲۴)

حدیث شریف کی سند مولانا شاہ عبدالغنی صاحب محدث دہلوی سے حاصل کی۔ تحصیل علم کے بعد کچھ دنوں دلی کالج میں شغل تدریس اختیار کیا، اس کے بعد مطبع احمدی دہلی اور مطبع مجتہبی میرٹھ وغیرہ میں تصحیح کی خدمت انجام دیتے رہے۔ آخر عمر میں دیوبند آگئے اور دارالعلوم دیوبند کی خدمت جی جان سے کرتے رہے یہاں تک کہ ۱۲۹۶ھ مطابق ۱۸۸۰ء میں وہیں وفات پائی۔ (۲۵)

۱۸۵۶ء کے ہنگامہ میں حضرت حاجی ابداد اللہ صاحب مہاجر مکی کی معیت میں شامی کے میدان میں علم جہاد بلند کرنے والوں میں مولانا محمد قاسم صاحب نانوتوی بھی پیش پیش تھے، بلکہ امیر لشکر بھی منتخب ہوئے تھے۔ (۲۶) انتہائی جرأت اور بے ہنگری کے ساتھ آپ نے دست بدست جنگ کی۔ کینٹی پر ایک گولی بھی لگی، مگر عجیب بات ہے کہ گولی لگنے سے کپڑے تو خون سے تر ہو گئے، لیکن چند لمحوں بعد علامہ اتار کر دیکھا تو کہیں گولی کا نشان تک نہ تھا۔ (۲۷)

مولانا موصوف کا ایک قابل ذکر کارنامہ یہ ہے کہ ملک میں عیسائی پادریوں کی تبلیغ عیسائیت کے علاوہ آریہ سماجی شریکوں نے بھی سراٹھا رکھا تھا، اور وقتاً فوقتاً اسلام پیغمبر اسلام اور اسلامی احکام و شرائع کو اپنے مطاعن کا نشانہ بنایا کرتے تھے۔ مولانا نانوتوی نے ان ہر دو فتنوں کا مقابلہ کیا اور خوب کیا۔ مولانا کے مناظرانہ نکتے اور لطائف آج بھی دیکھنے کے قابل ہیں۔ پنڈت دیانند سرسوتی۔ پادری تارا چند اور دوسرے عیسائی اور آریہ سماجی مناظرین کو مختلف مواقع پر شرمناک شکست دی۔ (۲۸)

۲۴۔ مولانا گیلانی۔ سوانح قاسمی جلد اول۔ ص۔ ۲۱۷۔ ۲۳۰

۲۵۔ ” ” جلد سوم۔ ص۔ ۱۳۸

۲۶۔ نسیم قریشی صاحب۔ مرتب علی گڑھ تحریک۔ ص۔ ۲۱۹

۲۷۔ مولانا مناظر حسن گیلانی۔ سوانح قاسمی جلد دوم۔ ص۔ ۱۷۰

۲۸۔ مولوی رحمن علی۔ ترجمہ محمد ایوب قادری۔ تذکرہ علماء ہند۔ ص۔ ۴۶۵۔ ۶۶

مذکورہ بالا کارنامہ کے علاوہ حضرت نانوتوی کا سب سے عظیم الشان کارنامہ وہ ہے جس نے رہتی دنیا تک ان کے نام کو زندہ جاوید بنا دیا۔ ہماری مراد قیام دارالعلوم دیوبند سے ہے۔ مولانا نانوتوی کو بانی دارالعلوم تسلیم کرنا گو محض نظر ہے لیکن اس سے انکار نہیں کیا جاسکتا کہ بعد کی عظیم الشان شکل کا تصور بانی اول کے دماغ میں نہ تھا یہ تصور تواتر مولانا نانوتوی کا رہن منت ہے۔ دارالعلوم کو شہرت اور ترقی اور ایک معمولی مدرسہ سے عظیم الشان دارالعلوم کی شکل مولانا موصوف ہی کی کوششوں سے نصیب ہوئی۔ انھوں نے جب اس کا کام اپنے ہاتھ میں لیا تو پھر مر کر ہی اس سے جدا ہوئے۔

استاذ کی خدمت

اس سے پہلے یہ ذکر آچکا ہے کہ شیخ الہند نے مولانا محمد قاسم صاحب نانوتوی کے ساتھ سفر و حضر میں رہ کر ان سے کسب فیض کیا تھا۔ مختلف کتابوں کے مطالعہ سے معلوم ہوتا ہے کہ شیخ الہند بڑی تندہی سے استاد محترم کی خدمت کرتے اور فارغ اوقات میں ان سے سبق پڑھتے تھے۔ انتہائی خدمت اور استاد سے غایت تعلق کے اثبات کے لئے یہ واقعہ کافی ہو گا کہ۔

ایک مرتبہ مولانا محمد قاسم صاحب کو دیوبند کا سفر درپیش تھا۔ رسالت کا موسم تھا اور مولانا کو بنجار آ رہا تھا۔ شیخ الہند نے مولانا کو گھوڑے پر بٹھایا اور لگام اپنے ہاتھ میں لے لی، اور ایک ہاتھ سے رکاب کے قریب ہو کر حضرت کی کمر کو سہارا دیا۔ اسی طرح بائیس میل کا راستہ پیدل طے کر کے مولانا کو دیوبند پہنچایا۔ (۲۹)

استاد سے تعلق خاطر کا اندازہ اس واقعہ سے بھی ہو گا کہ آپ کے وصال کے بعد سارے جذبات سرد ہو گئے، درس و تدریس سے دل بالکل بچھ گیا تھا، فرماتے تھے کہ ”ہمارے مشاغل علمی اور درس تدریس صرف اس لئے تھے کہ کچھ استعداد و قابلیت پیدا ہو جائے اور حضرت کے مضامین و ارشادات کو سمجھنے لگیں، اب کہ حضرت ہی رخصت ہو گئے اس قبل و قال اور بے نتیجہ اشتغال سے کیا فائدہ ہے۔ فکر معاش نے

ایسا ہی تنگ کیا تو گھاس کھود کر بسر کر لیں گے۔

مولانا محمد قاسم صاحب کے وصال کے بعد سے آپ نے مدرسہ آنا بالکل ترک کر دیا تھا بعد میں مولانا رفیع الدین صاحب (مہتمم مدرسہ) قدس سرہ کے شدید اصرار پر تشریف لائے تو روتے ہوئے درس شروع فرمایا۔ (۳۰)

استاد محترم سے تعلق اور ان کے احترام پر ایک اور مثال سے روشنی پڑتی ہے شیخ الہند فرمایا کرتے تھے کہ۔

”اس گھر (مولانا محمد قاسم صاحب کے) کا باؤلا کتا بھی اگر مجھے کاٹنے آئے تو اسے چمکا کر ہٹاؤں گا۔“ (۳۱)

استاذ العلماء مولانا مملوک علی صاحب خود آپ کے استاد نہ تھے بلکہ آپ کے استاد مولانا محمد قاسم صاحب کے استاد تھے۔ مولانا مملوک علی صاحب کے پوتے ایک بار تشریف لائے تو برسات کے موسم میں شیخ الہند گھر سے رات کو دس گیارہ بجے برساتے پانی میں ان کے لئے کھانا لیکر گئے کجب کہ ان کا قیام مسجد فتح شاہ میں تھا جو کہ بالکل دوسرے سرے پر ہے۔ (۳۲)

دارالعلوم دیوبند کی مدرسہ

۱۲۸۸-۸۹ھ مطابق ۱۸۷۱-۷۲ء میں جب کہ آپ نے ابھی تعلیم سے مکمل فراغت بھی نہ حاصل کی تھی، معین المدرس کی حیثیت سے مختلف کتابوں کے اسباق پڑھایا کرتے تھے۔

طلبہ کی روز افزون کثرت کی وجہ سے مدرسہ کے منتظمین دارباب حل و عقد کو ضرورت محسوس ہوئی کہ مزید ایک استاد کا اضافہ کر لیا جائے۔ اس کے لئے منتظمین کی نگاہ میں چند ذی استعداد طلباء تھے جنہوں نے تھوڑے ہی عرصے پیشتر دارالعلوم سے

۳۰۔ مولانا سید اصغر حسین۔ حیات شیخ الہند۔ ص۔ ۱۸

۳۱۔ حسب روایت چھوٹی صاحبزادی محترمہ بتول صاحبہ۔

۳۲۔ ” ” ” ”

فراغت حاصل کی تھی، لیکن مولانا شاہ رفیع الدین صاحب (مہتمم دارالعلوم) کنگہ انتخاب نے شیخ الہند کو جوہر قابل قرار دیا۔ اس طرح ۱۲۹۲ھ مطابق ۱۸۷۵ء سے آپ کا شمار باقاعدہ دارالعلوم کے اساتذہ میں ہونے لگا۔ (۳۲)

حضرت شیخ الہند کے والد مولانا ذوالفقار علی صاحب کو اللہ تعالیٰ نے علم و فضل کے علاوہ مال و دولت بھی کافی دیا تھا۔ اس پر مستزاد ان کا غنی دل تھا۔ ۱۲۹۲ھ مطابق ۱۸۷۵ء میں جب شیخ الہند کا انتخاب مدرسہ کے استاد کی حیثیت سے ہوا تو آپ نے یہ پسند نہ فرمایا کہ شیخ الہند مدرسہ سے تنخواہ لیکر خدمت کریں لیکن بزرگان مدرسہ کے اصرار پر آپ نے سکوت اختیار فرمایا اور پندرہ روپیہ ماہ وار پر شیخ الہند کا تقرر ہو گیا۔ (۳۳)

شیخ الہند کے انتخاب کے بعد حسب ترتیب ذیل چار استاد ہو گئے۔

۱۔ حضرت مولانا محمد یعقوب صاحب نانوتوی صدر مدرس

۲۔ مولانا سید احمد صاحب دہلوی۔ مدرس دوم

۳۔ مولانا ملا محمد محمود صاحب۔ مدرس سوم

۴۔ مولانا محمود حسن صاحب (شیخ الہند) مدرس چہارم

مولانا محمود حسن صاحب اگرچہ مدرس چہارم تھے، خود فرمایا کرتے تھے کہ ابتدا میں ”قطبی اور قدوری پڑھا لینے کو بہت غنیمت سمجھتا تھا“۔ لیکن اس دوران بھی طلبہ آپ سے بڑی کتابیں پڑھا کرتے تھے۔ جلد ہی آپ کی علمی استعداد و صلاحیت اور ذہانت ظاہر ہونے لگی۔ تقرر کے دوسرے ہی سال ۱۲۹۳ھ مطابق ۱۸۷۶ء میں آپ نے صحاح ستہ کی اہم اور مشکل کتاب ترمذی شریف اور مشکوٰۃ شریف، و ہدایہ وغیرہ نو کتابوں کے اسباق پڑھانا شروع کر دیا اور حج سے واپسی کے بعد ۱۲۹۵ھ مطابق ۱۸۷۸ء سے بخاری شریف کا پڑھانا شروع فرمادیا۔ (۳۵)

۳۳۔ مفتی عزیز الرحمن بجنوری۔ تذکرہ شیخ الہند۔ ص۔ ۶۲

۳۴۔ مولانا سید اصغر حسین۔ حیات شیخ الہند۔ ص۔ ۱۳

۳۵۔ ”۔۔۔“۔ ص۔ ۱۳

۱۳۰۲ھ مطابق ۱۸۸۴ء میں جب حضرت مولانا محمد یعقوب صاحب کا انتقال ہو گیا، تو ان کی جگہ مولانا سید احمد صاحب دہلوی چالیس روپیہ ماہانہ مشاہرہ پر مدرس اول اور مولانا ملا محمد محمود صاحب تینیس روپے ماہانہ پر مدرس دوم اور مولانا محمود حسن صاحب تیس روپے ماہانہ پر مدرس سوم مقرر ہوئے اور مدرس چہارم کی جگہ پر مولانا عبدالعلی صاحب کا انتخاب ہوا۔

تقریباً دو سال بعد جب دارالعلوم کے سب سے قدیم استاد ملا محمود صاحب دیوبندی کا انتقال ہو گیا تو ان کی جگہ دارالعلوم کے سب سے پہلے طالب علم یعنی مولانا محمود حسن صاحب کو مدرس دوم بنا دیا گیا۔

۱۳۰۵ھ مطابق ۱۸۸۷ء میں جب مولانا سید احمد صاحب دہلوی (مدرس اول) نے دارالعلوم چھوڑ دیا تو ان کی جگہ مولانا محمود حسن صاحب مدرس اول ہو گئے۔

اس پورے تدریسی عرصہ میں مدرس اول دوم وغیرہ ہر قسم کی تبدیلی سے بے نیاز ہو کر آپ پوری تندہی اور ذوق و شوق سے تعلیم دیتے رہے ترتیب درجات اور مشاہرہ کا کبھی سہولے سے خیال نہ فرمایا۔ مشاہرہ اگرچہ قبول فرماتے تھے لیکن ”بقدر ضرورت اور وہ بھی بکراہت“ (۳۶)

اس عرصہ میں مواقع اس کے بھی آئے کہ اگر آپ نے خواہش کی ہوتی تو دولت دنیا قدموں میں ہوتی، لیکن آپ نے پسند نہ فرمایا کہ دارالعلوم چھوڑ کر کہیں اور تشریف لیجائیں۔ پیر جی عبدالرزاق صاحب گنگوہی مہتمم مدارس اسلامیہ دہلی نے بکمال خلوص و محبت رغبت دی کہ آپ دہلی آکر شاہ ولی اللہ کی درس گاہ کو از سر نو آباد کریں، لیکن آپ راضی نہ ہوئے۔ (۳۷)

۱۳۱۲ھ مطابق ۱۸۹۴ء میں جب گرائی کی وجہ سے دیگر مدرسین کے ساتھ آپ کی تنخواہ میں بھی اضافہ ہوا تو وقتی طور پر اگرچہ آپ نے قبول فرمایا، مگر اسی وقت مشاہرہ قبول نہ کر نیکا ارادہ کر لیا، لیکن مولانا رشید احمد گنگوہی کے اصرار سے لیتے رہے۔

۳۶۔ مولانا سید اصغر حسین۔ حیات شیخ الہند۔ ص۔ ۲۰

۳۷۔ مفتی عزیز الرحمن بجنوری۔ تذکرہ شیخ الہند۔ ص۔ ۶۴

مولانا گنگوہی کی وفات کے بعد جب دوبارہ تنخواہ میں اضافہ ہوا اور پچھتر روپیہ آپ کے لئے مقرر ہوئے تو آپ نے اضافہ قبول کرنے سے انکار کر دیا اور کچھ ہی عرصہ بعد مشاہرہ لینا بالکل بند کر دیا اس کے باوجود اسی تہذیب و مواظبت سے درس دیتے رہے۔ (۳۸)

شیخ الہند کے عہد کا ایک اہم کارنامہ

یوں تو شیخ الہند کے عہد میں دارالعلوم نے نمایاں ترقی کی ایک معمولی مدرسہ سے عظیم الشان دارالعلوم بنانے میں آپ کا بہت بڑا حصہ ہے تعلیمی اعتبار سے آپ نے دارالعلوم کی سطح بہت بلند کر دی یہاں اہم شیخ الہند کے عہد کے ایک دوسرے کارنامے کا ذکر کرنا چاہتے ہیں جس کا سہرا بلا شرکت بغیر شیخ الہند کے سر ہے۔

یہ اہم کارنامہ دارالعلوم دیوبند اور علی گڑھ کے مابین بعدالمشرقتین کو کم کر کے دونوں کو قریب لانا ہے اس سلسلہ میں شیخ الہند کی خدمات انتہائی قابل قدر ہیں۔ آپ نے بڑی کوشش کی کہ دونوں کے درمیان جو خلیجیں حائل ہو گئی ہیں وہ پر ہو جائیں۔ (۳۹)

مخالفت کی وہ روح اور فضا بد قسمتی سے ختم تو نہ ہو سکی جس کے باعث دونوں میں اختلافات تھے، البتہ کم ضرور ہوئی اور وقتی طور پر کسی حد تک شیخ الہند کی یہ کوششیں بار آور ہوئیں۔

اساتذہ کے ساتھ سفر ج

جیسا کہ ہم پہلے تحریر کر چکے ہیں تدریسی سلسلہ تو حضرت شیخ الہند نے مکمل فراغت سے پہلے ہی شروع کر رکھا تھا، باضابطہ تقرر کے تیسرے سال شوال ۱۲۹۲ھ مطابق دسمبر ۱۸۷۵ء میں ہندوستان کے منتخب بزرگان دین نے سفر ج کا قصد فرمایا جس میں آپ کے استاد محترم مولانا محمد قاسم صاحب نانوتوی اور مولانا رشید احمد گنگوہی صاحب

۳۸۔ مولانا سید اصغر حسین۔ حیات شیخ الہند۔ ص۔ ۲۰۔ ۲۱

۳۹۔ شیخ محمد اکرام۔ موج کوثر۔ ص۔ ۲۲۲۔ ۲۲۵

خلافت سے نوازا۔ کچھ دنوں کے بعد حاجی صاحب ممدوح کے ایما سے یہ قافلہ ہندوستان کے لئے روانہ ہوا۔ واپسی میں انتہائی تکلیف دہ سفر رہا جہاز میں جگہ کم تھی اور مسافر زیادہ تھے۔

مولانا محمد قاسم صاحب کی طبیعت روانگی سے قبل ہی ناساز تھی۔ سفر کی صعوبتوں نے شدت مرض میں اور اضافہ کر دیا۔ حالت اس قدر خراب ہو گئی کہ لوگ بالکل ناامید ہو گئے، جہاز پر دوا علاج کا بھی کچھ مناسب انتظام نہ تھا۔

پورے سفر میں مولانا محمود حسن صاحب بڑی تندہی سے اپنے استاد محترم کی خدمت میں مصروف رہے، چودھویں دن جہاز بھٹی پہنچا۔ وہاں دو ایک دن قیام کر کے مولانا محمد قاسم صاحب کو لیکر ان کے وطن نانوتہ گئے۔ ان کو پہنچا کر تقریباً چھ ماہ کے بعد دارالعلوم پہنچے، اور حسب سابق ذوق و شوق کے ساتھ سلسلہ درس شروع فرمایا۔ (۲۲)

درس اور حلقہ درس

حضرت شیخ الہند اپنے اسباق سخت محنت اور بڑی جاں فشانی کے ساتھ پڑھاتے تھے۔ اپنی صحت و آرام سب سے بے پرواہ ہو کر درس دیتے، شروع شروع میں جب تک قویٰ میں جان تھی، نماز صبح کے بعد اسی مسلسل گیارہ بارہ بجے دن تک درس دیتے، کبھی کبھی درمیان میں پیشاب یا وغیرہ کے لئے اٹھنا پڑتا تو اور بات تھی، ظہر کے بعد سے پھر یہی مشغلہ رہتا۔ ۱۳۲۰ھ مطابق ۱۹۰۲ء سے جب قویٰ میں اضمحلال پیدا ہو گیا اور تعب و مشقت برداشت کرنے کی قوت نہ رہی تو پانچ چھ گھنٹہ روزانہ درس دیا کرتے تھے۔ جب ضعف کچھ اور بڑھ گیا تو دو تین گھنٹہ درس دینے لگے اس کے باوجود ترمذی شریف اور بخاری شریف تقریباً ساڑھے نو ماہ میں بہ اطمینان ختم کر دیتے۔ (۲۳)

عصر کے بعد مدرسہ کی مسجد میں ابو داؤد و شریف کا سبق پڑھاتے تھے، مصلے پر

کی حیثیت سے پیش فرماتے تھے، کیونکہ وہ کسی اور کے اقوال و خیالات نہ تھے۔ (۴۷)

سند حدیث

مولانا محمود حسن صاحب کی سند حدیث کا تسلسلہ حضرت شاہ ولی اللہ رحمۃ اللہ علیہ پر ختم ہوتا تھا۔ اگرچہ آپ کو مولانا رشید احمد صاحب گنگوہی اور مولانا عبدالرحمن صاحب محدث پانی پتی سے اجازت حدیث حاصل تھی، لیکن درس و تدریس اور قراءت حدیث میں آپ مندرجہ ذیل دو سندوں سے روایت فرمایا کرتے تھے۔

۱۔ عن مولانا الشیخ محمد قاسم عن مولانا الشیخ عبدالغنی عن مولانا الشاہ محمد اسحاق عن مولانا الشاہ عبدالعزیز عن مولانا الشاہ ولی اللہ۔

۲۔ عن مولانا الشیخ احمد علی (سہارن پوری) عن مولانا الشاہ محمد اسحاق عن مولانا الشاہ عبدالعزیز عن مولانا الشاہ ولی اللہ۔ رحمہم اللہ۔ (۴۸)

دارالعلوم کی صدارت اور عرصہ تدریس

۱۳۰۵ھ مطابق ۱۸۸۷ء میں جب مولانا سید احمد صاحب دہلوی دارالعلوم چھوڑ کر بھوپال چلے گئے، تو اس وقت سے نیکر ۱۳۳۹ھ مطابق ۱۹۲۰ء تک تینتیس چونتیس سال آپ دارالعلوم کے صدر مدرس اور شیخ الحدیث دونوں منصبوں پر فائز رہے۔ ۱۳۵۱ھ مطابق ۱۸۷۵ء میں جب آپ باضابطہ دارالعلوم کے مدرس منتخب ہوئے، اس وقت سے ۱۳۳۹ھ مطابق ۱۹۲۰ء تقریباً اڑتالیس سال اور اگر اس میں وہ مدت بھی شامل کر لیا جائے جس میں آپ نے معین مدرس کی حیثیت سے تعلیم دی تو سچا ۱۳ سال سے زائد عرصہ تک آپ نے دین اور علم دین کی خدمت و اشاعت کا گراں بہا فریضہ انجام دیا۔ (۴۹)

۴۷۔ مولانا سید اصغر حسین۔ حیات شیخ الہند۔ ص۔ ۲۵

۴۸۔ ص۔ ۲۶

۴۹۔ مفتی عزیز الرحمن بجنوری۔ تذکرہ شیخ الہند۔ ص۔ ۷۰

۱۲۹۴ھ مطابق ۱۸۷۷ء میں مولانا محمد قاسم صاحب اور مولانا رشید احمد صاحب گنگوہی رحمہم اللہ کی معیت میں اگرچہ آپ حج و زیارت بیت اللہ سے مشغول ہو چکے تھے لیکن شوق اور تعلق قلبی بار بار تجدید سفر کے لئے اکساتا رہتا۔ ۱۳۰۸ھ مطابق ۱۸۹۰ء میں جب مولانا حافظ محمد احمد صاحب اور مولانا حبیب الرحمن صاحب حج کے لئے تشریف لے جا رہے تھے، اس وقت آپ نے بھی ارادہ فرمایا، لیکن مدرسہ کی ذمہ داریاں اڑے آئیں، اور آپ نے ارادہ ملتوی فرمادیا۔

۱۳۲۳ھ مطابق ۱۹۱۵ء میں پھر ارادہ فرمایا۔ قصد سفر کو اگرچہ آپ نے مختلف مصارج کی بنا پر صبیحہ راز میں رکھا تھا، لیکن آہستہ آہستہ شہرت ہو گئی، لوگ اس سفر کو مختلف نظروں سے دیکھ رہے تھے، کسی نے اسے سفر ہجرت کہا، کسی نے یہ شوشہ چھوڑا کہ ترکوں کی مدد کے لئے جا رہے ہیں۔ بہر حال اس طرح ارادہ سفر پوشیدہ نہ رہ سکا۔ رجب ۱۳۲۳ھ مطابق ۱۹۱۵ء میں حسب معمول بخاری شریف ختم کرائی تو دعا میں معمول سے زیادہ مجمع تھا۔ کسے خبر تھی کہ یہ حضرت کی آخری دعا ہے، دعا کے بعد جو درس گاہ سے اٹھے تو علماً خدمت تدریس کی وہ بساط جو نصف صدی سے بچا رکھی تھی اسے پلیٹ کر اٹھے۔ (۵۰)

✽ ✽ ✽ ✽ ✽ ✽

سلوک و تصوف

اللہ تبارک و تعالیٰ نے انسان میں فطری طور پر خیر کے انتخاب اور شر سے اجتناب کی صلاحیتیں ودیعت کر رکھی ہیں۔ مسلم و غیر مسلم کی تفریق کے بغیر یہ بات کہی جا سکتی ہے کہ زندگی میں کبھی نہ کبھی ایسی منزل آہی جاتی ہے جب اندر کا سویا ہوا انسان جاگ اٹھتا ہے اور اعتراف حق کے لئے ضمیر میں کسک محسوس کرتا ہے اور بے تابانہ خیر کے حصول کے لئے بیک پڑتا ہے۔ یہ اور بات ہے کہ مستقل شر کا ارتکاب اس دھندلے جذبے کو ظاہر نہ ہونے دے اور فطرت سلیمہ مسخ ہو جانے کی وجہ سے اس کی صحیح رہنمائی نہ کر سکے۔ رسول اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد گرامی ہے —

”وَكُلُّ مَوَدٍّ يُؤَلِّدُ عَلَى فِطْرَةِ الْإِسْلَامِ فَابْوَاهُ يُهَوِّدُ لَهُمْ أَوْ يَنْصَرَانَهُ أَوْ يَجَسَّسَانَهُ“

اس اصول کلی کے مطابق مسلمان اپنی فطرت سلیمہ پر قائم رہتا ہے ہاں کبھی کبھی خیر سے بعد اور شر سے قرب کے باعث اس کا آئینہ قلب گرد آلود ضرور ہو جاتا ہے جس سے قوت ملیکہ مغلوب اور قوت بہمیہ غالب آجاتی ہے۔

(سلوک و تصوف)۔ نام ہے اسی آئینہ قلب کی صفائی اور صیقل گری کا۔ جب کبھی قوت بہمیہ قوت ملیکہ پر غالب آنے لگتی ہے تو فطرت سلیمہ کی محافظت اور آئینہ قلب کی صیقل گری تصوف کی راہ سے ہوتی ہے۔

حضرت مولانا عبدالقادر صاحب رائے پوری نور اللہ مرقدہ نے ”تصوف“ کا مقصد بیان کرتے ہوئے ایک مرتبہ فرمایا تھا —

(”خدا معلوم لوگ تصوف کو کیا سمجھتے ہیں۔ تصوف تو بس اخلاص اور عشق پیدا کر نیکا ذریعہ ہے اور جو کام عشق کی طاقت اور اخلاص کی برکت سے ہو سکتا ہے وہ اس کے بغیر نہیں ہو سکتا۔“ (۵۱۶)

(اس میں شک نہیں کہ تصوف کے ذریعہ نہاں خانہ دل سے ماسوا اللہ ہر ایک نقش مٹا دیا جاتا ہے اور للہیت کی وہ روح پیدا ہو جاتی ہے جو کمال ایمان

کا مقتضی ہے۔)

مشہور حدیث قدسی کے یہ الفاظ — **الْإِحْسَانُ أَنْ تَعْبُدَ اللَّهَ كَأَنَّكَ تَرَاهُ فَإِنْ لَمْ تَرَ تَرَاهُ فَإِنَّهُ يَرَاكَ** — کا بلند مرتبہ سالک طریقت اور جو یاے حق کی پہلی منزل ہوا کرتا ہے۔

(سلوک و تصوف اس سے زیادہ کچھ نہیں کہ رذائل اخلاق کو مٹا کر اوصاف حمیدہ اس کی راہ سے پیدا ہوتے ہیں اور شاہ ولی اللہ رحمۃ اللہ علیہ کی اصطلاح میں اس کے ذریعہ قوت بہیمہ پر قوت ملکہ کے غلبہ کا سامان کیا جاتا ہے۔)

زیر بحث شخصیت شیخ الہند مولانا محمود حسن صاحب کی زندگی پر جب ہم نظر ڈالتے ہیں تو دیکھتے ہیں کہ ان کی خوش نصیبی تھی کہ شروع سے ایسا ماحول میسر آیا جس میں آئینہ دل کے گرد آلود ہونیکا امکان نہیں رہتا۔

آنکھ کھولی تو عابدہ مزاہدہ ماں کی آغوش تربیت میں تھے، اور عالم باعمل باپ کا سایہ سر پر تھا۔ ذرا اور بڑے ہوئے، تعلیم کی ابتدائی منزل سامنے آئی تو مجسمہ اصلاح و تقویٰ استاد کے بسا منے زانوئے تلمذ سہہ کیا۔ عمر کی کچھ اور منزلیں طے کیں، فطرت سلیمہ اپنا صحیح رخ اختیار کر ہی چکی تھی۔ مہمات کتب حدیث پڑھنے کی نوبت آئی تو قدرت نے حضرت مولانا محمد قاسم صاحب جیسے باصفا بزرگ کی صحبت میسر فرمائی۔ مولانا رشید احمد گنگوہی جیسے بزرگوں کی شفقت و محبت کا محور و مرکز بنے۔

اس ماحول میں پلے اور بڑھے۔ اس عرصہ میں آپؒ تصوف کے مروجہ طریقہ (بیعت) سے نہ گزرے تھے، تاہم یہ ماحول جو آپؒ کو نصیب ہوا وہ خود کیا کم تھا۔

بیعت و خلافت

آپؒ کو ابتدا ہی سے جو ماحول میسر تھا اس نے اگرچہ تصوف کے رواجی ہفت خواں طے کرنے سے بے نیاز کر رکھا تھا، پھر بھی ۱۲۹۲ھ مطابق ۱۸۷۷ء میں جب آپؒ مولانا محمد قاسم صاحب اور مولانا رشید احمد گنگوہی کی معیت میں حج کے لئے تشریف لے گئے تو مولانا محمد قاسم صاحب کے ارشاد پر حضرت حاجی امداد اللہ صاحب

مہاجر مکی سے بیعت ہوئے۔ حضرت حاجی صاحب کی دور میں لگا ہوں نے اس جو ہر قابل کو دیکھا، پر کھانا اور کسی مزید اصلاح و تزکیہ کی ضرورت نہ سمجھ کر خلعت خلافت اور اجازت بیعت بھی مرحمت فرمائی۔

ہندوستان واپسی کے دو تین سال بعد جب مولانا محمد قاسم صاحب نانوتوی کا انتقال ہو گیا تو اس وقت تک حضرت حاجی صاحب کی طرف سے اجازت بیعت ہونے کے باوجود کسی کو بیعت نہ فرماتے، بلکہ خود حضرت مولانا رشید احمد گنگوہی سے اصلاح و تربیت کا تعلق قائم رکھا۔ ہر جمعہ کو دیوبند سے پیادہ پابلیں میل چل کر گنگوہ تشریف لیجاتے، اور اسی دن شام تک واپس تشریف لاتے۔ خود حضرت گنگوہی کمال شفقت و محبت کا معاملہ فرماتے تھے۔ (۵۲)

حضرت حاجی امداد اللہ صاحب حضرت گنگوہی سے بڑی محبت کرتے تھے۔ اپنے ہندوستانی مریدوں کو ان سے اصلاح و تربیت کا تعلق قائم کرنے کی ہدایت فرماتے تھے۔ اپنی کتاب ”ضیاء القلوب“ میں تحریر فرماتے ہیں۔ ”جو آدمی اس فقیر سے محبت اور عقیدت رکھتا ہے مولوی رشید احمد صاحب سلمہ اور مولوی محمد قاسم صاحب سلمہ جو تمام کمالات علوم ظاہری اور باطنی کو جامع ہیں بجائے میرے بلکہ مجھ سے بڑھ کے جانے۔ اگرچہ معاملہ برعکس ہے، وہ بجائے میرے اور میں بجائے ان کے ہوتا۔ ان کی صحبت غنیمت جانی چاہئے، ان جیسے آدمی اس زمانہ میں نایاب ہیں۔“ (۵۳)

ان دونوں حضرات سے تعلق و اعتماد ظاہر کرتے ہوئے ایک مرتبہ فرمایا کہ۔ ”اگر حق تعالیٰ مجھ سے دریافت کرے گا کہ امداد اللہ کیا لیکر آیا ہوں اور مولوی رشید احمد اور مولوی محمد قاسم کو پیش کر دوں گا کہ یہ لیکر آیا ہوں۔“ (۵۴)

حضرت شیخ الہند کو اگرچہ مولانا محمد قاسم صاحب و مولانا رشید احمد گنگوہی، اور

۵۲۔ مولانا عاشق الہی میرٹھی۔ تذکرۃ الرشید جلد اول۔ ص۔ ۱۵۵

۵۳۔ حاجی امداد اللہ صاحب۔ ضیاء القلوب۔ ص۔ ۲

۵۴۔ مولانا عاشق الہی میرٹھی۔ تذکرۃ الرشید۔ دوم۔ ص۔ ۳۲۰

حضرت حاجی صاحب تینوں سے اجازت بیعت و خلافت حاصل تھی، لیکن علامہ آپ بیعت لیتے وقت حضرت حاجی امداد اللہ صاحب ہی کی طرف انتساب کرتے تھے۔ (۵۵)
مولانا گنگوہی کی حیات تک خود کسی کو بیعت نہ کرتے تھے، لیکن ان کے وصال کے بعد نیاز مندوں کے اصرار پر حضرت حاجی صاحب کے انتساب سے سلاسل اربعہ میں بیعت فرمانے لگے۔

سلاسل اربعہ میں بیعت کی وجہ

حضرت شیخ الہند اور بہت سے دوسرے بزرگوں کا یہ معمول رہا ہے کہ وہ سلاسل اربعہ میں بیعت کیا کرتے تھے۔ مولانا گنگوہی کا بھی یہی معمول تھا۔ شیخ الاسلام مولانا سید حسین احمد صاحب مدنی نے ایک مکتوب میں مولانا گنگوہی کی اس کے متعلق وضاحت تحریر فرمائی ہے کہ سلاسل اربعہ میں بیعت کی وجہ کیا ہے؟ تحریر فرماتے ہیں۔

() ”حضرت اقدس قدس سرہ نے جب مجھ کو بیعت فرمایا تو چاروں خاندانوں چشتیہ۔ نقشبندیہ۔ قادریہ۔ سہروردیہ میں بیعت فرمایا۔ پھر فرمایا کہ میں نے چاروں میں بیعت اس لئے کیا ہے کہ لوگ جس طریقہ میں بیعت ہوتے ہیں اس کی تفضیلی و ترجیح بلکہ غلو میں پڑ جاتے ہیں اور دوسرے طریقہ کو مرتجح قرار دیتے ہیں اور گمراہی میں مبتلا ہو جاتے ہیں اور یہ صحیح نہیں۔“ (۵۶)

ذاتی اخلاق و عادات

اتباع سنت

(نصوص گو حقیقتاً اصلاح اور رشد و ہدایت کا ذریعہ تھا لیکن اس سے انکار

۵۵۔ مفتی عزیز الرحمن بجنوری۔ تذکرہ شیخ الہند۔ ص۔ ۶۹

۵۶۔ ص۔ ۱۰۰

نہیں کیا جاسکتا کہ اس کے نام پر غلط رسوم و رواج اور بدعات نے مذہب کا لبادہ اوڑھ لیا تھا اور تصوف کے نام پر بد باطنوں نے وہ سب کچھ کر ڈالا جسے مذہب و اخلاق تو کیا عام شرافت انسانی سے بھی کوئی علاقہ اور واسطہ نہیں یہی وجہ ہے کہ ہر مجرم ضمیر نے اپنے جرم کو ہلکا دکھانے کے لئے تصوف کے پردے میں پناہ لی۔ چنانچہ اصلاح و تزکیہ کے بجائے فساد و بد اطواری نے ترقی کی۔ اس کمزور پہلو کے باوجود تصوف کی اہمیت و افادیت سے انکار نہیں کیا جاسکتا کیونکہ وہ اپنے اصل کے اعتبار سے بہر حال صالح خمیر سے بنا ہے۔ اَصْلُهَا تَابِتٌ وَ فَرْعُهَا فِي السَّمَاءِ۔ (اس کمزوری کی وجہ صرف ایک ہے۔ سرچشمہ فیض و ہدایت قرآن کریم اور سنت نبوی سے بعد۔ سنت نبوی سے جوں جوں بعد ہوا بدعات نے گھر کرنا شروع کر دیا۔ اسی لئے جن لوگوں کا مقصود آج بھی رشد و ہدایت اور واقعی اصلاح و تزکیہ ہوتا ہے وہ اتباع سنت نبوی سے ذرا بھی گریز برداشت نہیں کرتے۔ مختلف بزرگان دین کے مکاتیب اس پر شاہد عدل ہیں۔ حضرت مجدد الف ثانی کے مکتوبات سے اتباع سنت نبوی کا غایت درجہ اہتمام بلکہ اس سلسلہ میں (بجا طور پر کہ حالات کا تقاضا یہی تھا) پر تشدد رویہ ظاہر ہوتا ہے۔

حضرت شیخ الہند کے یہاں بھی اسی اتباع سنت نبوی کا اہتمام تھا۔ ان پر یہ حقیقت روز روشن کی طرح آشکارا تھی کہ ادہام و خیالات کی تاریکیوں میں سمٹ کر منزل مقصود پر پہونچنا دشوار ہو جایا کرتا ہے اس لئے راستے وہی اختیار کرنے چاہئیں جو منزل حقیقی تک پہونچا دیں، اور وہ راستہ سنت نبوی سے ہٹ کر نہیں مل سکتا۔

بمصطفیٰ برسان خویش را کہ دین ہمہ دوست
اگر با بونہ رسیدی تمام بولہبی ست

شیخ الہند اوراد و وظائف تک میں اوراد مسنونہ کا اہتمام کرتے تھے۔ (۵۴)
لغو دلائل خوارق عادات اور بے سند کرامتوں کے ذکر سے سخت احتراز

فرماتے تھے۔

ایک نکتہ

کتنے امور ایسے ہوتے ہیں کہ ہم سب دیکھتے ہیں لیکن ان کی گہرائی اور تہہ تک پہنچنا ہر شخص کے بس کی بات نہیں ہوتی یا اس قدر معمولی ہوتے ہیں کہ ان کی طرف توجہ ہی مبذول نہیں ہوتی۔ ذیل میں ایسے ہی ایک عام مسئلہ سے متعلق حضرت شیخ الہند کی نکتہ رسی کی ایک مثال نقل کر رہے ہیں۔ یہ بات بہتوں کے ذہن میں آتی ہوگی اور کتنے اللہ کے بندوں کو یہ صورت حال پیچیدہ کر جاتی ہے مگر مرض کی جڑ تک کسی کا خیال نہیں جاتا۔ حضرت شیخ الہند نے اس کی بہت صحیح گرفت فرمائی ہے۔ مولانا عاشق الہی سے ایک گفتگو میں فرمایا۔

”وجہ کیا ہے کہ پہلے جو نتیجہ پسیوں میں نکلتا تھا وہ آج ہزاروں میں بھی نہیں نکلتا۔ ذرا سکوت فرما کر خود ارشاد فرمایا کہ میرے خیال میں اس کی وجہ یہ آتی ہے کہ اس زمانہ میں حلت و حرمت کا احترام مسلمانوں کے قلوب سے جاتا رہا، اور محبت مال سے روپیہ کمائی فکریں حدود شرعیہ کا تذکرہ بھی لوگوں کو ناگوار گذرنے لگا۔ اس لئے پہلے جو کچھ مدرسوں میں آتا تھا اگرچہ مقدار میں قلیل ہوتا تھا مگر حلال خالص اور محنت و ریاضت کا کمایا ہوا بابرکت آتا تھا، لہذا اس کے ثمرات بھی شیریں اور بابرکت مرتب ہوتے تھے۔ اور آج گو مقدار میں کثیر آتا ہے مگر اس میں اکثر وہ حصہ ہوتا ہے جس میں شریعت کے جواز و عدم جواز کا لحاظ نہیں رکھا گیا، لہذا وہ یہاں آکر بھی مٹی میں ملانے کے قابل ہوتا ہے، اور فضول تعمیرات میں صرف ہوتا ہے، یا زوائد امور میں خرچ ہو جاتا ہے۔ چھنٹ چھٹا کر جو حلال بچتا ہے وہ مد تعلیم میں صرف ہوتا ہے مگر وہ اقل قلیل ہے، لہذا علم موریث عمل کا سترہ بھی اقل قلیل۔
الْجَنَابَاتُ لِلْجَنَابِينَ وَالْجَنَابَاتُ لِلْجَنَابِينَ وَالْجَنَابَاتُ لِلْجَنَابَاتِ“۔ (۵۸)
آج بھی یہ شکایت سننے میں آتی ہے۔ شیخ الہند کی بات سے معلوم ہوتا ہے کہ عوام الناس کا یہ شکوہ ان کے سامنے بھی تھا کہ علماء کا معیار پست کیوں ہوتا جا رہا ہے۔ اسی کا جواب دیتے ہوئے فرمایا کہ۔۔

عبادت کا شوق و انتہاک

حضرت شیخ الہند کو جس زاویہ سے بھی دیکھے، ہر میدان میں سب سے آگے، سب سے فائق۔ علم کا میدان ہو یا سیاست کی رزمگاہ، بزرگوں کی مجلس ہو یا اہل علم کی محفل، ہر جگہ چھائے، ہر قافلہ کے سالار، زندگی میں متصوفانہ رنگ ڈھونڈے تو وہ بھی غالب — شیخ الہند جیسی ہمہ جہتی صفات کے لوگ کم ہوتے ہیں۔ مشاغل و مصروفیات پر نظر ڈالئے تو بے اختیار کہنا پڑتا ہے — ”بَاللَّيْلِ رُحْبَانًا وَبِالنَّهَارِ فُرْسَانًا“ کی جیتی جاگتی تصویر ہیں۔

طالب علمانہ مصروفیات، عبادات میں انتہاک کا موقع کم دیتی ہیں لیکن حضرت شیخ الہند تعلیمی زندگی ہی سے قیام یل کے پابند تھے۔ مولانا محمد قاسم نانوتوی کی خدمت میں رہ کر جس طرح دن تعلیم و تعلم میں صرف ہوتا، اسی طرح رات اوداد و وظائف اور عبادات کی نذر ہوتی۔

تعلیمی زندگی سے فراغت کے بعد جب کہ پورا دن درس و تدریس میں صرف فرماتے، اس وقت بھی یہ اہتمام تھا کہ شب میں دو بجے اٹھ جاتے، اور صبح تک نوافل اور وظائف میں مشغول رہتے۔ کبھی کبھی نوافل کے بعد قدرے آرام فرما لیتے اور فجر کے لئے تجدد و وضو فرماتے۔ (۶۰)

ایک طرف مشاغل و مصروفیات میں اضافہ ہو رہا تھا دوسری طرف ذوق و شوق عبادت میں بھی فراوانی تھی۔ دن بھر تعلیمی، سیاسی، مصروفیات کے علاوہ دیگر ذمہ داریوں کا خیال، مہمانوں کی کثرت اور ان کی دیکھ بھال سب ایک طرف، مگر آپ کے اہتمام عبادات میں ذرہ برابر کمی نہ ہوتی۔ صلوٰۃ یل کا اہتمام بہت زیادہ فرماتے تھے لیکن ساتھ ہی اس کے اخفاء کا بھی خیال رکھتے تھے۔ بس اوقات دوسروں کو سوتا دیکھ کر نیت باندھ کر کھڑے ہو جاتے، لیکن جہاں کہیں کسی کی بیداری کی آہٹ محسوس ہوتی، فوراً ایٹ جاتے، کہ یہ نہ محسوس ہو کہ آپ مصروف

عبادت سقے۔ (۶۱)

رمضان المبارک میں یہ اہتمام اور بڑھ جاتا تھا۔ پوری رات مصروف عبادت رہتے۔ تراویح کے بعد کچھ دیر حاضرین سے خطاب فرماتے۔ ظاہر ہے گفتگو دین و مذہب اور تعلق مع اللہ کے دائرہ سے باہر نہ ہوتی ہوگی اس کے بعد چند منٹ آرام فرما کر پھر نوافل کے لئے اٹھ کھڑے ہوتے مولانا خود حافظ قرآن نہ تھے، کوئی دوسرا سناتا۔ دو چار پارے پڑھ کر ایک حافظ آرام کرتا تو دوسرا شروع کر دیتا۔ حافظ بدلتے رہتے لیکن مولانا اپنی جگہ جمے رہتے، تمام رات یہی اہتمام رہتا۔ جذب و شوق کا یہ پیکر باری تعالیٰ کے حضور کھڑا رہتا یہاں تک کہ ”حتیٰ تو زومت قد اٹھ“۔ کی سنت بنوی پر عمل کی صورت پیدا ہو جاتی۔ (۶۲)

آخر عمر میں جب قوای ضعیف ہو گئے تھے عبادات کے اہتمام میں اس وقت بھی کمی نہ آئی تھی زیادہ دیر کھڑے رہنے سے پاؤں پر دم آجاتا، لیکن صحت و مرض سے بے نیاز ہو کر یہ بندہ اپنے مولا کے حضور مصروف راز و نیاز ہوتا۔ ایک مرتبہ رمضان المبارک میں پاؤں پر دم آیا ہوا تھا اس کے باوجود زیادہ سے زیادہ قرآن مجید سننے کے لئے مستعد تھے تکلیف کا خیال کر کے مستورٹا نے مولوی حافظ کفایت اللہ صاحب کے پاس کہلا بھیجا کہ آج کسی بہانہ سے کم مقدار میں پڑھائیں۔ انھوں نے سقوڑا بٹلا کر کسلمندی اور گرانی کا عذر کر دیا۔ مولانا بھی آرام کے لئے گئے اور خود حافظ صاحب بھی آرام کرنے لگے۔ سقوڑی دیر بعد انھیں محسوس ہوا کہ کوئی آہستہ آہستہ ان کے پاؤں دبا رہا ہے۔ دیکھا تو خود حضرت شیخ الہند تھے۔ حافظ صاحب کے چہرے تبشرے پر شرمندگی کے آثار دیکھ کر مولانا نے فرمایا۔

”بھائی کیا حرج ہے تمہارے طبیعت بھی نہیں ذرا راحت آجائے گی۔ (۶۳)

۶۱۔ مفتی عزیز الرحمن بجنوری۔ تذکرہ شیخ الہند۔ ص۔ ۱۰۵۔ ۱۰۶

۶۲۔ ص۔ ۱۱۰

۶۳۔ مولانا سید امیر حسین۔ حیات شیخ الہند۔ ص۔ ۱۸۹

معمولات عبادت میں مالٹا کی اسارت اور قید و بند بھی کچھ تبدیلی نہ کرا سکیں۔ شب میں عموماً ایک بجے یا ڈیڑھ بجے تک اٹھ جاتے پیشاب کے لئے جاتے، پھر آکر وضو فرماتے اور نوافل میں مشغول ہو جاتے نوافل سے فارغ ہو کر مراقبہ اور ذکر حنفی میں مشغول رہتے۔ ہزار دانہ تسبیح سرہانے رکھی رہتی، اسے بھی التزام سے پڑھتے تھے۔ مولانا موصوف کو سردی برداشت نہ ہوتی تھی لیکن اس کے باوجود عبادت کے اس انہماک میں کبھی بھی فرق نہ آیا۔ رات کے علاوہ دن کے بھی مختلف اوقات کو اوراد و وظائف میں صرف فرماتے۔ (۶۴)

شیخ الہند اپنے گھر میں

اخلاق و عادات کی ایک جھلک

شیخ الہند مولانا محمود حسن صاحب کے والد ماجد مولانا ذوالفقار علی صاحب کو اللہ تعالیٰ نے علم و فضل کی دولت کے ساتھ اہل ثروت اور صاحب جائداد بھی بنایا تھا۔ شہر میں آپ کے کئی مکان اور دو کابینے تھیں۔ مولانا کے مکان کے زنان خانے والے حصہ کو تیشیوں والی حویلی کہا جاتا تھا۔ مولانا ذوالفقار علی صاحب کے انتقال کے بعد ترکہ میں جب تقسیم ہوئی تو زمانہ مکان شیخ الہند اور مولانا حامد حسن صاحب کو ملا، اور مردانہ حصہ مولوی محسن صاحب کو ملا، اور مسجد شیخ کے پاس والا مکان جو مسجد کے مشرق جانب ہے وہ مولانا حکیم محمد حسن صاحب کو ملا۔ مکان کے علاوہ شیخ الہند کے پاس ترکہ کی دوسری جائداد باقی نہ رہ سکی، کیوں کہ شیخ الہند بڑی دریا دلی اور فیاضی سے مہمان نوازی کرتے تھے، اسی میں آپ کی ساری جائداد فروخت ہو گئی۔ (۶۵)

۶۴۔ مولانا سید حسین احمد مدنی۔ اسیر مالٹا۔ ص۔ ۱۴۷۔ ۱۴۸

۶۵۔ حسب روایت چھوٹی صاحبزادی۔

شیخ الہند کی اولاد

شیخ الہند کی عمر بائیس سال تھی کہ مولانا ذوالفقار علی صاحب نے ایک معزز و شریف خاندان کے متوسط الحال رئیس منشی فہیم الدین صاحب کی صاحبزادی سے اپنی عزت و جاہت کے شایان شان اہتمام کے ساتھ شادی کر دی۔ مولانا کی اہلیہ نے اپنے حسن انتظام اور تدبیر سے مولانا کو گھر کے معاملات سے بے فکر و مطمئن کر دیا۔ مولانا کے ایک صاحبزادے اور کئی صاحبزادیاں کمسنی میں وفات پا گئیں۔

ان کے بعد چار صاحبزادیاں اور بیویں اور ان سب کی شادی اپنی حیات میں آپ نے کی۔ چاروں صاحبزادیاں یہ ہیں۔

۱۔ ام ہانی - ۲۔ میمونہ - ۳۔ حسینہ - ۴۔ بتول

سب سے بڑی صاحبزادی ام ہانی کا انتقال مولانا کی زندگی ہی میں ہو گیا۔ سہلان کے دولٹ کے مولانا محمد عثمان صاحب اور حافظ محمد حیات صاحب ہیں۔ دوسری صاحبزادی میمونہ کے صرف ایک صاحبزادے ہیں، اور تیسری صاحبزادی حسینہ لاوند تھیں۔

چوتھی صاحبزادی محترمہ بتول صاحبہ بھی بقید حیات ہیں۔ عمر تقریباً بیاسی سال ہے۔ ان کے دولٹ کے مولوی ہارون صاحب (مدرس دارالعلوم) اور دوسرے ممنون صاحب یہاں کے علاوہ تین صاحبزادیاں بھی ہیں۔ مدرسہ عبدالرب کشمیری کسٹ دہلی میں مولانا کے بھانجے محبوب الہی صاحب صدر مدرس اور نواسے مدرس دوم ہیں۔

لڑکیوں کی شادی

حضرت شیخ الہند کے لڑکے تو کوئی بڑے ہوئے نہیں، چار لڑکیاں بڑی ہوئیں۔ جن کی آپ نے شادی کئی عورتوں میں قابل ذکر بات یہ تھی کہ آپ نے سنت کا انتہائی اہتمام فرمایا اور بڑی شادی کے ساتھ چاروں صاحبزادیوں کی شادی کی۔

کبھی جامع مسجد میں اعلان کر کے لڑ کے کو بٹھالیا اور نکاح کر دیا، کبھی مدرسہ میں فیصلہ فرمایا اور وہیں نکاح فرمادیا۔ چنانچہ دوسری صاحبزادی میمونہ صاحبہ کا نکاح اس طرح فرمایا کہ بخاری شریف کے درس سے فارغ ہو کر مولوی محمد شفیع صاحب سے فرمایا کہ ٹھہرو ابھی مت جاؤ، اوپر گئے اور مہتمم صاحب اور بعض دوسرے علماء کی موجودگی میں نکاح پڑھا دیا۔ لوگوں کو اطلاع بعد کو ہوئی۔ چھوٹی صاحبزادی (بتول صاحبہ) کا نکاح اس طرح ہوا کہ عید کی نماز پڑھ کر سب لوگ قاضی مسعود صاحب کے دادا کی تعزیت میں جا رہے تھے، مولانا نے گھر میں فرمایا کہ میں بتول کی شادی کرنے جا رہا ہوں، وہاں جا کر قاضی مسعود صاحب سے نکاح کر دیا، رخصتی بعد میں ہوئی۔ (۶۶)

گھر والوں کے ساتھ آپ کا معاملہ

عجیب بات ہے کہ اس زمانہ میں لوگ دین داری کا معیار اور کمال تقویٰ یہ سمجھتے ہیں کہ گھر والوں سے، خاندان، اور اعزاء و اقرباء سے کٹ کر الگ تھلگ رہا جائے جو جس قدر گھر کے معاملات سے بے فکر ہو، اسی قدر قابل احترام ہے۔ حالانکہ بزرگان دین اور خود رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی حیات مبارکہ اس سے بالکل مختلف نظر آتی ہے۔ اعزاء و اقرباء سے لاپرواہی اور بے نیازی کیا معنی ہو، تو سب سے تعلق اور حسن معاملہ اور ان کی ادنیٰ تکلیف پر بے چینی کا منظر نظر آتا ہے۔

شیخ الہند کی زندگی بھی سلف صالحین اور خود رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے اتباع میں ایسی ہی تھی۔ تمام علمی و سیاسی مصروفیات کے باوجود گھریلو زندگی سے بے تعلق نہ تھے گھر والوں کے ساتھ تعلق اور ان کی فکر ہر جگہ رہتی تھی۔

آخری سفر حج کے دوران جب آپ کا قیام مکہ معظمہ میں تھا تو ڈاکٹر انصاری نے آپ کے بھانجے اور داماد قاضی مسعود صاحب کو ایک ہزار روپے لیکر مکہ معظمہ بھیجا۔ وہ پہونچے تو مولانا نے ایک ایک فرد کی نام بنام خیریت دریافت فرمائی۔ مولانا عزیز گل صاحب جو آپ کے رفیق سفر تھے انھوں نے یہ سن کر کہا کہ مولانا آپ خدا کے خالص

بندے ہو کر گھر والوں کا اتنا خیال کرتے ہیں۔ شیخ الہند اسٹھ کر بیٹھ گئے اور ناگواری کا اظہار کرتے ہوئے فرمایا کہ جو اللہ کا جتنا پیارا بندہ ہو گا، اپنے گھر والوں کو اتنا ہی محبوب رکھے گا۔ "خیار کم خیار کم لا ابلیم"۔ (۶۷)

توکل علی اللہ

تمام فضیلا و بزرگان دین کا یہ معاملہ رہا ہے کہ ان سے جو ہو سکا انھوں نے کیا اور نتائج کو اللہ کے بھروسہ پر چھوڑ دیا۔ اللہ پر توکل اور اس کی کار سازی پر یقین کی صفت حضرت شیخ الہند کی زندگی میں بھی بہت نمایاں تھی۔

صاحب زادی صاحبہ کی روایت ہے کہ ایک مرتبہ کھانا پک چکا تھا کہ کچھ مہمان آ گئے مولانا اندر تشریف لائے اور اپنے سامنے کھانا لٹکوا دیا اور بے گئے سب نے آسودہ ہو کر کھایا۔ صاحبزادیوں کے کہنے پر دم فرما دیتے۔ البتہ خود سے اظہار نہ کرتے۔ بارہا ایسا ہوا کہ کھانا ہو چکا تھا اور مہمان آ گئے ہلڑ کیوں نے کہا کہ کھانا بہت ذرا سا ہے۔ آپ فرماتے کہ اسی کو گرم کر دو خود کھڑے رہتے اور نکلوا کترے جاتے یہ اطمینان سب لوگ کھا کر اٹھتے۔ (۶۸)

بیرون ملک کے آخری سفر پر روانہ ہوتے وقت اہلیہ نے پوچھا کہ کس پر چھوڑ کر جاتے ہو؟ آپ نے بڑے اعتماد اور اطمینان سے کہا کہ جس حال میں چھوڑ کر جا رہا ہوں اسی حال میں آ کر ملوں گا۔ چنانچہ آپ کی روانگی کے بعد آپ کی اہلیہ بخیر اور مطمئن رہیں۔ رہائی کے بعد ہندوستان آتے وقت جب حضرت مدنی کا تار آیا کہ ہم لوگ آرہے ہیں اس کے بعد بیمار ہو گئیں اور شیخ الہند کے پہنچنے کے کچھ دن بعد انتقال فرما گئیں۔ (۶۹)

مولانا کے طویل عرصہ سفر میں ڈاکٹر انصاری و حکیم عبدالرزاق صاحب نے مولانا کی اہلیہ کی برابر خبر گیری کی اور ان کا خیال رکھا۔ (۷۰)

۶۷۔ حسب روایت چھوٹی صاحبزادی۔

" " ۶۸

" " ۶۹

مہمان نوازی

اس سے پہلے گزر چکا ہے کہ شیخ الہند کو ترکہ میں ملی ہوئی جائیداد مہمان نوازی میں ختم ہو گئی۔ شیخ الہند مہمانوں کے راحت و آرام کا بہت زیادہ خیال فرماتے تھے خود ہی مہمانوں کی خدمت فرماتے۔ زنان خانے سے ان کے لئے کھانا خود لیکر آتے۔ بستر لاکر بچھاتے۔ اسارت مالٹا کے بعد جب وطن واپس ہوئے تو کافی تحیف و فخر ہو چکے تھے اس کے باوجود یہ حال تھا کہ رات کو کھانا کھلانے اور عشاء کی نماز کے بعد ایک ایک مہمان سے جا کر دریافت فرماتے کہ کوئی ضرورت تو نہیں؟ ان دنوں مجمع بھی کافی رہتا تھا لیکن سب کے راحت و آرام کے لئے اہتمام فرماتے۔ (۷۱)

تواضع اور خاکساری

بزرگوں کے خصائص میں ایک اہم خصوصیت تواضع رہی ہے اپنے کو اس قدر مٹا دینا کہ ”اُنا“ کا شائبہ بھی باقی نہ رہے۔ حضرت شیخ الہند فرمایا کرتے تھے کہ ”اگر اللہ تعالیٰ نے ہمیں علم سے نہ نوازا ہوتا تو اپنے کو اس قدر مٹانے کہ محمود نام کا کوئی رہ نہ جاتا۔“ (۷۲)

حضرت شیخ الہند کی زندگی میں بڑی سادگی تھی۔ گفتار و کردار عادات و اطوار اور لباس کسی طور پر برتری کا اظہار نہ فرماتے۔ عزا، اور معمولی آدمیوں میں رہنا پسند فرماتے تھے، امر اور اہل و نیا کے تکلفات سے گھبراتے تھے۔ سیغریں تیسرے درجے میں سفر کرنا پسند تھا مگر اس کے باوجود طبیعت میں چونکہ صفائی بہت تھی اس لئے عموماً کانور ساتھ رکھتے، کیونکہ بدبو سے سخت تکلیف ہوتی تھی۔ گلاب کا عطر بہت پسند تھا۔ (۷۳)

ایک مرتبہ مولانا اشرف علی صاحب سٹھانوی کی درخواست پر مدرسہ جامع العلوم

۷۰۔ حسب روایت چھوٹی صاحبزادی۔

۷۱۔ مولانا سید اصغر حسین۔ حیات شیخ الہند۔ ص۔ ۱۲۷

۷۲۔ حسب روایت چھوٹی صاحبزادی۔

۷۳۔ مفتی عزیز الرحمن بجنوری۔ تذکرہ شیخ الہند۔ ص۔ ۱۲۱

کان پور کے جلسہ دستار بندی میں وعظ فرما رہے تھے۔ بڑا اہم مضمون بیان فرما رہے تھے جس میں مقول کا ایک خاص رنگ تھا، تقریر کے دوران دیکھا کہ مولانا لطف اللہ صاحب علی گڑھی بھی آکر بیٹھ گئے فوراً تقریر بند کر کے بیٹھ رہے۔ مولانا فخر الحسن صاحب گنگوہی نے دریافت فرمایا کہ بیٹھ کیوں گئے؟ یہی تو وقت تھا تقریر کا، فرمایا کہ ہاں مجھ کو بھی یہی خیال آیا سی لئے تو بند کر دیا کہ یہ تو اظہار علم کے لئے ہو گا نہ کہ اللہ کے لئے۔ (۷۴)

طلبہ سے بڑی محبت فرماتے۔ ایک مرتبہ کسی طالب علم نے کہا کہ ایک چار پائی کی ضرورت ہے، فرمایا اچھا شام کو لیجانا۔ اتفاق سے اس طالب علم کو آنے میں دیر ہو گئی آپ خود گھر سے چار پائی اٹھا کر لے چلے مسجد چھتہ کے پاس اس طالب علم سے ملاقات ہو گئی، فرمایا بہت دیر تک انتظار کیا، میں سمجھا شاید تم سبھول گئے ہو یہ کہہ کر چار پائی اس کے حوالہ کر دی۔ (۷۵)

کھانے میں آپ کی عادت

شیخ الہند نے خورد و نوش کے معاملہ میں کبھی تکلف و اہتمام سے کام نہ لیا۔ جس وقت جوں رہا کھالیا۔ دعوت کر نیوالوں کی دعوتیں حتی الامکان رد نہ فرماتے۔ دعوتوں میں اس کا خیال رکھتے کہ کوئی معمولی چیز بھی ہوئی تو شوق سے کھاتے تھے، کہ میزبان کو گرائی یا اس کی حوصلہ شکنی نہ ہو۔

کھانے میں عموماً ایسی چیزیں پسند فرماتے تھے جن کی عذگی کا ذکر قرآن یا حدیث میں مذکور ہے۔ چنانچہ سرکہ بہت پسند فرماتے۔ سترے کیونکہ حدیث میں آیا ہے ”نعم الادام النخل“ ایک دفعہ آپ کے بدن پر پھنسیاں لگی ہوئی تھیں، اطباء نے سرکہ کا استعمال منع کر دیا تھا اس کے باوجود چکھ رہے تھے۔

گوشت کے متعلق حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے۔ ”أَطْيَبُ الطَّعَامِ اللَّحْمُ“ اس لئے گوشت بھی رغبت سے کھاتے تھے، قربانی کا گوشت تو اب بھی پسندیدگی کے

۷۴۔ مولانا سید احمد حسین۔ حیات شیخ الہند۔ ص ۱۴۷

۷۵۔ مفتی عزیز الرحمن بخاری۔ تذکرہ شیخ الہند۔ ص ۱۱۴۔ ۱۱۵

ساتھ نوش فرماتے اس کا باریک پارچہ نمک لگا کر خشک کرا لیتے اور کافی دنوں تک اس کو استعمال کرتے۔

شہید کے متعلق قرآن میں آیا ہے۔ ”فِيهِ شِفَاءٌ لِلنَّاسِ“۔ چنانچہ شہید بھی بہت مرغوب تھا۔ حضرت مدنی و عیزہ مدینہ منورہ سے زمزم کا کنستر کبھی کبھی بھیج دیا کرتے تھے، اس وقت آپ بہت خوش ہوتے، خود بھی پیتے اور دوسروں کو بھی پلاتے۔

زیتون کو قرآن میں ”شَجَرَةُ الْمُبَارَكَةِ“ کہا گیا ہے۔ رسول اکرم کا ارشاد گرامی ہے ”كُلُوا الزَّيْتُ وَادْبِسُوا بِهِ فَإِنَّهُ مِنْ شَجَرَةِ الْمُبَارَكَةِ“ روغن زیتون کا کثرت سے استعمال فرماتے۔ مالٹا کی اسیری کے دوران بہت استعمال فرمایا۔ فرماتے تھے کہ اگرچہ لوگ ہندوستان سے گھی بھیج دیتے تھے مگر مجھے تو گھی کے مقابلہ میں یہی پسند تھا۔ میں ایک پیالی میں بھر کر اپنے پاس رکھ لیتا تھا، کبھی انگلی سے کان میں لگا لیتا، کبھی ناک میں، اور کبھی سر پر مل لیتا۔ (۷۶)

پان کی عادت

حضرت شیخ الہند کو پان کی بہت عادت تھی اس کے ساتھ خوشبودار تمباکو بھی استعمال فرماتے تھے۔ پان کا ڈبہ اور چھالیہ کا بٹوہ اکثر سفر و حضر میں ہمراہ رہتا تھا۔ اثناء درس میں کبھی کئی مرثیہ پان کھاتے اور منہ میں پان لیکر بلا تکلف تقریر فرماتے تھے۔ مالٹا میں پان چھوڑنے کا ارادہ فرمایا تھا مگر ہندوستان سے چھالیہ اور خشک پان وہاں پہونچتے رہے اس لئے چھوڑنے کی تکلیف نہ اٹھانی پڑی۔ اسی زمانہ میں فرمایا کہ ہندوستان پہونچکر تھوڑے عرصہ کے بعد پان چھوڑ دوں گلیہ ارادہ قدرت نے اس طرح پورا کر دیا کہ یہاں پہونچنے کے کچھ ہی عرصہ بعد حضرت نے دنیا ہی چھوڑ دی۔ (۷۷)

دولت دنیا سے بے نیازی

۔ انسان جب تک دنیا کی دولت کے پیچھے بھاگتا رہتا ہے اس وقت تک دولت اس

۷۶۔ مولانا سید اصغر حسین۔ حیات شیخ الہند۔ ص۔ ۱۶۱۔ ۱۶۳

۷۷۔ ص۔ ۱۶۴

۷۷

سے سمجھا گئی ہے لیکن اگر وہی انسان اس سے بے نیازی کا رویہ اختیار کر لیتا ہے تو دولت و ثروت قدموں میں لوٹتی ہے۔ اہل اللہ کا معاملہ ہمیشہ یہ رہا ہے کہ انھوں نے دولت دنیا کی طمع تو کیا پھر آنکھ بھر اسے دیکھنا بھی پسند نہیں کیا ہے یہی وجہ ہے کہ یہ ظاہر کچھ بھی پاس نہ ہوتے ہوئے اللہ تعالیٰ غیب سے ان کی ضروریات پوری فرماتا ہے۔
 ”وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا وَيَرْزُقْهُ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ“

سلف صالحین کی طرح حضرت شیخ الہند نے بھی دولت دنیا کی پرواہ نہ کی، لوگ روپے آپ کی خدمت میں پیش کر کے جاتے تھے اور آپ انھیں کھول کر دیکھنا بھی پسند نہ کرتے تھے کہ کتنا ہے؟ کبھی تکیہ کے نیچے ڈال دیا، کبھی مولوی عزیز گل صاحب کی تحویل میں دے دیا، کبھی حساب لینے کی ضرورت نہ پڑتی تھی، کسی نے روپے کا ذکر کر دیا تو پیشانی پر شکن آجاتی تھی، اور صاف ناگوارگی کے آثار ظاہر ہوتے تھے۔ (۷۸)

مالٹا سے رہائی اور واپسی

۱۳۳۲ھ مطابق ۱۹۱۵ء میں شیخ الہند نے سفر کیا تھا، جس پر کسی کو ہجرت کا شبہ ہوا، اور کسی نے یہ کہا کہ ترکوں کی مدد کا ارادہ لے کر جا رہے ہیں۔ اسی سفر میں دوسرے راج کے بعد آپ اور آپ کے رفقاء کی گرفتاری اور اس کے بعد طویل اسیری کا حادثہ پیش آیا۔ (جس کی تفصیل آئندہ باب میں پیش کی جا رہی ہے)۔
 کئی سال کی اسیری سے رہائی کے بعد رمضان المبارک ۱۳۳۸ھ مطابق جون ۱۹۲۰ء کو آپ کا جہاز بمبئی پہونچا۔ بمبئی میں مختصر قیام کے بعد حضرت شیخ الہند مع رفقاء کے ایک دن دہلی میں ڈاکٹر انصاری کے یہاں قیام فرما کر، ۲۶ رمضان المبارک ۱۳۳۸ھ مطابق ۱۴ جون ۱۹۲۰ء کو دیوبند پہونچ گئے۔ (۷۹)

۷۸۔ مولانا سید اصغر حسین۔ حیات شیخ الہند۔ ص۔ ۱۴۵

۷۹۔ مفتی عزیز الرحمن بجنوری۔ تذکرہ شیخ الہند۔ ص۔ ۱۸۱-۱۸۲

ہندوستان سے باہر رہ کر کئی سال کے بعد شیخ الہند تشریف لائے تھے، دیوبند میں کچھ عرصہ قیام فرما کر ملک کے مختلف شہروں کا سلسلہ سفر شروع فرمایا۔ جلد ہی سفر کے ارادہ کی ایک وجہ یہ تھی کہ قیام مالٹا کے دوران آپ کے خادم اور رفیق حکیم نصرت حسین صاحب کا انتقال ہو گیا تھا ان کی بیوہ اور والدہ محترمہ کی تعزیت اور ان کی دلہی مقصود خاطر تھی۔ (۸۰)

علائیات اور وفات

ذی الحجہ ۱۳۳۸ھ مطابق اگست ۱۹۲۶ء سے دیوبند میں دہائی بخار پھیل رہا تھا ہر گھر میں کچھ نہ کچھ مریض تھے۔ دارالعلوم کے بہت سے طلباء اور بعض مدرسین بھی اس کا شکار ہو گئے تھے۔ حضرت شیخ الہند چونکہ خود بخیر تھے اس لئے خادم و متوسلین کی عیادت کے لئے تشریف لیجاتے اور دعا و صحت فرماتے۔

عشرہ محرم کے بعد شیخ الہند کو بھی بخار آگیا جس نے جلد ہی شدت اختیار کر لی۔ منجملہ سبھائی حکیم مولانا محمد حسن صاحب نے دوا تجویز فرمائی، جسے قدرے مائل کے بعد استعمال فرمایا۔

بیماری کے اس شدید مرحلہ میں اتباع سنت کا خیال دیکھتے کہ ایک دن کنویں کے قریب بیٹھ کر سچاس ڈول تازہ پانی سے غسل فرمایا ایک دن اناقہ رہا لیکن رات کو بہوشی ہو گئی۔ چوتھے دن کسی قدر طبیعت ملکی ہوئی۔

بیماری کی خبر سن کر دہلی سے ڈاکٹر انصاری صاحب پہنچ گئے مگر انگریزی دوا کو حضرت نے کچھ پسند نہ فرمایا، اس لئے ڈاکٹر صاحب کے سبھائی حکیم عبدالرزاق صاحب تشریف لائے، ان کے اور حکیم محمد حسن صاحب کے مشورہ سے علاج شروع ہوا، رفتہ رفتہ صحت یاب ہو گئے مگر ضعف و نقاہت بدستور باقی رہی۔

۴ صفر ۱۳۳۹ھ مطابق ۲۰ اکتوبر ۱۹۲۰ء کو دوبارہ بخار ہو گیا عالج طویل سے یہ خیال کیا گیا کہ ضعف و نقاہت کی وجہ سے ہے، دو ایک دن یمن اتر بنایا گیا۔ مولانا حکیم

محمد حسن صاحب نے دوا تجویز فرمائی، اس سے کچھ افاتہ ہوا تو پیمیش شروع ہو گئی، جس سے ضعف اور زیادہ بڑھ گیا۔

اسی دوران مولانا محمد علی جوہر اور بعض دوسرے حضرات کی استدعا پر ۱۵ صفر ۱۳۳۹ مطابق ۲۹ اکتوبر ۱۹۲۰ء کو علی گڑھ تشریف لائے، اور اسی حال میں جلسہ کی صدارت فرمائی۔

علامت کے پیش نظر ڈاکٹر انصاری اور حکیم اجل خاں وغیرہ نے علی گڑھ سے علاج کے لئے دہلی چلنے کی درخواست کی، لیکن اس وقت حضرت نے قبول نہ فرمایا اور اسی حالت میں دیوبند واپس تشریف لے گئے۔

دیوبند پہنچنے کے بعد جب مرض میں کچھ تخفیف نہ ہوئی تو ڈاکٹر انصاری صاحب وغیرہ کا پھر اصرار ہوا کہ دہلی تشریف لے چلیں چنانچہ دیوبند کے در و دیوار پر آخری نظر ڈال کر ۲۱ صفر ۱۳۳۹ مطابق ۴ نومبر ۱۹۲۰ء کو دہلی کا ارادہ فرمایا۔ رخصت کرنے کے لئے بڑا مجمع اسٹیشن تک آیا اور سٹین پر سوار کر کے لوگ دل گرفتہ اپنے اپنے گھر واپس ہوئے۔

دہلی آنیکا اصرار ڈاکٹر انصاری صاحب کا تھا، اس لئے انہیں کی کوکھی پر قیام رہا حضرت شیخ الہند کے علاوہ تمام خدام و متعلقین جو آپ کے ساتھ تھے سب کے سب ڈاکٹر انصاری صاحب کے مہمان رہے۔ شروع میں حکیم اجل خاں صاحب کا علاج ہوا۔ لیکن مرض اب علاج معالجہ کی منزل سے بہت آگے نکل چکا تھا اور وہ منزل قریب آگئی تھی جس کے سامنے ساری تدبیریں ناکام ہو جایا کرتی ہیں۔ اسی حالت میں واپسی کی خواہش کا اظہار فرمایا، لیکن خدام اور معالجین سب نے دیوبند میں علاج کی سہولتیں حاصل نہ ہونیکا عذر کیا۔

اسی اثناء میں دہلی میں جمعیت العلماء کا اجلاس ہو رہا تھا، مخلصین کی خواہش پر اجلاس میں شرکت کا ارادہ فرمایا۔ خطبہ صدارت خود لکھنے کا یارا نہ تھا۔ بیماری کا رخ دیکھ کر اطباء نے جلسہ میں جانکی اجازت نہ دی، اس لئے خود تشریف نہ لے گئے، خطبہ صدارت مولانا شبیر احمد عثمانی نے لکھا اور انہوں نے ہی پڑھ کر سنایا۔

مرض میں کسی دن قدرے افاتہ ہو جاتا مگر پھر وہی حالت عود کرتی۔ ۱۵ اریح

الاول یوم شنبہ سے حالت زیادہ تشویش ناک ہو گئی، یہاں تک کہ ۱۸ ربیع الاول ۱۳۳۹ھ مطابق ۳۰ نومبر ۱۹۲۰ء کو حالت بالکل مایوس کن ہو گئی، اسی حالت میں تھوڑی دیر کے لئے قدرے سکون ہوا تو سر اٹھا کر فرمایا کہ -

”مرنیکا تو کچھ افسوس نہیں مگر افسوس یہ ہے کہ میں بستر پر مر رہا ہوں تمنا تو یہ تھی کہ میں میدان جہاد میں ہوتا اور اعلائے کلمۃ الحق کے جرم میں میرے ٹرے کئے جاتے۔“ (۸۱)

لحہ بہ لحہ حالت بگڑتی جا رہی تھی، شام کو سات بجے کے بعد غافل پڑے ہوئے تھے اور حاضرین آہستگی سے ذکر اللہ میں مشغول تھے، اچانک تین مرتبہ بلند آواز سے اللہ اللہ کہا - سورۃ یسین کی تلاوت شروع کی گئی، سورۃ ختم کے قریب ہوئی تو خود بخود اپنا بدن سیدھا کر لیا - آٹھ بجے جب کہ سورت ختم ہو رہی تھی تو حضرت نے ذرا آنکھ کھولی اور تصدیق قلبی کی تائید کیلئے زبان کو حرکت دی، اور الیہ ترجعون کی آواز پر قبلہ رو ہو کر ہمیشہ کے لئے آنکھیں بند کر لیں۔ دیکھتے دیکھتے علم و حکمت کی وہ شمع جس نے نصف صدی سے زیادہ عرصہ تک ظلمت کدہ ہند کو روشن کر رکھا تھا وہ ہمیشہ کے لئے گل ہو گئی۔ اِنَّا لِلّٰہِ وَاِنَّا اِلَیْہِ رَاجِعُوْنَ -

ڈاکٹر انصاری صاحب نے مولانا مرحوم کے بھائی اور دیگر متعلقین سے دریافت کیا کہ کیا تدفین کا انتظام دہلی میں کیا جائے یا جنازہ دیوبند لیجانیکا خیال ہے؟ صاحب زادیاں دہلی نہ پہنچ سکی تھیں، اس لئے دیوبند لیجانیکی رائے ہوئی، اور دوسرے دن شام کو جنازہ دیوبند پہنچا۔

ڈاکٹر انصاری صاحب کی کوششی پر جب غسل دینے کیلئے سختہ پر ٹایا تو پیٹ بالکل سیاہ ہو رہی تھی، اور اس پر نشانات تھے، لوگوں کو حیرت ہوئی کہ یہ کیوں کر ہے؟ آپ کے وہ رفقاء جو مالٹا میں آپ کے ساتھ تھے انھوں نے اس طلسم حیرت کو توڑتے ہوئے بتایا کہ یہ نشانات ان دروں کے ہیں جو مالٹا کی اسارت میں آپ پر پڑتے تھے۔ انہوں نے بتایا کہ شیخ الہند نے ہمیں ہدایت کی تھی کہ میرے سامنے ان مصائب کا جو مجھ پر ٹوٹ رہے ہیں کبھی ذکر نہ کرنا۔ شیخ الہند کی صبر و استقامت کا یہ منظر دیکھ کر حاضرین متاثر ہوئے بغیر نہ رہ سکے - (۸۲)

غسل کے بعد ڈاکٹر الفارسی صاحب کی کوٹھی پر پہلی بار نماز جنازہ ادا کی گئی۔ اس کے بعد جنازہ دیوبند یحانے کے لئے بیکر لوگ اسٹیشن کی طرف چلے۔ اسٹیشن پہونچتے جمع کئی ہزار ہو گیا۔ اس لئے اسٹیشن پر ایک بار پھر نماز پڑھی گئی۔ دہلی سے روانگی کے بعد میرٹھ وغیرہ بعض اسٹیشنوں پر نماز جنازہ لوگوں نے پڑھی۔ سارٹھے سات بجے شام کو ٹرین دیوبند پہونچی۔ خلقت ٹوٹی پڑ رہی تھی، عجیب سوگوار سی فضا تھی، کہیں کہیں رونے چیننے کی بھی آوازیں آجاتی تھیں۔

وفات کی اندوہناک خبر پاکر شیخ الہند کی صاحبزادیاں اور داماد دہلی کیلئے روانہ ہو گئے تھے، غازی آباد پہونچنے پر انھیں اطلاع ہوئی کہ جنازہ دیوبند جا رہا ہے۔ جس ٹرین سے جنازہ دیوبند جا رہا تھا وہ چھوٹ گئی جس کی وجہ سے یہ حرمان نصیب اور سوگوار قافلہ غازی آباد اسٹیشن پر رہ گیا، دیوبند پہونچنے پر ان لوگوں کی آمد کے انتظار میں تدفین کیلئے تاخیر کی گئی اور صبح کی نماز کے بعد تدفین کا اعلان کر دیا گیا۔

فجر کے بعد ایک مختصر مجمع کو چہرہ کھول کر دکھایا گیا۔ کثیر مجمع جنازہ بیکر دارالعلوم کے قبرستان کی طرف چلا۔ لوگوں کی خواہش پر آخری بار زیارت کا انتظام کیا گیا، مجمع کثیر تھا اس لئے بہت سے لوگ پھر بھی نہ دیکھ سکے۔ اس کے بعد مولانا حکیم محمد حسن صاحب با چشم نم آگے بڑھے اور آخری بار نماز جنازہ ادا کی گئی۔ نو بجے کے قریب تدفین عمل میں آئی۔ (۸۳)

❖ ❖ ❖ ❖ ❖

-
- ۸۱ - مفتی عزیز الرحمن بجنوری - تذکرہ شیخ الہند - ص - ۲۸۵
 ۸۲ - مفتی انتظام اللہ شہابی - علماء حق اور ان کی مظلومیت کی داستانیں - ص - ۶۳
 ۸۳ - مولانا اصغر حسین - حیات شیخ الہند - ص - ۱۳۷ - ۱۵۲

باب سوم

شیخ الہند کے علمی کارنامے

شیخ الہند مولانا محمود حسن صاحب کی شخصیت قریب قریب تمام شعبہ حیات میں مخصوص انفرادیت کی حامل رہی ہے اس اعتبار سے آپ کی اہمتر سالہ زندگی گوناگوں مصروفیات کی نذر ہوئی ہے۔ طبیعت کا سیاسی میلان - علم سے ذہنی مناسبت - تصوف سے قلبی اور روحانی رشتہ یہ وہ موٹے موٹے عنوان حیات ہیں جن کے گرد شیخ الہند کی شخصیت گردش کرتی ہے بایں وجہ ان کے ذیل میں اور بھی بہت سے گوشے آتے ہیں جو بالواسطہ ان کا مظہر یا ذہن و دماغ اور قلب و روح کی پاکیزگی کا سچا پر تو ہے۔

سیاست کی تگ و دو، تحریک آزادی کی ہماہمی اور دارالعلوم دیوبند کی مسند نشینی کسی شخصیت کی ہمہ وقت مصروفیت کے لئے کافی ہے۔ تاہم شیخ الہند کی زندگی کسی ایک منزل یا کسی ایک کام کے لئے وقف نہیں ہو پاتی بلکہ زندگی کے عمومی سدھار اور صالح معاشرہ کی تشکیل پر ہمہ وقت آمادہ نظر آتی ہے ہم سب کا طور پر ان کے علمی سرمایہ کو چار اہم نقاط میں بانٹ سکتے ہیں۔

۱۔ کتابیں - ۲۔ فتاویٰ - ۳۔ تقریریں - ۴۔ شاعری۔

مولانا کی کتابیں حدیث - فقہ - علم کلام جیسے اہم موضوعات پر اپنی نوعیت کی ممتاز کتابیں شمار کی جاتی ہیں۔

تذکرہ شیخ الہند کے مصنف نے مولانا کے گیارہ کتابی سرمایہ کا ذکر کیا ہے جس کی تفصیل یہ ہے۔

- ۱۔ ادلہ کاملہ - ۲۔ ایضاح الاولہ - ۳۔ احسن القریٰ - ۴۔ الجہد المنفل - ۵۔ افادات محمودیہ - ۶۔ الابواب والتراجم - ۷۔ کلیات شیخ الہند - ۸۔ حاشیہ مختصر المعانی - ۹۔ تصحیح ابی داؤد - ۱۰۔ فتاویٰ - ۱۱۔ ترجمہ قرآن پاک - (۱)
- جب کہ مولانا سید اصغر حسین صاحب نے کل سات کتابوں کا ذکر

کیا ہے۔ (۲) البتہ یہ بات قابل غور ضرور ہے کہ شیخ الہند کی تقریر بعنوان "عظمت وحی" کو مولانا سید اصغر حسین صاحب "امالی" میں شمار کرتے ہیں۔ سوال یہ پیدا ہوتا ہے کہ کیا اس طرح کی جمع شدہ چیزیں "امالی" کا علمی، اصطلاحی اور فنی مفہوم پورا کرتی ہیں؟ آئندہ صفحات میں ہم شیخ الہند کے علمی سرمایہ کا تعارف اور تبصرہ پیش کر رہے ہیں۔



-
- ۱۔ مفتی عزیز الرحمن بجنوری۔ تذکرہ شیخ الہند۔ ص ۲۷ - ۸۱
 - ۲۔ مولانا سید اصغر حسین صاحب۔ حیات شیخ الہند۔ ص ۱۷۸ - ۱۸۶

الابواب والتراجم

شیخ الہند کی تصانیف میں ایک اہم کتاب "الابواب والتراجم" ہے، یہ کتاب امیر المومنین فی الحدیث امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ کی کتاب صحیح البخاری کے مشکل ترین موضوع یعنی "تراجم بخاری" سے متعلق ہے۔ مقدمہ فتح الباری میں سناظ ابن حجر

عسقلانی لکھتے ہیں۔
 "وَبِذَا الْمَوْضُوعُ هُوَ مُعْظَمُ مَا يَشْكُلُ مِنْ تَرَاجُمِ هَذَا الْكِتَابِ لِهَذَا اِسْتِثْنَاءٍ مِنْ قَوْلِ حُجَّ
 مِنْ الْفَضْلَاءِ - فَقَدْ اِبْنَارُ فِي تَرْجُمَةٍ - یعنی بخاری کے تراجم مشکل ترین موضوعات
 بخاری میں سے ہیں چنانچہ محدثین نے کہا ہے کہ امام بخاری کی فقہان کے تراجم میں
 نمایاں ہے۔"

حدیث و متعلقات حدیث سے متعلق موضوعات پر متقدمین و متاخرین علماء حدیث
 نے سیر حاصل بخش کی ہیں، ہندوستان میں گو علم حدیث حضرت شاہ ولی اللہ محدث
 دہلوی سے پہلے آچکا تھا اور حضرت شیخ عبدالحی محدث دہلوی نے اپنے گراں قدر
 حواشی سے اس میں اضافے کئے تھے، تاہم ان حضرات کی فنی بحثیں جزئیات کا احاطہ
 نہ کر سکیں، وجہ بھی ظاہر ہے کہ کوئی بھی کام اپنے ابتدائی مراحل میں تنزیہات سے معرا
 ہوتا ہے، اور آگے چل کر بعد میں آنے والے اپنے پیشتر والوں کے کام کو بنیاد بنا کر
 فن میں باریکیاں پیدا کرتے جاتے ہیں، یہ اصول کسی خاص فن یا علم کے دائرہ تک مخصوص
 نہیں، بلکہ قدرت کا عمومی اصول ہے، اور آج علوم و فنون کی بہت سی ہوئی گئی اسکی
 اصول کی رہن منت ہے۔ بے شبہ ہندوستان میں شاہ ولی اللہ اور ان کے سلسلہ
 درس کے اجل اساتذہ فن نے علم حدیث کے کاروان کو آگے بڑھایا۔

بخاری کے تراجم ابواب پر خود شاہ صاحب کا ایک رسالہ ہے جو عام طور پر بخاری
 شریف کے قلم مطبوعہ شکل میں بلجاتا ہے، نیز اسی کے ساتھ حضرت مولانا احمد علی صاحب محدث
 سہارن پوری کا حاشیہ بخاری بھی ہے۔ یہ بات بھی ملحوظ خاطر رہے کہ مولانا احمد علی
 صاحب کا حاشیہ بخاری موضوع کے ہاتھوں اپنی تکمیل کو نہ پہنچ سکا بلکہ نصف سے
 کچھ ہی کم حضرت مولانا محمد داس صاحب نانوتوی نور اللہ مرقدہ کا لکھا ہوا ہے۔

تحریری شکل میں فن حدیث سے متعلق رسالہ ”الابواب والتراجم“ اور ”تقریر ترمذی“ کے علاوہ مولانا کی کوئی اور چیز ہمیں نہیں ملتی۔ تقریر ترمذی کا بھی حال کچھ یوں نہیں سا ہے۔ ان کے تلامذہ نے اپنی یادداشت اور تیار کردہ نوٹس کی مدد سے ترتیب دیکر چھپوا دیا کہ خاص و عام استفادہ کر سکیں۔ جہاں تک الابواب والتراجم کا تعلق ہے تو اس سلسلہ میں حضرت مولانا سید حسین احمد صاحب مدنی رحمۃ اللہ علیہ کی وہ تحریر قابل غور ہے جو موصوف نے اسی کتاب (الابواب والتراجم) کے صفحہ ۲ پر لبشکل تمہید لکھی ہے۔

”حضرت شیخ الہند قدس سرہ کی آخری تحریر تراجم بخاری کے متعلق تھی جس کو اس خیال سے کہ آپ کا فیض علمی ناقیامت جاری رہے شائع کیا جاتا ہے۔ عدم مساعات مشیت ایزدی کی وجہ سے اگرچہ حضرت شیخ الہند قدس سرہ ان تمام علمی لالی و جواہر کو کاغذ کی سطح پر نہ رکھ سکے ہوں جن کا آپ نے ارادہ کر لیا تھا، لیکن بحالت موجودہ سبھی یہ گنجینہ گرانمایہ سرانگھوں پر رکھنے کے قابل ہے، ارباب نظر اور اصحاب علم اس مختصر سی تحریر سے جو فوائد حاصل کریں گے اس سے خود ہی واقف ہو جائیں گے۔“

شیخ الہند کا یہ رسالہ چونسٹھ صفحات پر مشتمل ہے جن میں سے پہلا اور دوسرا صفحہ حضرت مدنی کے مقدمہ اور ڈھائی صفحہ اس میں تمہید کے ہیں جو حضرت شیخ الہند کے اپنے تحریر کردہ ہیں پھر صفحہ ۵ کے نصف آخر سے صفحہ ۱۶ تک مولانا نے تراجم بخاری کے اصول بیان فرمائے ہیں جسکی حیثیت یقینی طور پر مقدمۃ الکتاب کی ہے، گوا سے مقدمہ کا نام نہیں دیا گیا ہے۔ ان گیارہ صفحوں میں تراجم بخاری کے پندرہ اصول تفصیلی طور پر بیان کئے گئے ہیں نیز اسکی ابتدائی سطروں میں مولف نے یہ بات صاف کر دی ہے کہ یہ اصول امام بخاری سے منقول نہیں اور نہ تو ان کے اپنے وضع کردہ ہیں بلکہ تراجم بخاری پر غور و خوض کر نیلے بعد علماء حدیث نے وضع کئے ہیں۔ حضرت شیخ الہند مقدمہ میں لکھتے ہیں۔

”حضرات اکابر کو اتنی گنجائش نہیں ملی کہ تراجم کی تحقیق میں زیادہ غور فرمائیں اور بالاستقلال اس خدمت کو انجام دے سکیں، اس لئے حضرات اکابر نے قدر ضرورت پر اکتفا کو غالباً مناسب سمجھا اور اگر کسی نے غالباً ایسا کیا ہو تو ہم اس وقت تک اس

سے محروم رہے بالجملہ شروح موجودہ میں جو تراجم کے متعلق تحریر فرمایا ہے وہ ہم لوگوں کو کافی نہیں۔ بیشک اس کی حاجت ہے کہ کوئی ایسا شخص جو اس خدمت کو انجام دے سکے، غور کامل اور جدوجہد تام سے اس کو بالائے استقلال انجام دینے میں کوشش کر کے اور محققین اکابر کی شروح میں غور کر کے جو بات اقرب اور احق بالقبول ہو اس کو اختیار کرے۔ لیکن اپنی حالت جو سب کو معلوم ہے، وہ ہرگز اس قابل نہیں کہ اس مہتمم بالشان خدمت کے کسی ادنیٰ درجہ میں کبھی کامیاب ہو سکے محض شوق قلبی سے کام چلتا ہو (ص ۱۷) حافظ ابن حجر عسقلانی نے مقدمہ فتح الباری میں تراجم الابواب پر اصولی اور فنی بحث کرتے ہوئے بتایا ہے کہ اس موضوع پر اب تک تین شخصوں نے کام کئے ہیں۔

لیکن ابن حجر خود بھی صراحت نہیں کرتے کہ ان کے مابقی تین مصنفوں کے کام ان کی نذر سے گذرے ہیں۔ ہاں ایک کے متعلق انھوں نے کچھ ایسا خیال ظاہر کیا ہے جس سے اندازہ ہوتا ہے کہ ان کے کام سے وہ واقف ہیں، اور وہ ان کی نظر میں ہے مگر بقیہ کے بارے میں سکوت اختیار کرتے ہیں جس سے یہ بات سمجھ میں آتی ہے کہ اس وقت یہ مسائل متداول نہیں ہوئے تھے، اور چونکہ اب تک ان رسالوں کا نام صرن مقدمہ فتح الباری یا اسی پایہ کی بعض دوسری کتابوں مثلاً علینی وغیرہ میں تو آتا ہے، ورنہ خاموشی ہی ہے، سو جب سے کوئی بعید نہیں کہ مولانا نے بھی ان کتابوں کو نہ دیکھا ہو۔

جہاں تک ابن حجر عسقلانی کا تعلق ہے تو ان کے متعلق یہ بات واضح ہے کہ انھوں نے مستقل موضوع بنائے تراجم بخاری پر کوئی کام نہیں کیا ہے۔ مقدمہ فتح الباری میں تراجم سے متعلق ایک مختصر سی فصل انھوں نے قاسم کی ہے اور بعض موٹے موٹے اصول بتائے ہیں، البتہ جب شرح حدیث پر گفتگو کرتے ہیں تو ترجمۃ الباب سے مطابقت حدیث کی ضرورت کوشش کرتے ہیں، گو ہر باب میں ان کا یہ معمول نہیں رہا ہے۔ بعد میں آنے والے شراح بخاری میں اکثریت انہیں کی خوشہ چیں ہے اور انھیں کے متعین کردہ اصول کی روشنی میں ان لوگوں نے تلاش و جستجو بھی کی ہے مگر پھر بھی ان کے اصرار نے قابل قدر ہیں اور اپنی انفرادیت قائم کئے ہوئے ہیں۔

حضرت شیخ الہند کے رسالہ "الابواب والتراجم" کی خصوصیت یہ ہے کہ اردو زبان میں اپنی نوعیت کا یہ پہلا کام ہے، فہم حدیث کے سلسلہ میں شیخ الہند کا جو مطلوب

رہا ہے، بجائے خود ایک اہم کام ہے۔ ہم دیکھتے ہیں کہ مولانا نے انہیں اصولوں پر
 تفہیم حدیث کی اساس رکھی ہے جو صحابہ کرام کا انداز فہم رہا ہے۔
 حضرت شیخ الہند اگرچہ کثرت مشاغل کے باعث کام پایہ تکمیل تک نہ پہنچا
 سکے تاہم چونکہ صفحہ کا یہ رسالہ اپنی نوعیت کا واحد رسالہ ہے اور انتہائی
 مفید معلومات سے مبر ہے۔

❖ ❖ ❖ ❖ ❖

ادلہ کاملہ

ہندوستان کے انگلش دور حکومت میں منجملہ اور ہنگاموں کے ایک بڑا ہنگامہ جو اکٹھ کھڑا ہوا تھا وہ تقلید اور عدم تقلید کا مسئلہ تھا۔ اور چونکہ ہندوستانی مسلمانوں کی اکثریت فقہ حنفی یعنی حنفی اسکول آف سٹھاٹ (SCHOOL OF THOUGHT) سے متاثر رہی ہے اس وجہ سے یہاں کے مخصوص حالات میں تقلید کے مخالفین کی فکر متعین طور پر فقہ حنفی سے رہی ہے اس سلسلہ میں فقہ کے مکاتبوں میں خاصے اضافے ہوئے ہیں اور بعض مباحث پر سنہری اور جامع علمی بحثیں بھی سامنے آئی ہیں خاص کر نواب صدیق حسن خاں (بہوپال) اور مولانا عبدالحی فرنگی محلی کی باہمدگر چھیڑ چھاڑ اور علمی موشگافیوں نے ہندوستان کی فقہی زندگی کی خاصی تربیت کی ہے۔

عدم تقلید کے علم بردار خود کو سلفی یا اہل حدیث کہتے ہیں ہمارے مذاہب فقہیہ کے مطالعہ سے یہ بات صاف طور پر واضح ہو جاتی ہے کہ عہد رسالت سے لے کر ہندوستان کے اس فرقہ کے وجود میں آنے تک کوئی بھی فقہی اسکول آف سٹھاٹ (SCHOOL OF THOUGHT) اس نام سے نہیں پایا جاتا، البتہ کلامی فرقوں کی سمیٹ میں سلف صالحین کے عقائد پر سختی سے جھنے والے اپنے کو "فرقہ سلفی" کہا کرتے تھے، علاوہ ازیں گروہ تابعین میں جب مسائل فقہیہ کے استنباط و استخراج کے بارے میں اختلاف رائے ہوا تو وہ حضرات دو گروہوں میں بٹ گئے ایک گروہ کو "اہل الرائے" اور دوسرے کو "اہل الحدیث" کہا جانے لگا۔

بہر حال برطانوی ہند میں ایک زمانہ تھا کہ حنفیوں اور اہل حدیث کے باہمی اختلافات بڑی شدت پکڑ گئے تھے اور آسے دن ان دونوں طبقات میں سختی اور تقریر میں مناظر اور مباحثے ہوتے رہتے تھے چنانچہ ایک مرتبہ طبقہ اہل حدیث کے مشہور عالم مولانا محمد حسین بٹالوی نے ایک اشتہار شائع کیا جس کا مضمون اس طرح تھا۔

"ہندوستان کے احناف رفیع الدین - قراءت فاسخہ خلف الامام - آئین بالجہر - نفاذ قضاء قاضی وغیرہ درس مسئلوں کو اگر آیات قرآنی یا صحیح حدیث سے غلط ثابت رہیں تو فی مسئلہ دس روپیہ نذر کریں گے۔"

مولانا سید اصغر حسین صاحب لکھتے ہیں کہ :-
 ”یہ اشتہار دیوبند میں پہنچا۔ یہ سخت حملہ عموماً تمام حنفیوں کو شاق گذر
 رہا تھا اور پنجاب کے کسی حنفی عالم نے اپنی وسعت کے مطابق کچھ جواب بھی لکھا
 تھا، حضرت مولانا اور آپ کے محترم استاد مولانا محمد قاسم صاحب کو یہ ناگوار طرز اور
 یہ تعلی نہایت ہی ناپسند آئی، اور اہل علم کی شان سے بڑی نظر آئی۔ اس صورت میں
 بالآخر ام گویا صاحب مذہب امام الائمہ کی توہین محسوس ہوئی اور خیال فرمایا کہ اگر معقول
 جواب نہ دیا گیا تو تمام احناف کیلئے باعث خفت ہوگا اور مغیر ضعیف کو عوام کی ابلہ فیزی
 کا موقع ملے گا۔ حضرت مولانا نے استاد مکرم کی اجازت و اشارہ سے قلم اٹھایا اور
 اختصار کو ملحوظ رکھتے ہوئے ایسا جواب لکھا کہ قلم توڑ دیا۔“ (۴)
 اولہ کاملہ کا دوسرا نام اظہار الحق ہے۔ یہ دو جز کا مختصر رسالہ مولانا شیخ
 الہند کی پہلی تصنیف ہے چنانچہ خوانی کی شوخی عبارت میں نمایاں ہے۔ (۵)

احسن القری فی اوثق العری

ہندوستان میں وہ مسائل فقہیہ جو عرصہ دراز تک وجہ نزاع بنے رہے اور جس
 کے اوپر مثبت اور منفی دونوں زادیوں سے بحثیں کی گئیں ہیں، ان مہات مسائل فقہیہ
 میں دیہات میں انعقاد جمعہ کا مسئلہ بھی ہے اس موضوع پر اچھی اور علمی بحثیں سپرد
 قلم کی جا چکی ہیں اس سلسلہ کی بنیادی کتاب ”اوثق العری“ ہے جسے ہم بے شبہ دیوبند کے
 مکتب فکر کی صحیح ترجمانی کہہ سکتے ہیں۔ اوثق العری نہ تو کتاب کی نیت سے لکھی گئی تھی
 اور نہ کتاب لکھنے کا تصور ہی مصنف کے ذہن میں تھا بات صریح اتنی تھی کہ حضرت
 مولانا رشید احمد صاحب گنگوہی کی خدمت میں بعض حضرات نے استفتاء پیش کیا کہ
 دیہات میں انعقاد جمعہ جائز ہے یا نہیں۔

اس سلسلہ میں حضرت گنگوہی نور اللہ مرقدہ نے جو جواب تحریر فرمایا اسے بعض
 متوسلین نے افادہ عام کے خیال سے طبع کرا دیا جس کے نتیجے میں ”اوثق العری“ نامی
 کتاب وجود میں آگئی۔

دیہات میں انعقاد جمعہ کے متعلق حضرات حنفیہ کی رائے ہے کہ جمعہ جائز نہیں،

کیوں کہ ان شرطوں پر پور نہیں اترتا جو شرطیں ساز جمعہ کے انعقاد کے لئے اساسی حیثیت رکھتی ہیں۔ اہل حدیث حضرات اس رائے سے اتفاق نہیں کرتے بلکہ وہ اس بارے میں حضرت امام احمد بن حنبل پر بعض دوسرے ائمہ کے اس قول کو کہ "(ساز جمعہ کے انعقاد کے لئے ساز یوں کی تعداد کا اعتقاد ہو گا)" "مبنیاد بنا کر اتحادیت اور اصول کو اس پر جیساں کرتے ہیں۔ اس سلسلہ میں ہندوستان کے فقہی اور دینی حلقوں میں خاصی معرکہ آرائی رہی ہے۔

"اتق العری" نامی کتاب کی طباعت سے گزردہ غیر مقلدین میں خاصی کھلبلی مچی، چنانچہ اس وقت دو مشہور اہل حدیث عالم مولوی محمد سعید صاحب سارہی اور مولوی ابوالکلام اعظمی نے خاصی خامہ فرسائی کی ہے۔ مولوی محمد سعید صاحب سے مستقل طور پر "اتق العری" کی تردید میں ایک تحریر سیر قلم کی جس کا نام "کسر العری باقامۃ الجمعۃ فی البقری" تحریر کیا اور مولوی ابوالکلام صاحب سے مولانا طہیر حسن صاحب شوق سیموی کے رسالہ کا جواب لکھا جو موضوع سے متعلق رکھا اور آخر میں "اتق العری" کے دلائل پر بھی کتبہ سیمی کی حضرت شیخ الہند مولانا محمود حسن صاحب نے مناسب سمجھا کہ ان دونوں تحریروں کا جواب دیا جائے لیکن اس موضوع پر مستقل لکھنے کے بجائے آپ سے "اتق العری" کی تشریح و توضیح پر اس پر بعض اضافے بھی ضروری سمجھے اور "حسن العری" کے نام سے کتاب "اتق العری" کی تشریح تفصیل سے سیر قلم فرمائی، اب یہ نام یہ ہوا۔ "حسن العری" کی توضیح "اتق العری" حضرت شیخ الہند صلی علیہ وسلم کے مقدمہ میں رقم طراز ہیں۔

اس لئے ہم بھی مناسب سمجھتے ہیں کہ مولوی محمد سعید صاحب کے رسالہ کا جواب مستقل طور پر لکھا جائے اور اس کے ذیل میں حسب موقع مولانا ابوالکلام کے استدلال و اعتراضات کی کیفیت بھی بیان کر دی جائے۔ مذکورہ تصریح سے معلوم ہوتا ہے کہ جس طرح مولوی ابوالکلام صاحب نے ضمناً اتق العری کو بدت بلائیت بنا رکھا اسی طرح مولانا نے بھی ضمناً ہی ان کے دلائل کا رد کیا ہے، البتہ جو کہ مولوی محمد سعید صاحب سے مستقل رسالہ تحریر فرمایا تھا

اس لئے مولانا نے "احسن القری" میں انہیں کی کتاب اور دلائل کو بنیادی طور پر سامنے رکھ کر گفتگو کی ہے۔

احسن القری فی توضیح اوثنی العری - ۲۲۶ صفحوں پر مشتمل ہے جس میں آٹھ صفحات پر کتاب کا دیباچہ مشتمل ہے اور صفحہ نو سے اصل کتاب شروع ہوتی ہے اس کتاب میں چند باتیں بنیادی طور پر پیش نظر رہی ہیں۔

۱۔ مولانا رشید احمد گنگوہی کی تحریر میں جو اجمال و اختصار تھا اس کی تفصیل کی جائے۔

۲۔ مغلق و مبہم عبارتوں کو شرح و بسط سے بیان کیا جائے۔

۳۔ مسئلہ کو فقہی دائرہ سے نکال کر خالص حدیث کی روشنی میں دیکھا جائے۔

۴۔ غیر مقلد حضرات سے اس سلسلہ میں جو فکری کوتاہی ہو رہی ہے اسے بتایا جائے۔

۵۔ مولوی ابوالکلام اور مولوی محمد سعید صاحب کے طرز استدلال میں جو خامیاں ہیں ان کی نشاندہی کرتے ہوئے استنباط مسائل کے صحیح دھاروں سے روشناس کرایا جائے۔

کتاب احسن القری فی توضیح اوثنی العری۔ بلاشبہ اس پایہ کی کتاب ہے کہ علماء متقدمین کے کسی بھی علمی اور فقہی رسالہ کے مقابلہ میں پیش کی جاسکتی ہے۔

الحمد المقل

حضرت شیخ الہند کی یہ معرکہ آرا تصنیف درحقیقت بدعت اور حامیان بدعت کی تردید اور حامیان سنت اور متبعین شریعت کی حمایت میں لکھی گئی ہے یہ کتاب فن مناظرہ کی ایک علمی کتاب ہے، اور جس مسئلہ پر سپرد قلم کی گئی ہے وہ مسئلہ کلامی حیثیت سے ایک اہم مسئلہ ہے۔ اس کی تصنیف کا وجہ یہ ہے کہ حضرت مولانا محمد اسماعیل شہید نے اپنی کتاب "تقویۃ الایمان" میں ذات باری تعالیٰ کو امکان نظیر اور قصیہ غیر مطابق الواقع کے انعقاد پر قادر ثابت کیا ہے۔ خیر آبادی خاندان کے ہونہار چشم و چراغ مولوی فضل حق صاحب خیر آبادی نے ابطال امکان نظیر میں ایک رسالہ لکھا جس میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے نظیر کا امتناع ذاتی ثابت کیا۔

شیخ الہند کی یہ کتاب ”الجہد المقل“ امکان کذب بار کی تعالیٰ اور سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے مثل کی تخلیق جیسے موضوع کے گرد گردش کرتی ہے یہ کتاب ۱۳۰۳ھ میں تصنیف کی گئی۔

مولانا اسماعیل شہید کے خلاف مولانا فضل حق خیر آبادی اور ان کے مکتبہ خیال کے افراد نے جو شور مچا کر رکھا تھا وہ مولوی حیدر علی صاحب وغیرہ کے جوابات سے دب گیا مگر رام پور کے عبد السمیع نامی ایک مولوی صاحب نے جو کہ ایک مدت سے میرٹھ میں بچوں کے معلم کی حیثیت سے شیخ الہی بخش کے در دولت پر مقیم اور بدعات کی حمایت میں منہمک تھے، انہوں نے ”انوار ساطعہ“ نامی ایک رسالہ ۱۳۰۳ھ میں لکھ کر نئے سرے سے سوئے ہوئے فتنہ کو جگا دیا۔

”انوار ساطعہ“ میں مصنف نے امکان کذب کے قائلین اور سرورِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی اخوت کے قائلین جو از اور وتر کی ایک رکعت نماز پڑھنے والوں کو بدعت ملامت بنایا۔ چونکہ مولوی عبد السمیع صاحب نے مسئلہ کے علمی و تاریخی پہلوؤں کو نظر انداز کر دیا تھا اور یہ نہ سوچا کہ ان کی تیشہ زنی سے کتنے علماء حق زخمی ہو رہے ہیں اور یہ بات براہ راست طبقہ صحابہؓ اور فقہاء مجتہدین کی نیتوں پر اثر انداز ہوتی ہے کیونکہ حضرت عبداللہ ابن عمرؓ اور عبداللہ ابن عباسؓ طبقہ صحابہ میں اور حضرت امام شافعیؒ اور امام احمد بن حنبلؒ مجتہدین فقہاء میں ایک رکعت نماز وتر کے قائل تھے اس صورت حال کو شیخ الہند کی علمی دیانت گوارا نہ کر سکی کہ خالص علمی مسئلہ کی بنیاد پر امت اسلامیہ کی مسلمہ شخصیات کو بدعت ملامت بنایا جائے، مولانا کی علمی حیثیت بیدار ہوئی اور بالآخر ”انوار ساطعہ“ کا جواب ”الجہد المقل“ کی شکل میں دیا۔

کتاب میں تین باب ہیں۔ پہلا باب باون صفحات پر مشتمل ہے جو بجائے خود ایک کتاب ہے۔ باب دوم اور سوم، ایک سو اسی صفحات پر مشتمل ہے اس طرح ہم کتاب کو دو جلدوں میں تقسیم کر سکتے ہیں جیسا کہ کتاب کی طباعت سے ظاہر ہے۔ کتاب کے دیباچہ میں صفحہ ۱۱ پر مولانا رقم طراز ہیں۔

”ہم جملہ کتاب میں تین باب ذکر کریں گے کہ اول باب میں اپنے مدعا کے بے ثبوت دلائل نقلیہ و عقلیہ مذکور ہونگے اور دوسرے باب میں انشاء اللہ ان اعتراضات سے

عقلیہ و نقلیہ کا جواب عرض کیا جائیگا جو اعتراضات ہمارے بعض دلائل پر فریق ثانی نے پیش کئے ہیں۔ باقی رہا اب ثالث سو اس میں ہماری جانب سے ان دلائل پر اعتراضات پیش کئے جائیں گے جو دلائل مولف انوار ساطعہ نے اسے اثبات مدعا کے لئے دکر فرمائے ہیں۔ **دافتہ الموفق والمعین**۔ (۶)

مولانا کی اس عبادت کی روشنی میں یورپی کتاب کا جائزہ لیئے ہے یہ بات بخوبی واضح ہو جاتی ہے کہ اس نظریہ کو سامنے رکھ کر کتاب کی تصنیف و تالیف عمل میں آئی ہے۔ کتاب مذکور کا مقدمہ جو اسیں صفحات پر مشتمل ہے جس میں نباتات مقدمات ہیں جن کا بنیادی مقصد صرف یہ ہے کہ خالص منطقی اصولوں کی روشنی میں اثبات مدعا کیا جائے۔ کتاب **"الجهاد المقل"** کا مرکزی موضوع امکان کثرت باری تعالیٰ اور امکان نظریے مگر اس سلسلہ میں علم کلام کے بعض اہم اور دقیق مسائل بھی زیر بحث آ گئے، اور وہ بھی اس طور پر کہ تاریخی حیثیت سے مولانا نے دوسرے اسلامی فرقوں کا جائزہ لے کر ان کے نظریات سے بحث کی ہے۔ یہ بتانے کے لئے کہ مولوی بفضل حق صاحب اور ان جیسے حضرات کی یہ رائیں کوئی نئی بات نہیں کیونکہ امت میں معتزلہ، مرجئیہ، کرامیہ، نظامیہ جیسے فرقے گزر چکے ہیں کہ جنہوں نے خیرہ باری تعالیٰ کی مابست سمجھی ہیں اور خیرہ باری تعالیٰ میں اس حد تک سلی رویہ اختیار کیا کہ تقدس کو محض میں مبدل کر دیا اور کون کے طور پر مولانا نے خلق افعال اور **"حلیہ اہم مسائل پر روشنی ڈالنے کے لئے" طائر گنا جائے کہ کس طرح اغزال پسندوں نے خدا کو خالق خیر کھڑا یا اور بندہ کی خالق شر اور نتیجہ وہ بات کہہ دئے جس کا رشتہ شرک سے ملتا ہے یعنی تخلیق میں خالق اور مخلوق دونوں کو برابر کا درجہ دیدیا۔ گوان کی نسبت یہ نہ تھی بات صرف اسی تھی کہ وہ شرک کی نسبت ذات باری تعالیٰ کی طرف کرنا نہیں جاسے تھے۔ مولانا سحریر فرماتے ہیں۔**

"وکنم فہمہون ہے یہ بھی نہ سمجھا کہ اس صورت میں تو بصورت قطعہ اور اقوال سلف صالحین بہت کا خلاف سریر اکھٹا گاتو کہ کسی طرح درست نہیں۔ دوسری خرابی عظیم یہ آئے گی کہ اس صورت میں یہ خیال تقدس ذات پاک ایزد و تعالیٰ کے لئے ثابت کرنا

بہت مشکل ہے۔ **الجدد المقل** میں اس کا جواب دیا گیا ہے۔

کے تمام عالم کو خالق کہنا پڑے گا جس سے خداوند کریم کی صفت خالقیت اور وحدہ لا شریک ہونے میں سخت اشکال اور خرابی پیدا ہوگی کیونکہ جب معتزلہ ہر ایک کو اپنے جملہ افعال اختیاری کا خالق کہتے ہیں تو اس سے خدائی گھر گھر آگئی اور ہر بندہ خالق ہو گیا۔ (۷)

آگے چل کر ان کے ذہنی الجھاؤ کا حل پیش کرتے ہوئے لکھتے ہیں۔

”کاش اگر یہ مذہبوشان ستائش عقل۔ خلق اور کسب دو چیز متفاوت سمجھ کر اول خالق کے لئے اور ثانی عباد کے لئے ثابت سمجھ لیتے تو جملہ نصوص شرعیہ اور احکامات بھی معمول بہار رہتے اور قاعدہ تکلیف اور افعال خداوندی سراسر موافق حکمت و عدل ہونے میں بھی کسی قسم کا خلل نہ آتا۔“ (۸)

الجہد المقل میں تہامی۔ شرح مقاصد۔ جلالی۔ خیالی۔ شرح مواقف۔ شرح فقہ اکبر وغیرہ کے حوالے ملتے ہیں جس سے معلوم ہوتا ہے کہ مولانا مسلک حنفی اور مذہبنا اشعری تھے۔

ایک ایسی کتاب جو وقتی مسئلہ کے ذریعہ کیلئے لکھی جائے، اس میں علمی رنگ پیدا کر دینا اور ٹھوس کلامی مباحث کا ضمیمہ موضوع بحث بنانا یہی وہ چیز ہے جو اس کتاب کو دوام بخشنے ہوئے ہے اور ہمیشہ اس کی افادیت برقرار رکھے گی۔ یہی وہ طعنائے اعتبار ہے جو براہ راست مصنف کی ٹھوس علمیت اور دیانت دارانہ تجزیہ و تنقید کا حقیقی معنوں میں آئینہ دار ہے۔

مقدمہ ترجمہ قرآن شریف

ترجمہ قرآن کا یہ مقدمہ انیس صفحات پر مشتمل ہے، یہ درحقیقت شاہ عبدالقادر صاحب کے ترجمہ قرآن کا مقدمہ ہے، مولانا نے بعض متوسلین نے درخواست کی کہ کلام پاک کا ترجمہ فرمائیں، لیکن مولانا نے اسے اسند نہ فرمایا کیوں کہ اکابر کے

فارسی اردو تراجم موجود ہیں جن سے استفادہ کیا جاسکے۔ مقدمہ میں تحریر فرماتے ہیں۔
 ”اس عاجز نے اپنی بے بضاعتی کا عذر کیا اور کہا کہ متقدمین اکابر کے فارسی کے تراجم
 موجود ہیں ثانیاً علماء متقدمین کے زمانہ حال میں متعدد تراجم یکے بعد دیگرے شائع ہو چکے ہیں
 جو اہل اسلام کے نفع پہنچانے اور خرابی سے بچانے کیلئے بحمد اللہ کافی سے بھی زائد ہیں۔“ (۹)
 کچھ اور آگے چل کر تحریر فرماتے ہیں۔

”... الحاصل اس خیال سے قلق ہوا تو اس قلق میں یہ بات ذہن میں آئی کہ
 وہ شکایات جنکا یہ افسوس ناک نتیجہ نظر آتا ہے اگر ان کا تدارک اس طرح پر ہو جائے
 کہ الفاظ متروکہ اور غیر مشہورہ کی جگہ الفاظ مستعملہ اور مشہورہ بدل دیا جائے اور
 ابہام کے مواقع پر کوئی مختصر لفظ بڑھا کر یا الفاظ میں کوئی تصرف مناسب کر کے
 واضح کر دیا جائے تو بعون اللہ اس صدقہ جاریہ کے بقا کی صورت نکل سکتی ہے۔“ (۱۰)
 ”... بالآخر یہی قرار پایا کہ بیشک مستقل ترجمہ سے مفید اور زیادہ کار آمد یہی امر
 ہے کہ ترجمہ موصوفہ کی خدمت گزاری صحیح کیجائے۔“ (۱۱)

— آگے چلکر صفحہ ۲۸ پر رقم طراز ہیں۔

”اٹنی بات پہلے معلوم ہو چکی ہے کہ ترمیم صرف دو امر میں ہوگی۔ ۱۔ لفظ متروکہ کو
 بدل دینا۔ ۲۔ حسب ضرورت اجمال اور ابہام کو کھول دینا۔ اس کے متعلق اتنا اور عرض
 ہے کہ ہم نے جن مواقع میں کوئی تصرف کیا ہے تو یہ نہیں کہ اپنی رائے محض سے سرسری طور
 پر جو مناسب دیکھا بدل دیا یا بڑھا دیا نہیں بلکہ حضرات اکابر کے تراجم میں سے حتی الوسع
 لینے کی کوشش کی ہے۔“ (۱۲)

حضرت شیخ الہند نے شاہ عبدالقادر صاحب کے ترجمہ کے اصول بھی منضبط فرمائے
 ہیں، تحریر فرماتے ہیں کہ۔

- | | | | |
|-----|-----------|------------------|--------|
| ۹۔ | شیخ الہند | مقدمہ ترجمہ قرآن | ص - ۳ |
| ۱۰۔ | ” | ” | ص - ۷ |
| ۱۱۔ | ” | ” | ص - ۸ |
| ۱۲۔ | ” | ” | ص - ۲۸ |

”جو کچھ عرض کیا جائے گا موضع القرآن سے مستنبط ہو گا۔ ظاہر ہے کہ اس کے سوا ہمارے پاس ذریعہ علم اور کیا ہے، اور اس کی مثال بعینہ ایسی سمجھئے کہ جیسا کہ علماء کرام نے خاتم المحدثین حضرت امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ کی کتاب صحیح بخاری سے استنباط فرما کر ان کے اصول وقواعد، شروط وقیود، اغراض و مقاصد کو بیان کر دیا ہے۔“ (۱۳)

باوجود پابندی، محاورات ترتیب قرآن کا ہر جگہ لحاظ رہتا ہے۔ صفحہ ۱۲ سے آگے لکھتے ہیں۔

”یہ مختصر بات سبھی ملحوظ رکھنے کے قابل ہے کہ حضرت ممدوح کو چونکہ محاورات کا بتلانا ہرگز مقصود نہ تھا بلکہ محاورات کے ذریعہ سے معنی اور مطلب قرآن کا بسہولت عوام کو سمجھانا مقصود تھا۔ زبان عربی میں مضاف مقدم اور مضاف الیہ موخر ہوتا ہے، مگر اردو میں مضاف الیہ مقدم اور مضاف موخر ہوتا ہے، جیسے ”غلام زید“۔ زید کا غلام۔ مگر اس پر بھی حضرت ممدوح مضاف الیہ کو ہر جگہ مقدم نہیں لاتے بلکہ جہاں گنجائش مل جاتی ہے وہاں بوجہ عدم ضرورت اس قلیل تغیر کو بھی ترک فرما کر ترتیب قرآن ہی کو قائم رکھتے ہیں۔ مثلاً الحمد للہ رب العالمین۔ چونکہ رب العالمین۔ مضاف اور مضاف الیہ صفت و ارفع ہیں تو اس کے ترجمہ میں یہ گنجائش نکلی آئی کہ ترجمہ ترتیب قرآنی کے مطابق بھی رہے اور محاورہ کے خلاف بھی نہ ہو۔ یہی حال فعل اور مفعول اور دیگر متعلقات فعل اور صفت موصوف، حال، تمیز وغیرہ کا ہے۔ اکثر مواقع میں ترتیب قرآنی کی مناسبت فرماتے ہیں، اور بعض مقامات میں بوجہ رعایت محاورہ و سہولت اسی تغیر خفیف مذکورہ بالا سے کام لیتے ہیں۔

حروف ربط جن کو حروف جر کہتے ہیں جگہ جگہ بکثرت مستعمل ہیں، جیسے لام۔ باور کا۔ علی۔ الی۔ من۔ عن۔ فی وغیرہ کلام عرب میں یہ حروف ہمیشہ اپنے معمول پر مقدم ہوتے ہیں۔ لیکن ہمارے زبان میں عموماً موخر ہو لے جاتے ہیں۔ ان سب امور کے بعد وہاں بات ہے جو پہلے عرض کر چکا ہوں، یعنی جہاں کہیں گنجائش ہوتی ہے وہاں

اس خفیف لغیر کو بھی پسند نہیں کرتے بلکہ ترتیب قرآن کی رعایت فرماتے ہیں اور ایسا ترجمہ اختیار کرتے ہیں جو ترتیب قرآن اور محاورہ دونوں کے موافق ہو۔ اس کی مثالیں حروف مذکورہ کے متعلق جگہ جگہ موجود ہیں، مثلاً "آل علی الخاشعین"۔ کا ترجمہ "مگر انہیں پر جن کے دل پگھلے ہوئے ہیں"۔ فرمایا ہے۔ "جسمیں لفظ" علی "کا ترجمہ "خاشعین" کے ترجمہ سے مقدم ہے اور محاورہ کے بھی مطابق ہے۔

بعض جگہ ان کا ترجمہ نہیں کرتے۔ یا ابت۔ کا ترجمہ اے باپ فرماتے ہیں اے میرے باپ نہیں فرماتے۔ ایسے ہی یا بنی کا ترجمہ اے میرے چھوٹے بیٹے کی جگہ صرف اے بیٹے فرمایا ہے۔

ترجمہ موضوع کے مطالعہ سے یہ بات معلوم ہوتی ہے کہ عامۃً ترجمہ میں چند امر کا التزام و لحاظ بہت رکھا ہے۔ اختصار و سہولت و وضاحت اور الفاظ قرآنی لفظی و معنوی مطابقت اور معنی مراد کی یعنی عرض و مقصود کلام کی رعایت۔ (۱۴)

ترجمہ القرآن۔ پراظہار خیال کرتے ہوئے مولانا اصغر حسین صاحب لکھتے ہیں۔ بعض اہل علم کی استدعا اور بہت مصالحت سے اور حضرت مولانا عبدالرحیم صاحب رابپوری کی غایت آرزو دیکھ کر حضرت مولانا کو قرآن مجید کا ترجمہ کر نیکا خیال ہوا۔ لیکن سب کچھ ترجمہ کرنے کے۔ آپ نے مولانا شاہ عبدالقادر صاحب کے ترجمہ کی خدمت تصحیح و ترمیم اختیار کی اور خلافت محاورہ الفاظ کی تبدیلی و تغیر کا التزام فرمایا اور حاشیہ پر فوائد و نکات بھی بیان کرنے شروع کئے۔ (۱۵)

افادات محمودیہ

یہ شیخ الہند حضرت مولانا محمود حسن صاحب کی دو اہم تقریروں کا مجموعہ ہے۔ یہ دونوں تقریریں مضامین کی شکل میں رسالہ "القاسم" میں جو کہ دارالعلوم دیوبند کے ترجمان کی حیثیت سے برسوں نکلتا رہا ہے، اس کے ابتدائی شماروں ۲۹-۳۸ء مطابقت

۱۴۔ شیخ الہند۔ مقدمہ ترجمہ قرآن۔ ص ۱۳۔ ۱۷

۱۵۔ مولانا سید اصغر حسین صاحب۔ حیات شیخ الہند۔ ص ۱۸۴

۱۱۔ "میں شائع ہو چکی ہیں۔ پہلی تقریر کا عنوان "وحی اور اسکی عظمت" ہے اور دوسری کا عنوان "لا ایمان لمن لا امانۃ لہ" ہے۔

"عظمت وحی کے سلسلہ میں مولانا نے پہلے وحی کے لغوی معنی سے بحث کی ہے اس کے بعد عربی اور اصطلاحی معنی سے کلام کیا ہے اور آگے چل کر کلام الہی اور کلام رسول کے درمیان فرق کرتے ہوئے دونوں کو حجت مانا ہے اور یہ بتایا ہے کہ علوم شرعیہ کی بنیاد وحی پر ہے وحی کی دو قسمیں ہیں۔ وحی متلو۔ وحی غیر متلو۔ وحی متلو۔ تو کلام پاک ہے، اور وحی غیر متلو حدیث بنوی ہے۔ پھر وحی محمدی سے بحث کرتے ہوئے مشہور آیت۔
اِنَّا اَوْحٰیْنَا اِلَیْکَ کَمَا اَوْحٰیْنَا اِلٰی نُوْحٍ اِنِّہٖ کُوْنٌ اَسْتَدْلٰلٌ مِّیْنِیْ عَلٰی مَا یُنٰوِلُکَ مِنْ کُلِّ شَیْءٍ
اور اس کا تیسرا بتا رہا ہے کہ یہ درس بخاری کا ایک جزو ہے کیونکہ انداز کلام پر درسی چھاپ سماں ہے۔

آگے چل کر مولانا نے تحریف معنوی سے بحث کی ہے اور بتایا ہے کہ معنوی تحریف کی وبا کس طرح پھیل رہی ہے، اسی ذیل میں یہود و نصاریٰ کی تحریف کا تذکرہ کیا ہے جس سے معلوم ہوتا ہے کہ مولانا کے سامنے حضرت شاہ ولی اللہ رحمۃ اللہ علیہ کی کتاب "الفوز الکبیر" رہی ہے جس میں حضرت شاہ صاحب نے یہ بتایا ہے کہ تحریف کی دو قسمیں ہیں۔ تحریف لفظی اور تحریف معنوی۔ اور امت محمدیہ میں بھی تحریف کا مرض پایا جاتا ہے۔ شاہ صاحب نے آگے چل کر یہود و نصاریٰ کی نسبت تحریف معنوی کا اثبات کیا ہے۔ مولانا کی عبارت سے یہی مترشح ہوتا ہے کہ آپ بھی تحریف معنوی ہی کے قائل تھے۔ مولف کی یہ تقریر بائیس صفحات پر مشتمل ہے۔

دوسری اہم تقریر۔ "لا ایمان لمن لا امانۃ لہ"۔ یہ تقریر ترین صفحات پر پھیلی ہوئی ہے اس کا مرکزی مضمون آیت۔ اِنَّا عَرَضْنَا الْاٰمَانَةَ عَلَی السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ وَالْجِبَالِ فَاَبٰیْنَ اَنْ یَّحْمِلْنَهَا وَاسْتَعْصَمْنَ مِنْهَا فَاَحْمَلْنٰہَا الْاِنْسَانُ اِنَّهٗ کَانَ ظٰلِمًا جَہُوْلًا۔ (۱۶)
کے ارد گرد گردش کرتا ہے۔ اس تقریر میں مولانا نے لفظ "امانت" کے مفہوم کی توضیح اور انسان کے "ظلوم و جہول" ہونیکا مفہوم بیان کیا ہے اور حدیث

شریف کے الفاظ - لا ایمان لمن لا امانۃ لہ - کا مصدر و ماخذ اسی آیت پاک کو قرار دیا ہے جس سے ایک بات یہ بھی معلوم ہوتی ہے کہ مولانا حدیث نبویؐ کی بنیادیں کلام پاک میں تلاش کرتے ہیں۔ یہ ذاتی وصف خالص ولی اللہی علم و حکمت کا طغرائے امتیاز ہے کیوں کہ اس موضوع پر شاہ ولی اللہ صاحب محدث دہلویؒ نے ایک رسالہ بھی تحریر فرمایا تھا جو اب نایاب ہے۔

شیخ الہند نے مفاہیم کی توضیح اور معانی کی تبیین کے ذیل میں بڑی وضاحت سے اس مسئلہ پر بھی روشنی ڈالی ہے کہ حدیث اور قرآن اپنے مصدر کے اعتبار سے ایک ہی ہیں البتہ متلو اور غیر متلو کے خالص فنی فرق کی وجہ سے احکام میں دونوں کی نوعیتیں بدل جاتی ہیں۔

تقریر ترمذی

شیخ الہند کی یہ تقریر عربی اور اردو دونوں زبانوں میں چھپ کر آگئی ہے، اردو والی تقریر مولانا کی اپنی لکھی ہوئی نہیں بلکہ وہ خالص درسی تقریر ہے جسے مولانا اختر حسین صاحب نے طبع کرایا ہے۔ یہ تقریر ترمذی عربی والی تقریر ترمذی کا اردو جامہ ہے۔ اس کا نام ”الورد الشہیدی علی جامع الترمذی“ ہے۔

حضرت شیخ الہند کے درس ترمذی میں مولانا سید اصغر حسین صاحب نے بڑی احتیاط کے ساتھ اسے قلم بند فرمایا۔ چنانچہ کتابی شکل میں ترتیب دینے کے وقت مولانا سید حسین احمد صاحب مدنی نے اسے دیکھ کر فرمایا کہ اس کا نام ”کحل لبصر“ ہے۔

۱۲۔ محرم ۱۳۶۸ھ مطابق ۱۹۵۰ء کو پہلی بار اس کی اشاعت کتب خانہ اصغریہ دیوبند سے ہوئی۔ یہ تقریر ایک سو بالوے صفحات پر مشتمل ہے۔ اس میں امام ترمذی کی اپنی وضع کردہ اصطلاحات پر بحث کی گئی، نیز مافی السباب کے متعلقات احادیث اور ان کے معانی پر روشنی ڈالی گئی ہے، چونکہ ترمذی کا انداز فقہی ہے اس لئے مولانا کی اس تقریر پر فقہہ کا رنگ غالب ہے۔

جہاں تک عربی کی تقریر ترمذی کا تعلق ہے تو وہ بھی مطبع مجتبائی کی چھپی ہوئی جامع ترمذی کے آخر میں کتاب العلل کے ساتھ بطور ضمیمہ

شامل کر دی گئی ہے۔

تصحیح ابی داؤد

امام ابوداؤد سجستانی کی جمع کردہ روایات مرفوعہ کے مجموعہ کو "سنن ابی داؤد" کے نام سے یاد کیا جاتا ہے۔

طالبان حدیث کی زبانوں پر دو بہت اہم لفظ ہر وقت رہتے ہیں۔ ایک "جامع" دوسرا "سنن"۔ درحقیقت یہ دونوں لفظ مجموعہ احادیث کی ترتیب و تدوین پر روشنی ڈالتے ہیں۔

اس مجموعہ حدیث کو کہتے ہیں کہ جس میں آٹھ ابواب پائے جائیں۔
جامع: ۱۔ نسیر۔ ۲۔ آداب۔ ۳۔ تفسیر۔ ۴۔ عقائد۔ ۵۔ فتن۔ ۶۔ احکام۔
 ۷۔ شرائط۔ ۸۔ مناقب۔ جیسے جامع صحیح بخاری۔

اس مجموعہ حدیث کو کہتے ہیں جس کی ترتیب و تنویب فقہی
سنن: ہو۔

امام ابوداؤد کی یہ معرکہ الآراء تصنیف انہیں معنون میں "سنن" کہی جاتی ہے۔ حضرت شیخ الہند سالہا سال تک ابوداؤد شریف کا درس حدیث دیتے رہے۔ دورانِ درس آپ کو عبارتوں میں جو فرق نظر آیا اور مختلف نسخوں کے تقابل سے کچھ اور کبھی لفظی خامیاں نظر آئیں، اسے سالہا سال کی عرق ریزی کے بعد آپ نے ایک فہرست کی شکل میں جمع کر دیا۔ اس سلسلہ میں مولانا سید اصغر حسین صاحب لکھتے ہیں۔

"ابوداؤد کے قلمی و مطبوعہ قدیم و جدید نسخوں کو جمع فرما کر آپ نے ان کے مطالعہ اور مقابلہ سے ایک صحیح نسخہ مرتب فرمایا اور ارادہ کیا۔ درس و تدریس سے فراغت پانیکے بعد آپ منتخب فارغ التحصیل طلبہ کی جماعت کو لے کر اور تمام نسخے سامنے رکھ کر تصحیح پر متوجہ ہوئے، ہر لفظ و اعراب کو صحیح فرماتے۔ مغلقات عبارت کی رموز ضبط فرماتے اور دوسرے نسخوں کی عبارات زوائد جو قلم ناسخین سے متن میں شامل ہو گئی تھیں ان کو بحسن ترتیب حاشیہ پر درج کرتے اور جو عبارت و الفاظ غلطی سے چھوٹ گئے تھے ان کو اضافہ

فرماتے اور دیگر کتب حدیث و شروح سے بھی مدد لیکر صحت میں کوٹھنٹس فرماتے۔ طویل مدت اور کمال محنت سے ایک نسخہ بغایت صحت مرتب ہوا جو ۳۱۸ مطابقی ۱۹۰۰ء میں مطبع مجتہبی میں طبع ہو گیا ہے۔ یہ مخفی تر ہی کہ حضرت نے صرف متن کی صحت کی ہے۔ اہل مطبع نے سائید و بین السطور کو ایک مولوی صاحب سے سپر سر کی اور معمولی نظر سے صحت کر کے قدیم مطبوعہ نسخوں سے نقل کر لیا ہے پس اس قسم کی غلطیاں حضرت مولانا کی تصحیح متن میں تادرج و محل نہیں ہو سکتی ہیں۔ (۱۷)

ایضاح الأدلہ

حضرت شیخ الہند کی یہ تصنیف تین سو بانوے صفحات پر مشتمل ہے اور حقیقت یہ کوئی مستقل کتاب نہیں بلکہ ادلہ کاملہ کی تشریح و توضیح کیلئے لکھی گئی ہے اس لئے مستقل تصنیف کہنے کے بجائے اسے ادلہ کاملہ کی شرح کہا جاسکتا ہے مگر وہ شرح جو مستقل کتاب کی حیثیت رکھتی ہے۔ مولانا سید اصغر حسین صاحب تحریر فرماتے ہیں۔

”ادلہ کاملہ شارح ہونیکے بعد حضرت مولانا منتظر سچے کہ دیکھئے نتیجہ کیا ہوتا ہے۔ حق واضح دیکھ کر مخالف خاموش ہو جاتے ہیں یا حق سے چشم پوشی کر کے دفع عار کے لئے جواب لکھتے ہیں۔ مولوی محمد صاحب کچھ عرصہ تک اپنے ماہوار رسالہ ”اشاعۃ السنۃ“ میں وعدہ فرماتے رہے کہ عنقریب جواب لکھیں گے، لیکن کچھ دنوں کے بعد خاموش ہو رہے اور خلاف امید اہل حدیث کے لقب دادہ احسن المناظرین مولوی سید محمد احسن صاحب امر دہی کے نام سے ادلہ کاملہ کے جواب میں ایک رسالہ۔ ”مصابیح الادلہ لدفع الادلہ الاولہ“ طبع ہو کر مشہور ہوا۔ حضرت مولانا نے جواب لکھنے میں توقف فرمایا کہ شاید مولوی محمد حسین صاحب بھی کوئی جواب لکھیں تو ایک ہی تالیف میں دونوں کا جواب دیدیا جائے، لیکن مولوی صاحب موصوف نے اپنے رسالہ میں اعلان کر دیا کہ ہمارا قصد جواب لکھنے کے لئے مہم تھا لیکن محمد احسن صاحب کی کتاب لا جواب و باصواب ہے اب ہمارے لئے اس کا جواب لکھنا فضول ہے۔“ (۱۸)

کا شرعی مفہوم - ۱۳ - فرقہ مرجیہ اور خوارج کا بنیادی فرق - ۱۲ - امام ابو حنیفہ کے مرجیہ ہونے کی تردید - ۱۵ - قنار قاضی کے نفاذ کی شرعی و عقلی بحث - ۱۶ - حکومت اسلامیہ کی حقیقت - ۱۷ - اسلامی حکومت اور الہی حکومت اور ان دونوں کا باہمی فرق - ۱۸ - اسباب ملک اور حقیقت ملک - ۱۹ - شرعی قبضہ کی حقیقت - ۲۰ - بیع فاسد کی تحقیق - ۲۱ - بیع فاسد اور بیع باطل کا فرق - ۲۲ - زکاء حرام - ۲۳ - مسئلہ تلکین اور ۵۵ در ۵۵ - ۲۴ - مائے کثیر کے متعلق ائمہ ثلاثہ کی رائیں اور انکا تجزیہ -

ان مباحث علمیہ اور کلامیہ کے ذیل میں بہت سے ذیلی عنادین ہیں جن پر مولانا نے سیر حاصل بحث کی ہے، اور کتاب میں جا بجا شوخی اور مزاح بھی نمایاں ہے -
مولانا مفتی عزیز الرحمن صاحب لکھتے ہیں -

”سب سے پہلے یہ کتاب ۱۲۹۹ھ میں میر سٹھ سے شائع ہوئی، اور دوسری مرتبہ ۱۳۳۰ھ مطابق ۱۹۱۲ء میں مولانا سید اصفہ حسین صاحب نے اس کو شائع کیا - کتاب کے لکھنے کی ابتدا غالباً ۱۲۹۷ھ یا ۹۴ھ ہے - میان نذیر حسین صاحب نے نشان دہی فرمائی ہے کہ اس وقت حضرت کی عمر پچیس سال تھی - کیونکہ حضرت شیخ الہند کی پیدائش ۱۲۶۸ھ ہے اور پچیس سال ۱۲۹۳ھ میں پورے ہوتے ہیں -“ (۲۲)
حضرت شیخ الہند ایضاً الادلہ کے دیباچہ میں لکھتے ہیں -

”فقط تین یا چار دفعات کا جواب لکھا تھا کہ اتنے میں اس ضلع کے مجمع علماء ربانین اور مقتدایان دین و جماعت صالحین نے حج کا عزم فرمایا -“ (۲۳)
یہ ملحوظ رہے کہ یہ زمانہ ۱۲۹۳ھ کا ہے لہذا معلوم ہوا کہ ایضاً الادلہ کی ابتدا ۱۲۹۳ھ میں ہوئی - اور اس سے قبل ادلہ کاملہ کا سن تصنیف بھی ۱۲۹۳ھ ہے - (۲۴)

• • • • •

- ۲۲ - مفتی عزیز الرحمن - تذکرہ شیخ الہند - ص - ۷۴
۲۳ - شیخ الہند - دیباچہ ایضاً الادلہ - ص - ۴
۲۴ - مفتی عزیز الرحمن - تذکرہ شیخ الہند - ص - ۷۵

حاشیہ مختصر المعانی

علم بلاغت، معانی اور محسنات بدیع پر علامہ سعد الدین تفتازانی کی معرکہ الارار تصنیف مختصر المعانی عربی ادب کے مکتبوں میں ایک بلیش بہا اضافہ ہے۔ ہندوستان میں درس نظامیہ نے اسے اپنے نصاب میں جگہ دی ہے، اس لحاظ سے آج ساری دنیا میں صرف ہندوپاک ہی کو یہ خصوصیت حاصل ہے جہاں درس اور سنا یہ کتاب پڑھی اور سمجھی جاتی ہے۔ طلبہ اور اساتذہ دونوں متفق الارار ہیں کہ مختصر المعانی مہمات کتب درسیہ میں سے ہے۔ حضرت مولانا شیخ الہند کو تدریس کے زمانہ میں کتاب پڑھانیکا موقع ملا۔ مولانا کے سامنے طلبہ کی دشواریاں بھی آئیں، کیونکہ کتاب مختصر المعانی گو فصاحت و بلاغت کے موتی بکھیرتی ہے مگر اسے کیا کیجئے کہ اس کا اسلوب الفاظ میں شمار ہوتا ہے۔ یہ بات سچ ہے کہ نویں صدی کے بعد جتنی بھی کتابیں لکھی گئی ہیں ان میں تخلیقی عنصر کا فقدان ہے، گو تحقیقات ضرور پائی جاتی ہیں۔ مصنفین کی پوری قوت لفظ و اس کا مفہوم۔ عبارت اور عبارت سے معانی کا انخراج جیسی کیفیات پر صرف ہوتی ہے۔

سچ پوچھئے تو مختصر المعانی کسی نہ کسی حیثیت سے خود بھی شرح کے دائرہ میں آجاتی ہے، کیونکہ علامہ سعد الدین تفتازانی نے تلخیص المفتاح کی شرح لکھی اور اسی ذیل میں انہیں مختصر المعانی کی سوچھی جس کے نتیجہ میں یہ کتاب مختصر المعانی کے نام سے ہمارے ہاتھوں میں موجود ہے۔

مولانا نے کتاب کی افادیت کی راہ میں عبارت کے الجھاؤ کو بڑی رکاوٹ سمجھا نیز انہیں یہ بھی نظر آیا کہ مانوس اور غیر متداول الفاظ جو اس کتاب میں استعمال کئے گئے ہیں وہ بھی مفہوم کی تہ تک پہنچنے میں بڑی رکاوٹ ہیں۔ اس لئے آپ نے حاشیہ لکھ کر اس کمی کو دور کرنا چاہا ہے۔ مولانا کے حاشیہ مختصر المعانی کو دیکھنے کے بعد چند باتیں بنیادی طور پر معلوم ہوتی ہیں۔

مختصر کی شرح و سوتی کو سامنے رکھ کر حاشیہ کو ترتیب دیا ہے کیونکہ پوری کتاب میں جتنے حواشی ہیں ان میں سے پچانوے فیصد سچوالہ و سوتی ہیں اور پانچ فیصد میں

”تجريد“ اور ”چلپی“ وغیرہ ہیں۔ یہ سبھی معلوم ہوتا ہے کہ حضرت شیخ الہند معانی اور بلاغت کی تفہیم کے لئے دسوقی کی کتاب کا مطالعہ اور اس کی مراجعت ضروری سمجھتے ہیں مگر یہ اظہار اور تطویل کے باعث اس کے مطالعہ کا مشورہ تو نہ دیا مگر حاشیہ میں اس کے حوالوں کو سمجھ کر یہ ضرور بتایا کہ اس کا مطالعہ اور اس کی مراجعت ایک امر ضروری ہے۔

اس حاشیہ کے چھپ جانے سے ایک بڑا فائدہ جو اساتذہ اور طلباء کو یکساں طور پر پہونچا ہے وہ وقت کی بچت ہے کہ تھوڑے سے وقت میں دسوقی کا پورا پنچوڑ معلوم ہو جاتا ہے اور ساتھ ہی کتاب کے معائد اور غوامض روز روشن کی طرح آشکارا ہو جاتے ہیں۔

مولانا کا یہ حاشیہ پانچ سو چالیس صفحات پر مشتمل ہے۔ حاشیہ کے آخر میں محمد عبدالاحد مالک مطبع مجتبائی کی یہ عبارت قابل غور ہے۔

”مولانا مولوی محمود حسن صانہ اللہ عن الآفات والفتن الذی یبندی لتخلیة بالحواشی
الجدیدة المفیدة وحل العولیات الصعبة العدیدة فصیح المتن بمقابلة النسخ القلمیة
والمصریة وحشاه ثانیاً تحشیة انیقة وحلاہ علیہ رقیقة بتتخیص الحواشی والشرح
الجلیلہ مثل الرشوقی والتجريد حتی کانہ لاحتواء علی المطالب الفخیمہ مغن عن سائر
الشروح والزبر القدیمة وناسخ للحواشی المعبرة والتعلیقات الکریمة“۔ (۲۵)

نیز مولانا شیخ الہند آخر میں لکھتے ہیں۔

”وقد تم ما اردناہ سمنہ ونوالہ والصلوة والسلام علی سید البشر وآلہ۔
بندہ محمود حسن عفی عنہ دیوبندی“۔ (۲۶)

✽ ✽ ✽

شتمہ کتاب

- ۲۵

- ۲۶ حاشیہ مختصر المعانی - ص - ۵۴۴

فتویٰ نویسی

مولانا کے فتاویٰ کے ضمن میں یہ بات جملہ تذکرہ نویس لکھتے چلے آئے ہیں کہ آپ کی خدمت میں فتاویٰ پیش کئے جاتے تھے اور آپ ان پر نگاہ ڈال کر مہر تصدیق ثبت کر دیا کرتے تھے۔ (۲۷) لیکن ہم اپنے آپ کو اس اختلاف رائے سے بچا نہیں سکتے جو اس سلسلہ میں تذکرہ شیخ الہند کی عبارت اور مولانا سید اصغر حسین صاحب کی رائے میں پایا جاتا ہے۔ تذکرہ شیخ الہند کے مصنف لکھتے ہیں کہ۔ ”حضرت شیخ الہند ہمیشہ اس اہم کام سے مجتنب رہے تاہم دارالعلوم دیوبند سے جاری ہونے والے تھے۔ فتاویٰ پر ”الجواب صحیح“ کے بعد آپ کے دستخط ضرور ہوتے تھے۔“ (۲۸)

تعجب کیلئے مصنف تذکرہ کے سامنے مولانا سید اصغر حسین صاحب کی کتاب نہ رہی جب کہ یہی کتاب صحیح معنوں میں حیات شیخ الہند کے سلسلہ میں مرجع اول ہے۔ مولانا سید اصغر حسین صاحب لکھتے ہیں۔ ”فتاویٰ حضرت مولانا کے بقید حیات ضبط و مرتب نہیں ہو سکے کیونکہ غایت تواضع کیوجہ سے اپنے آپ کو اس کا اہل نہیں سمجھتے تھے اور دیگر مشاغل سے فرصت بھی نہیں ہوتی تھی۔ دارالعلوم میں باضابطہ دار الافتاء کے پہلے جس قدر سوالات و استفتاء دارالعلوم میں اور خاص حضرات کے نام آتے تھے وہ سب فارغ التحصیل اور ذی استعداد طلبہ لکھتے تھے اور دارالافتاء قاسم ہو جانے کے بعد حضرت مولانا کی خدمت میں آئے ہوئے استفتاء کا جواب بھی حضرت مفتی صاحب تحریر فرمایا کرتے تھے، اس لئے خود تحریر فرمانے کی نوبت نہیں آتی تھی اور اگر ضرورتاً کبھی لکھتے بھی تو فتویٰ کو صورت مراسلت اور خط و کتابت کے طرز میں بدل دیتے۔ علیٰ ہذا القیاس جو خطوط صورت افتاء میں نہیں بلکہ شناسا اور خدام ضمناً معروضات میں مسائل آپ دریافت کر لیتے، ان کے جواب خود تحریر فرماتے، اور بعض مدرسین اور فارغ التحصیل حضرات مشکل مسائل آپ سے زبانی دریافت کر کے فتویٰ تحریر

۲۷۔ مولانا سید اصغر حسین۔ حیات شیخ الہند۔ ص۔ ۱۸۷

۲۸۔ مفتی عزیز الرحمن بجنوری۔ تذکرہ ”۔ ص۔ ۸۰

کرتے۔" (۲۹)

سطور بالا سے مندرجہ ذیل باتیں معلوم ہوتی ہیں۔

۱۔ مولانا کا تواضع اور کسر نفسی فتویٰ نویسی کی راہ میں حائل رہا۔ ۲۔ کثرت کار کے باعث فرصت نہیں مل پاتی تھی۔ ۳۔ دارالافتار قائم ہو جانیکے بعد مفتی دارالعلوم دیوبند اس کام کو انجام دیتے تھے۔ ۴۔ شیخ الہند جو فتاویٰ لکھتے تھے وہ خطوط کے انداز پر تحریر فرماتے تھے۔ ۵۔ اپنے تلامذہ کو مباحث بتا دیتے تھے پھر وہ لوگ لکھتے تھے۔ ۶۔ تمام فتاویٰ پر آپ دستخط فرماتے تھے۔

مذکورہ بالا نقاط سے یہ مسئلہ بالکل واضح ہو جاتا ہے کہ شیخ الہند نے فتویٰ نویسی کی خاصی خدمت انجام دی ہے، گو اس کام کی ذمہ داری نہیں قبول فرمائی، نیز وہ تمام فتاویٰ جو بالواسطہ آپ کی ذات کی طرف منسوب ہیں اگرچہ ان کی لکھائی میں غیروں کا حصہ ہے مگر اسے نظر انداز نہیں کیا جاسکتا کہ وہ بھی آپ ہی کی علمی دین ہے۔ مفتی عزیز الرحمن صاحب کا یہ کہنا کہ آپ تمام عمر مجتنب رہے کسی بھی شکل میں قابل قبول نہیں، کیوں کہ فتاویٰ پر آپ کی بے شمار دستخطیں موجود ہیں اور پھر اسی پر اکتفا نہیں بلکہ خالص سیاسی مسائل میں بھی آپ نے فتوے دیے ہیں۔

اسلامیان ہند کے لئے شیخ الہند کا فتویٰ ترک موالات یا کسی بھی سیاسی موڑ کیلئے مشعل راہ ہے۔ اس کے لکھنے کا وقت گو تحریک آزادی کا زمانہ ہے، مگر جاننے والے جانتے ہیں کہ اس کے مضمون کتنے معنی خیز اور دور رس نتائج کے حامل ہیں۔ مولانا سید اصغر حسین صاحب لکھتے ہیں۔

”احقر کو بھی اپنے اخیر زمانہ طالب علمی میں تحریر فتویٰ، کا شوق ہوا تھا اور کتاب دیکھنے کی فرصت نہ تھی، تو حضرت اقدس رحمۃ اللہ علیہ اور حضرت مفتی صاحب سے صد بامشکل مسائل دریافت کر کے لکھ دیتا۔ غرض ان تمام اقسام کے فتاویٰ حضرت مولانا کے اگر شمار کئے جائیں تو ہزار ہا ہو سکتے ہیں مگر مجموعہ و مکتوب نہ ہو سکے۔“ (۳۰)

۲۹۔ مولانا سید اصغر حسین صاحب۔ حیات شیخ الہند۔ ص۔ ۱۸۷

۳۰۔ ص۔ ۱۸۳

۳۰۔

مفتی عزیز الرحمن صاحب لکھتے ہیں کہ "میرے پاس حضرت شیخ الہند کا ایک فتویٰ جنگ بلقان اور اوقات کے متعلق ہے۔" (۱) ہوصوف نے اس کا ذکر کرنے کا وعدہ بھی کیا ہے مگر تذکرہ کے صفحات اس کے ذکر سے خالی ہیں۔

چونکہ حضرت شیخ الہند کے فتاویٰ مدون نہیں کئے جاسکے، اس وجہ سے آج تحریری شکل میں ان کا وجود ناپید ہے۔ البتہ فتاویٰ دارالعلوم کی پرانی جلدوں، نیز دارالافتار کے سابقہ ریکارڈ سے ضرور اس پر روشنی پڑ سکتی ہے۔ اس وقت ہمارے سامنے صرف ایک فتویٰ ہے جو مسئلہ ترک موالات کے متعلق ہے۔ اس کے دیکھنے سے معلوم ہوتا ہے کہ مذہب و سیاست میں کس تدقیق کے ساتھ آپ نے امتزاج فرمایا ہے، نیز مذہب و سیاست میں موہوم اور فرضی و بعد کی آپ کی نظروں میں کیا حیثیت ہے۔ مذکورۃ الصدر فتویٰ آئندہ سیاسیات کے باب میں درج کیا جائیگا۔

خطابت

خطابت قوموں کی زندگی میں مرکزی حیثیت رکھتی ہے۔ تاریخ کا مطالعہ بتاتا ہے کہ تقریر کے سہارے ہارا ہوا میدان قوموں نے جیتا ہے۔ تاریخ میں ایسے بھی مقررین گزرے ہیں جنہوں نے اپنی شعلہ بیانیوں سے مردہ دلوں میں روح پھونکی، سنوٹوں کو جگایا، مایوس طبیعتوں کو عمل کی قوت اور توانائی عطا کی، حجاج بن یوسف، طارق بن زیاد، عالم عربی کے مانے ہوئے خطیب گزرے ہیں جن کے خطبات نے دنیا کے جغرافیہ کا نقشہ بدل ڈالا۔ (۳۲)

قوموں کو جب سبھی آڑ سے دفتوں کا سامنا پڑا ہے خطابت ہی کی راہ سے زعماء اصلاح نے جوش ملیح کی روح پھونکی ہے، کچھ یہی نوعیت ہندوستان میں جنگ آزادی کے سورماؤں کی رہی ہے۔ یہ جنگ جسے ہم تحریک آزادی کے نام سے یاد کرتے ہیں، گو انگریزی سامراج کے ہندوستان میں پاؤں جمنے کیساتھ ہی شروع ہو جاتی ہے اور

۳۱۔ مفتی عزیز الرحمن صاحب۔ تذکرہ شیخ الہند۔ ص۔ ۸۰۔

۳۲۔ جرجی زیدان۔ تاریخ آداب اللغة العربیة۔ جلد ۲۔ ص۔ ۱۷۵۔

اس کا سلسلہ کسی فرد یا خاندان کے ختم ہو جانے سے ختم نہیں ہوتا بلکہ یہ وہ جذبہ دروں اور سوز باطن تھا جو ہر جانے والی نسل آئینوالی نسل کو امانتا سونپ جایا کرتی تھی اور اسی طرح سرزمین ہند پر ملک کی آزادی کا مطالبہ کرنیوالوں کی تعداد بڑھتی ہی گئی۔ یہ مطالبہ عدالت کی راہ سے کئے گئے، کونسلوں میں کئے گئے، اور عوام کے سامنے تقریر و تحریر کے ذریعہ کئے گئے، لیکن سب سے زیادہ موثر خطابت ہی ثابت ہوئی، کیوں کہ رہنمایان تحریک آزادی کو اگر ایک طرف انگریز آقاؤں سے مطالبہ کی حقیقت منوائی تھی تو دوسری طرف مختلف طبقات اور گروہوں میں بٹی ہوئی ہندوستانی قوم کے دلوں کو آزادی کے جوش اور دلولہ سے پر کرنا تھا، کیونکہ یہ کچی فکر کے لوگ ان میں نہ تھے کہ باسانی ان کی سمجھ میں کوئی بات آجاتی، اور ایسی کوئی بات بھی ہو اس کے لئے خطابت ہی ایک سہارا ہے جس سے قومی زندگی میں کوئی بھی شعور پیدا کیا جاسکتا ہے۔

جنگ آزادی کے آخری دور کی ابتدا میں جن شخصیات نے ہندوستانی تاریخ پر اپنی یادوں کے گہرے نقوش چھوڑے ہیں، اور جن کی دلولہ انگیز خطابت و سوز میں ڈوبی ہوئی آواز، قوم کے غم میں پگھلی ہوئی ہڈیاں، زندگی کے غم و آلام سے تپا ہوا چہرہ، چشم فلک کے دیکھنے میں آیا ہے، ان میں شیخ الہند مولانا محمود حسن صاحب کی شخصیت سب سے نمایاں ہو کر ابھرتی ہے۔ خطابت مولانا کا پیشہ نہیں تھا، مگر قومی شعور کے باعث شیوہ ضرور بن گیا تھا۔ جن آنکھوں نے انہیں اسٹیج پر بوتے ہوئے دیکھا ہے اور جن کانوں نے شدت کرب میں ڈوبی ہوئی ان کی گفتار سنی ہے، ان میں سے مرحوم صدر جمہوریہ ہند ڈاکٹر ذاکر حسین صاحب نے اپنی آنکھوں دیکھا حال یوں لکھا ہے۔

”مجھے وہ وقت یاد ہے اور میرے متعدد ساتھیوں کو بھی جب علی گڑھ کالج کی مسجد میں ایک وجود مقدس قید، جلا وطنی، علالت اور تفکرات نے جس کی ہڈیاں بگھلا دی تھیں جس کے چہرے کی زردی سے معلوم ہوتا تھا کہ غم کی آرج نے خون کا ایک ایک قطرہ خشک کر دیا ہے، لیکن جس کی روشن آنکھیں اس یقین کی غمازی کر رہی تھیں کہ اگرچہ سب کچھ بگڑا ہوا دکھائی دیتا ہے لیکن مردوں کی طرح ہمت کی جائے تو مدد خداوندی سے سب کچھ بن سکتا ہے۔ یہ وجود مقدس دیوار کا سہارا لئے بیٹھا

ہے، ناتوانائی کے باعث جمع کو خطاب بھی نہیں کر سکتا، اور اس کا پیام اس کے شاگرد مولانا شبیر احمد عثمانی سنا تے ہیں۔

صاحبو! یاد رہے کہ وہ جس دیوار کا سہارا لئے بیٹھے تھے وہ خالی اینٹ پتھر کی دیوار نہ تھی، وہ ایمان محکم اور اس ایمان کا نتیجہ یعنی ایک عظیم الشان ملی ماضی کی دیوار تھی، اور وہ نہ صرف ان نوجوانوں کو مخاطب فرما رہے تھے جو ان کے سامنے تھے۔ انکار و یے سخن قوم کی ساری آہنوالی نسلوں کی طرف تھا۔ اس وقت کسی بڑے مکان کا سنگ بنیاد نہیں رکھا گیا تھا، کہ یہ قافلہ سر و سامان چھوڑ کر بے سر و سامانی کی طرف رواں ہو رہا تھا۔ یہ وقتی فائدے کے بدلے وقتی نقصان کا سودا کر رہا تھا، اسے عاجلہ کے مقابلہ میں آخرہ زیادہ عزیز تھی، وہ محنت و مشقت کا عزم لیکر تعمیر نو کیلئے نکلا تھا اور اس کی کلفتوں اور محنتوں کو دوسری سہولتوں اور تن آسانیوں سے زیادہ عزیز رکھنا چاہتا تھا۔ یوں اور اس فضا میں جامعہ ملیہ اسلامیہ کا کام شروع ہوا تھا۔ (۳۳)

شیخ الہند کا انداز خطابت سلف صالحین کے انداز کا تھا۔ الفاظ کی نشست اور جملوں کی ساخت سے کہیں زیادہ زور اظہار مدعا اور مقصد کی وضاحت پر دیا کرتے تھے۔ ۲۹ اکتوبر ۱۹۲۰ء بروز جمعہ جامعہ ملیہ کی تاسیس ان کے ہاتھوں عمل میں آئی۔ اس کے بعد مولانا شبیر احمد عثمانی نے مولانا کا خطبہ تاسیس پڑھ کر سنایا، کیوں کہ مولانا کی طبیعت ناساز تھی۔

”اے نونہالان وطن! جب میں نے دیکھا کہ میرے درد کے غمخوار (جس سے میری ہڈیاں پگھلی جا رہی ہیں) مدرسہ اور خالق ہوں میں کم اور اسکولوں اور کالجوں میں زیادہ ہیں، تو میں نے اور میرے چند مخلص احباب نے ایک قدم علی گڑھ کی طرف بڑھایا اور اس طرح ہم نے ہندوستان کے دو تاریخی مقاموں (دیوبند اور علی گڑھ) کا رشتہ جوڑا۔“ (۳۴)

جامعہ کے بارے میں مولانا فرماتے ہیں۔

”بارے خدا کا شکر ہے کہ اس نے میری قوم کے نوجوانوں کو توفیق دی کہ

۳۳۔ عبد الغفار مدہولی۔ جامعہ کی کہانی۔ ص۔ ۲۷۔ ۲۸

۳۴۔ شیخ الہند مولانا محمود حسن صاحب خطبہ صدارت مع فتویٰ (غنی المطالع دہلی)۔
— ۱۳۹۳ھ میں۔ ۵

خالص ملی اور اسلامی سیاست تھی، اور انگریز دشمنی کی بنیاد صرف تعلق مع اللہ اور امت محمدیہ کے مصالحوں کلیہ پر منحصر تھی۔ آگے کی عبارت سے بات اور واضح ہو جاتی ہے فرماتے ہیں۔

”چونکہ دورِ حاضر میں دشمنانِ اسلام نے مقاماتِ مقدسہ کو غضب کر کے اقتدارِ خلافت کو پامال کر کے مسلمانوں کے واجب الاحترام جان و مال سے زیادہ عزیز مذہب کی توہین کی اور ان کے دینی سبائیوں کی جان و مال و عزت و آبرو کو برباد کیا، اس لئے تمام روئے زمین کے مسلمانوں پر فرض ہو گیا ہے کہ وہ اپنے دینی سبائیوں کی نصرت و اعانت اور اپنے پاک اور مقدس مذہب کی حفاظت اور اعدائے اسلام کی مدافعت کے لئے کھڑے ہو جائیں۔“ (۳۸)

شیخ الہند کی لگا ہوں میں انگریزوں کی ناقابلِ معافی جرأت و جسارت یہ تھی کہ انھوں نے اس سرزمین کی گردن میں غلامی کا طوق ڈالا جس سے مسلمانانِ عالم کے روحانی و ملی جذبات وابستہ تھے۔

خلافت کا خاتمہ چونکہ انگریزوں کے ہاتھوں ہوا تھا، اس لئے بھی ان کی مدافعت کے لئے مسلمانوں کا اٹھ کھڑا ہونا ایک قدرتی بات تھی، شیخ الہند کے خطبہٴ صدارت کی اس عبارت سے یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ انہیں اس سے غرض نہ تھی کہ خلافت اپنی پہلی شکل میں تھی یا نہ تھی ان کے سامنے خلافتِ عالمی مسلم برادری کی شیرازہ بندی کا ایک سمبل (SYMBOL) تھا۔ اور یہ حقیقت بھی ہے کہ اس میں کہیں سے بھی رخنہ اندازی براہِ راست اسلام کے اس بنیادی تصور کی جڑوں پر حملہ تصور کیا جائیگا جو ایک وسیع اور عظیم انسانی معاشرہ کی تشکیل کا خواہاں ہے اسی خطبہٴ صدارت میں آگے چل کر اسلامیانِ ہند اور بیرونِ ہند کے مسلمانوں کے باہمی روابط پر روشنی ڈالتے ہوئے کہتے ہیں۔

”اسلام نے اپنے پیروؤں اور کلمہ گوئیوں کے درمیان ایک ایسا رشتہ اتحاد و

اخوت قائم کیا ہے جو تمام قومی و مصنوعی استبدادات سے بالاتر ہے، اس میں قومیت اور لباس اور رنگت کا امتیاز نہیں، صرف خدا کے واحد پر ایمان ایک مغربی شخص کو اقصائے مشرق میں رہنے والے کا بھائی بنا دیتا ہے، اور ان بعد المشرقین کے رہنے والوں کے درمیان وہ تمام تعلقات قائم ہو جاتے ہیں، جو ایک بھائی کو دوسرے بھائی کیساکھ حاصل ہوتے ہیں۔" (۳۹)

شیخ الہند کا یہ جملہ بھی سنہرے حروف سے لکھنے قابل ہے۔

"کسی انسانی اور قانونی طاقت کو یہ حق حاصل نہیں ہے کہ وہ ان کے مذہبی

فرائض سے روکے یا ان کی جائز مذہبی جدوجہد کو غیر آئینی قرار دے۔" (۴۰)

خلافت کا تذکرہ کرتے ہوئے فرماتے ہیں۔

"دنیا اسلام میں گذشتہ چند صدیوں سے سلطانِ ٹرکی کی واحد سلطنت اسلامی شوکت کی ضامن تھی، اور خرمینِ محترمین۔ بیت المقدس۔ عراق وغیرہ کے تمام اماکن مقدسہ اور مقامات محترمہ کی حفاظت کی کفیل تھی۔ جمہور اسلام کے اتفاق سے سلطانِ ٹرکی خلیفۃ المسلمین مانے جاتے تھے اور خلافت کے فرائض نہایت خوبی سے انجام دیتے تھے، ان کا عروج و ترقی اور ان کی سلطنت کی وسعت جابر و غاصبِ مسیحی سلطنتوں کی آنکھ میں کانٹے کی طرح کھٹکتی تھی، اور وہ ہمیشہ اسی فکر میں لگی رہتی تھیں کہ خلیفۃ المسلمین کا اقتدار گھٹایا جائے اور مستقر خلافت پر قبضہ کر کے یورپ سے اسلام کا نام و نشان مٹا دیا جائے۔" (۴۱)

۴-۸-۹۔ ربیع الاول ۱۳۲۹ھ۔ ص ۳

۳۹۔ شیخ الہند مولانا محمود حسن صاحب۔ خطبہ صدارت اجلاس دوم جمعیتہ العلماء

ہند۔ منعقدہ ۴-۸-۹۔ ربیع الاول ۱۳۲۹ھ۔ ص ۴

۴۰۔ شیخ الہند مولانا محمود حسن صاحب۔ خطبہ صدارت اجلاس دوم جمعیتہ العلماء

ہند منعقدہ ۴-۸-۹۔ ربیع الاول ۱۳۲۹ھ۔ ص ۸

۴۱۔ شیخ الہند مولانا محمود حسن صاحب۔ خطبہ صدارت اجلاس دوم جمعیتہ العلماء

ہند منعقدہ ۴-۸-۹۔ ربیع الاول ۱۳۳۱ھ۔ ص ۹

انگریزوں کی ریشہ دوانیاں اور دسیسہ کاریاں خلافت کے وقار کے لئے ایک چیلنج تھیں، مسلمانان عالم نے اس چیلنج کو قبول کیا، اور ان کی ہر طرح مدافعت کی اور خلافت کے وقار کو قائم رکھنے کیلئے تن من وھن کی بازی لگا دی، جب عوام الناس کا یہ حال تھا تو سوچئے کہ مدبرین قوم کے درد و کرب کا کیا عالم رہا ہوگا۔

۱۸۵۷ء سے لوٹ کھسوٹ کا جو سامراجی سلسلہ شروع ہوا اس کی زد میں چھوٹی بڑی دسیوں مسلم ریاستیں آ گئیں، اور اب بے دے کر خلیفہ تہ کی کا دم خم تھا جو اپنے دست و بازو سے مغربی فتنہ گردوں سے نبرد آزما رہا۔ علامہ شبلی نے ان حالات سے متاثر ہو کر جو درد بھری نظم کہی وہ اپنی مثال آپ ہے۔

مراکش جا چکا فارس گیا اب دیکھنا یہ ہے

کہ جیتا ہے یہ ٹرکی کا مرہن سخت جاں کب تک

انگریز قوم کو خطاب کر کے شبلی کہتے ہیں۔

کہاں تک لوگے ہم سے انتقام فتح ایوبی

دکھاؤ گے ہمیں جنگ صلیبی کا سماں کب تک

یہ مانا تمکو تلواروں کی تیزی آزمائی ہے

ہمدی گم دنوں پر ہوگا اسکا امتحان کب تک

یہ مانا تمکو شکوہ ہے فلک سے خشک سالی کا

ہم اپنے خون سے پیچیں تمھاری کھیتیاں کب تک

ایا معلوم ہوتا ہے کہ عالم اسلام کی بیچارگی اور مسلمانوں کی اس پر آشوب

داستان سے پوری مسلم قوم کے دل دھڑک رہے تھے۔ مرد و عورت و بوڑھے و

بچے و جوان سب اس غم میں مبتلا تھے۔ شیخ الہند کا حالات کو سمجھ کر اس کے مرض

کی صحیح تشخیص کرنا اور اس کے درد کا درماں بن جانا صرف اس لئے نہ تھا کہ

ایک مسلم گھرانے کی قربانروائی کو تسلیم کیا جائے بلکہ اس کے پیچھے یہ روح کار

فرما تھی کہ دشمنان اسلام کو حدود اسلام میں داخل نہ ہونے دیا جائے۔ سوال پیدا

ہوتا ہے کہ اس خطبہ عداوت میں شیخ الہند نے مسلمانان ہند کے مسائل کو کم چھیڑا

ہے ان کا اصل مطمح نظر عالم اسلام کی زبوں حالی ہے اور بحیثیت ملک و سلطنت ہندوستان پر انگریزوں کا جابرانہ تسلط ہے۔ وجہ ظاہر ہے کہ ان کے پیش نظر یہ مقصد رہا ہے کہ اگر ہندوستان سے انگریزوں کو دلش نکالا مل جاتا ہے تو خود بخود یہ چھوٹی چھوٹی عرب ریاستیں آزاد اور خود مختار ہوتی چلی جائیں گی اور پھر کسی مرکز تلے آکر اسلام کی نشاۃ ثانیہ کا پرچم اٹھائیں گی۔

اسی اجلاس کے آخر میں حضرت شیخ الہند کا پیغام صدارت پڑھا گیا جس میں آپ

نے فرمایا تھا۔

”میں اس وقت آپ سے رخصت ہو رہا ہوں اور جو کچھ مجھے کہنا تھا خطبہ صدارت میں کہہ چکا ہوں اور جو مبسوط مضمون مولوی شبیر احمد عثمانی نے آج ہی کے اجلاس میں سنایا ہے، اس کے ضمن میں بھی میرے مقاصد و محسوسات نہایت خوبی سے ادا ہو گئے ہیں، اور حضرات علماء متدینین نے بحث و تمحیص کے بعد جو امور طے کئے ہیں ان سے بھی یہ بندہ ضعیف عللاً علیحدہ نہیں ہے، اس لئے مجھ کو اس سے زیادہ کہنے کی ضرورت نہیں کہ اب ہم سب کو مل کر متوکلا علی اللہ ان تجا دینز پر عمل کرنا چاہئے جن سے ہمارے ایمان - ہمارے کعبہ - ہماری خلافت - ہماری عزت و آبرو اور ہمارے قومی وطنی حقوق کا تحفظ ہو سکتا ہے۔“ (۴۲)

آگے چل کر کہتے ہیں۔

”کچھ شبہ نہیں کہ حق تعالیٰ شانہ نے آپ کے وطن اور ہندوستان کی سب سے زیادہ کثیر التعداد قوم (ہندو) کو کسی نہ کسی طریق سے آپ کے ایسے پاک مقصد کے حصول میں مؤید بنا دیا ہے، اور میں دونوں قوموں کے اتفاق و اجتماع کو بہت ہی مفید اور منج سمجھتا ہوں، اور حالات کی نزاکت کو محسوس کر کے جو کوشش اس کے لئے فریقین کے عمائد نے کی ہے اس کی میرے دل میں بہت قدر ہے، کیونکہ میں جانتا ہوں کہ صورت حال اگر اس کے خلاف ہوگی تو وہ ہندوستان کی آزادی کو آئندہ ہمیشہ کیلئے ناممکن بنا دے گی، اور دفتری حکومت کا آہنی پنجہ روز بروز اپنی گرفت کو سخت کرتا جائے گا اور اسلامی

اقتدار کا اگر کوئی دھندلا سا نقش باقی رہ گیا تو وہ بھی حرف غلط کی طرح صفحہ ہستی
سے مٹ کر رہے گا۔ (۴۳)

✧ ✧ ✧

۲۱۔ نومبر ۱۹۲۰ء - ص - ۳

۲۲۔ شیخ الہند - پیغام صدارت اجلاس جمعیتہ علماء ہند - ۹۔ ربیع الاول ۱۳۳۹ھ مطابق

۲۱۔ نومبر ۱۹۲۰ء - ص - ۴

شاعری

عام طور سے یہ رائے قائم کر لی گئی ہے کہ شعر و شاعری ”شیوہ رندان بلاکش باشد“۔ یاران طریقت نے اسی پر اکتفا نہ کیا ساتھ ہی یہ بھی کر دکھایا کہ غزلیات میں جابجا ”واعظ“، ”ناصح“، ”محتسب“ کو اپنا ہدف ملامت بنایا۔ شعراء کی روش کوئی نئی نہیں ہے اردو میں یہ چیز فارسی سے آئی اور فارسی میں عربی سے۔ گو فارسی شاعری نے اس میدان میں خاصے پختہ دیکھائے مگر عربیت کو جو اولیت حاصل ہو گئی ہے وہ بہر حال قائم رہے گی۔ اس طرز فکر کا ایک اثر تو یہ ہوا کہ طبقہ علماء کا ادبی دنیا میں جو مقام ہونا چاہئے تھا وہ انہیں نہیں مل سکا دوسری چیز یہ ہوئی کہ ان کی شاعری مطلقاً نظر انداز کر دی گئی۔ اس میدان میں اس بات سے بھی فائدہ اٹھایا گیا کہ علماء نے شاعری کی لامقصدیت کو سمجھتے ہوئے اس سے بے اعتنائی برتی اور میدان سخن دوسروں کے ہاتھ میں آنا گیا جس کا لازمی نتیجہ یہ ہوا کہ غیر شعوری طور پر یہ رائے قائم کر لی گئی کہ ”زبان“ کو سوز و گداز سے کیا ربط۔ دوسری طرف ایسے افراد نے شعر و شاعری کو اپنا شعار بنایا کہ جنکا خود بکھرم قائم نہ رہ سکا تو وہ شعر کی کیا مشنات لگی کرتے نیز اخلاق و آداب کی وہ اعلیٰ قدریں جن پر معاشرہ کی سدھار کا دار و مدار ہے وہ ان کی زندگی میں کلیتہً مفقود ہے۔

ایسے ماحول اور فضا میں کسی عالم باعمل کے ساتھ شعری تصورات قائم کرنا غلط نہیں تو عجیب تر ضرور ہے مگر کیا کیجئے اسکو کہ منطق اور واقعہ میں بڑا فرق ہوتا ہے۔ لوگ خواہ کچھ بھی سمجھیں مگر واقعہ یہ ہے کہ ان حضرات کے شعری نمونے جابجا ادب اردو کی کتابوں میں بکھرے ہوئے ہیں جن کا مطالعہ اس رائے تک پہنچاتا ہے کہ ان حضرات کا تجزیہ کائنات بڑا ہی سچا اور واقعی ہے ان کی شاعری گل و بلبل کی داستان نہیں بلکہ سوز کائنات سے ان کے قلب و دماغ تپ رہے ہوتے ہیں یہ الگ بات ہے کہ انہیں بھی استعارے اور کنائے کی زبان استعمال کرنا پڑتی ہے مگر دونوں کے مطمع نظر میں بعد المشرقین ہے۔ ایک کو ”شراب“ مجرموں کے کٹہرے میں کھڑا کر کے سزا کا مستحق بتاتی ہے اور دوسرے کی ”شراب“ اس کے لئے حیاتِ سرمدی کا باعث ہوتی ہو۔

حضرت شیخ الہند کو قدرت نے بڑی فیاضی سے شعر گوئی کا ملکہ ودلیت کیا تھا۔
ایسا معلوم ہوتا ہے کہ آپ کی ادبی تربیت میں آپ کے والد صاحب کے ادبی ریاض
کو بڑا دخل رہا ہے نیز خاندانی روایات بھی ایک موثر عامل کی حیثیت رکھتے ہیں۔ شیخ
الہند کے والد بزرگوار مولانا ذوالفقار علی صاحب کو ادبیات کا بڑا اچھا ذوق تھا ان کے
ادبی سرمائے عربی زبان کی معرکہ آرا کتابوں کی شرح معانی کی شکل میں موجود ہیں۔
ابو ستام کی حماسہ، دیوان مثنوی، اور سبغہ معلقہ کی از دوثر جس ملک کے ارباب علم سے خراج
تحسین حاصل کر چکی ہیں۔ غالباً یہی وجہ تھی کہ شیخ الہند نے معانی و بدیع کی مشہور
عربی کتاب "مختصر المعانی" کی شرح لکھی، جو اسی ادیب کے سلسلہ کی ایک کڑی ہے،

شیخ الہند کی شخصیت کے انہیں داخلی اور خارجی موثرات نے ان کی زندگی میں سوز
و گداز پیدا کر دیا تھا جس کا لازمی نتیجہ انفعال ہوتا ہے اور یہی انفعالی کیفیات جب الفاظ
تعبیر۔ کنایہ۔ رمز و استعارے کے پیکر میں جلوہ گر ہوتی ہیں تو شعر ہو جاتا ہے چنانچہ
اس زاویہ نگاہ سے شیخ الہند کی شاعری کا مطالعہ ہمیں ان کی داخلیت تک پہنچاتا ہے۔ نیز
ان کی شاعری اپنے مزاج، سچ و صہج اور تیور کے اعتبار سے دبستان دہلی کی پابند اور
مقلد نظر آتی ہے، اور ایسا کیوں نہ ہوتا جب کہ دیوبند کا علمی و ادبی لگاؤ دہلی سے ملتا
ہے نیز اس کے علاقہ کی جغرافیائی حالت بھی بڑی حد تک دہلی کی تابع ہے زبان بھی
کھڑی اور خاصی پنجاب زدہ ہے۔ ذیل میں ہم ان کے مرثیہ کے چند اشعار نقل کرتے ہیں
جس سے اندازہ ہوگا کہ شاعر کو شخصیت کے فقدان کا تنہا غم نہیں ہے بلکہ اس کے ساتھ امت
کی گمراہی و بے راہ روی کا بھی صدمہ ہے۔ شیخ الہند کا یہ مرثیہ حضرت مولانا رشید احمد گنگوہی
کی وفات پر لکھا گیا ہے، بے شبہ اس سے پہلے بھی مرانی لکھے گئے اور بعد میں بھی، مگر
سوز و حزن۔ رنج و الم۔ یاس و حرام و دقیقیت محاکات کا صحیح نمونہ یہ قصیدہ ہے۔ اور
اور فارسی کی وادیوں سے گزرتے ہوئے شیخ الہند عربیت کی سرحد میں داخل ہوتے
ہیں اور پھر وہی کچھ نوک زبان سے ادا ہوتا ہے جو اس سے پہلے خنساء و متمم کے مرانی
میں آچکا ہے میری مراد حقیقت کے اظہار۔ واقفہ کی سچائی، اور الفاظ کا دل کی گہرائی
سے ڈھل ڈھل کر منظوم ہو جانا ہے۔ لکھتے ہیں۔

متاع دہر پر غرہ نہ کر ہے سخت نادانی
غدا سے مور ہیں دیکھا جو کرتے تھے سلیمانی

عجب نادان ہیں جن کو ہے سخت وتاج پر غرہ
کسی کی قیصری باقی رہی اس جا نہ سخا قانی

دریغا صر صر باد حوادث سے ہوئی برباد
کہاں ہے گنج باد آور اور تخت سلیمانی

جہاں ہے خندہ شادی وہاں ہے نوحہ ماتم
جو تاج خسروی بٹھا آج ہے کشکول سامانی

سراغ پاتلک ملتا نہیں پہونچے کہیں ایسے
تلاش رفتگاں میں گر چہ ہم نے خاک ہے چھانی

(۲۴) -

مذکورہ اشعار اپنی صنعت اور فن کی باریکیوں کے لحاظ سے اردو کے کسی بھی اچھے سے
اچھے ”مرثیہ“ کے مقابلہ میں رکھے جاسکتے ہیں۔ شاعران اشعار میں کائنات کی بے ثباتی و
زندگی کی کم مائیگی کا اظہار کرتا ہے اور دلیل میں تار بچھا سمے گزشتہ کی عظیم شخصیات اور
مسلمہ حکومتوں کو پیش کرتا ہے کہ ایران کا عہد ساسانیوں اپنے مخصوص کردار اور روایات
کیوجہ سے تاریخ کا عہد زریں تھا مگر اب اسی ایران میں جو شاہ خسرو کا تاج تھا جس
سے ایران کی عظیم شہنشاہیت کی شوکت قائم تھی وہ اب کا سہ گدائی بن چکا ہے۔ یہی
کائنات کا الٹ پھیر اور یہی فلسفہ زیر و زبر اور یہی کشمکش موت و حیات کا چکر ہے جس
کے باعث کسی شئی کو کسی جا قرار نہیں اور کسی منزل پر ٹھہراؤ نہیں۔

ہزاروں غم ہیں دنیا میں بتائیں نام کس کس کا
غم مرشد ہے پیر مرشد غموں کا ہے یہ وجدانی

خبر بھی ہے کہ اس جان جہاں نے ہم سے منہ موڑا
کوئی بے وجہ ہم اپنے ہوئے ہیں دشمن جانی
(۲۵)

شیخ الہند اس شعر میں اپنے مرشد مولانا گنگوہی، کے وصال کو اپنی زندگی کا سب سے بڑا سانحہ قرار دیتے ہیں، ان کا کہنا ہے کہ یوں تو دنیا میں ہزاروں علم و آلام نے گھیر رکھا ہے، کچھ قوم مسلم کی زبوں حالی اور تباہی، جس پر جتنا غم کیا جائے کم ہے، اور اس پر سے شیخ طریقت کا اس دار فانی سے کوچ کر جانا میرے لئے کیا ہے گویا غم داندوہ کا پہاڑ ٹوٹ پڑا ہے، جس کے باعث زندگی اجیرن ہو گئی، اور ایسا کیوں نہ ہو جب کہ سارے لوگوں میں وہ پیر طریقت اور مرشد کامل تھے تو ان کا غم بھی علم زندگی و آلام روزگار کا مرشد ہے۔ یہی نہیں بلکہ زندگی ان کے بغیر سونی ہے گو ستم لوگ اسے بے وجہ سمجھ رہے ہو۔

نہ ہو صبح وطن کیوں کر بتر شام غریباں سے

فراق دلربا میں گھر ہے رشک کج زندگی کا

خبر ہے جان کو دل کی نہ دلو جان کی پروا

فقط سینہ پہ ہے ہاتھ اور زانو پر ہے پیشانی۔ (۴۶)

انسان ہمیشہ سے نئی صبح کا تصور کرتا رہا ہے اور ہر دن طلوع ہوئی والے سورج

سے اسے نئی دنیا کے خوش آئند تصورات کی جھلکیاں دکھائی دیتی ہیں، یہی وجہ ہے کہ

اردو شاعری میں صبح کا تصور اپنے لفظی جامہ میں پنہائیاں لئے ہوئے ہے مگر ہمارے

شاعر کا یہ عالم ہے کہ وہ "وطن کی صبح" کو "شام غریباں" سے بھی زیادہ بھیانک تصور کرتا

ہے کیوں کہ جن دتچوں سے حیات کے رموز و اسرار وا ہوتے تھے اب وہ بند ہو چکے

ہیں، اس لئے لطف حیات جاتا رہا ہے اور "مرشد" کے چلے جانے سے دشمن جیل کی کوٹھری

کے مانند ہو کر رہ گیا ہے، جو اسے کاٹنے دوڑتی ہے۔ وارفنگی کا یہ عالم ہے کہ نہ تو دل

کو جان کی پرواہ اور نہ جان کو دل کی پرواہ۔ بس سینہ کو بی اور گریہ و ماتم اپنا شعار

بناد کھا ہے، نیز انتہائی خستگی اور شکست خوردگی کے عالم میں نڈھال ہو کر سر کو پہلو میں

ڈال کر بیٹھے ہیں۔ شعر کا ہر ہر لفظ شہادت دیتا ہے کہ یہ صرف "شاعری" نہیں ہے، بلکہ

حقیقت حال اور شاعر کی اپنی آپ بیتی ہے، جو عالم بخودی میں شعر کے قالب میں ڈھل

ترہ پتہ تربت اقدس پہ اس کی ہیں کہ ہوتی تھی

در دولت پہ جس کے نفس امارہ کی قربانی

-(۴۹)-

شاعر کا کہنا ہے کہ روایات صحیحہ اور واقعات ہمیشہ ہی سے موت کے برحق ہونے کا اعلان کرتے رہے ہیں، نیز اس کا یقین بھی ہے مگر یہ تصور میں سمجھی نہ سکا کہ اس طرح اچانک یہ سلسلہ حیات منقطع ہو جائیگا اور ہم سے شیخ کی جدائی ہو جائیگی، چونکہ ناگہانی اور غیر شعور کی واقعات و حوادث ذہن و دماغ اور اعصاب پر بہت برا اثر ڈالتے ہیں، وقتی طور پر حواس معطل ہو جاتے ہیں، ذہن و فکر سلب ہو جاتا ہے، دل و دماغ پر سکتہ طاری ہو جاتا ہے، اور اس وقت تو اور بھی حالت دگرگوں ہو جاتی ہے جب کسی ایسے کی وفات واقع ہو جائے جو مرجع خلایق اور مرشد ہدایت ہو، تو اپنے پیچھے ماتم کناں اور نوحہ خوانوں کا انبوه گراں چھوڑ جاتا ہے، اور یہ لوگ وہ ہوتے ہیں جو اپنی باریکی توجہات کا مرکز اسی ایک ذات کو سمجھتے ہیں چنانچہ اس کے وصال سے ان حلقہ بگوشوں کا وہی حال ہوتا ہے جو شیخ کے گھر ہو جانے سے پروانوں کا ہوتا ہے، ہر ایک پریشان اور ہر ایک ہراساں نظر آتا ہے۔

شاعر کہتا ہے کہ اس وجہ سے ہم اس کی قبر کے گرد بوٹے نظر آتے ہیں کہ انہیں کی چوکھٹوں سے ہمیں بے نفسی - تواضع - انکساری اور بے لوث خدمت کرنے کی تعلیم ملتی تھی جس کا نتیجہ یہ ہوتا تھا کہ "نفس امارہ" کی قربانی ہو جاتی تھی، اور "نفس لوامہ" کو موقع ملتا تھا کہ شر و فساد کی بنیادیں کھوکھلی کر کے "نفس مطمئنہ" کے لئے راستہ ہموار کر دے۔

غبار کو کسے جاناں اب تلک باقی ہے آنکھوں میں

سمائے خاک نظروں میں مری کحل صفا حافی

نہ ہوتے گر جدا قدموں سے اس سالارِ خواباں کے

تو پھر ہم دیکھ لیتے زال دنیا کی نریمانی

حضرت مولانا رشید احمد گنگوہی رحمۃ اللہ علیہ کے مرثیہ کے بعد حضرت شیخ الہند نے دوسرا مرثیہ مولانا عبدالرحیم صاحب راجپوری قدس سرہ کے سانحہ وفات سے متاثر ہو کر بربان فارسی لکھا ہے یہ فقیدہ مسدس ہے، اس مرثیہ کی ایک خصوصیت یہ بھی ہے کہ شاہ عبدالرحیم صاحب کے انتقال کی خبر شیخ الہند کو مالٹا کی نظر بندی کے زمانہ میں پہونچی، اور وہیں یہ مرثیہ لکھا گیا۔ چند اشعار درج ذیل ہیں۔

قبلہ و کعبہ امانی مرد عالم و محافظ مثالی مرد
عارف حکمت یسانی مرد طائر عرش آشیانی مرد

زینت و زیب الف تانی مرد

شاہ عبدالرحیم ثانی مرد

رہنمائے مسالک ایماں رہ گراے منازل یقان

رہ نور و مراحل احساں ساتی بزم وحدت و عونان

زینت و زیب الف تانی مرد

شاہ عبدالرحیم ثانی مرد

رأس صلیار و سید علما رونق افزائے سلقہ فقرا

مسند آرائے محفل عرفا شمع و ہارچ مجلس عزبا

زینت و زیب الف تانی مرد

شاہ عبدالرحیم ثانی مرد

صوفی و صانی و صغی آداب فانی و باقی و نفی ثواب

خاشع و خاضع و رضی رجا لم یکن فاحشا ولا سبیا

زینت و زیب الف تانی مرد

شاہ عبدالرحیم ثانی مرد - (۵۷)

اس مرثیہ میں حضرت شیخ الہند نے جن دلی جذبات کا اظہار کیا ہے اس سے معلوم ہوتا ہے کہ مولانا رشید احمد صاحب گنگوہی کے بعد ان کی عقیدت کا مرکز شاہ عبدالرحیم صاحب

کی ذات بابرکات تھی۔

مالٹا کی اسیری کے زمانہ میں مولانا کے رفیق سفر مولوی حکیم سید نصرت حسین صاحب کاجیل کی کوشٹری میں انتقال ہو گیا۔ مولانا پر اس واقعہ کا بہت برا اثر پڑا۔ افسردگی و پزیردگی کا خاصا غلبہ رہا۔ ملول خاطر ہو کر دروانگیز قطعہ تاریخ لکھا۔ اشعار یہ ہیں۔

فغاں کہ مولوی نصرت حسین حامی دین
کہ بود جہا مع فضل و کمال و لطف و کرم

بہ اسر مالطہ در عین عنفوان شباب
قدم ز قید فرنگ و حیات زد بعد م

بہ غیر قتل و سلاح درجہ شہادت یافت
ز فضل رحمت رب غفور حبیل و عزم

سروش گفت چہ نالی مگر سمنی بینی
ربائی یافتہ از ہر دو قید یک دم - (۵۸)
۱۳۳۲ھ

ان مرثی اور تاریخ قطعات وفات کے علاوہ اور بھی شیخ الہند کے اشعار ہیں۔ جو وفیات سے متعلق ہیں۔ ایک توجذاب دیوان محمد یسین صاحب مرحوم کا قطعہ تاریخ وفات ہے۔ دیوان محمد یسین صاحب حضرت مولانا محمد قاسم صاحب کے خادم خاص تھے شیخ الہند کا یہ قطعہ القاسم جلد ۴ شمارہ ۲ بابت ماہ رمضان المبارک ۱۳۳۱ھ مطابق ۱۹۱۳ء صفحہ ۳۴ پر مطبع قاسمی واقع دیوبند میں چھپا۔

یاد ہجوراں کے نام سے دوسرا قطعہ تاریخ مولانا سید احمد حسین صاحب امر دہوی کی وفات پر ہے۔ مولانا سید احمد حسین صاحب کا مجلسہ تعزیت جس روز دارالحدیث میں ہونے والا تھا، اس روز بعض خدام کی درخواست پر آپ نے اسے لکھ کر دیا، اور مولانا جلیل الرحمن صاحب نے اسے پڑھ کر سنایا۔

گم ہوئی ہے آج صد حسرت ہمارے ہاتھ سے
حضرت قاسم نشانی دے گئے تھے اپنی جو

سید العلماء امام اہل عقل و اہل نقل
پاک صورت پاک سیرت صاحب خلق نکو۔ (۵۹)

شعر سے یہ بات بھی معلوم ہوتی ہے کہ مولانا سید احمد حسین صاحب مولانا
محمد قاسم نانوتوی کے خلفاء میں سے تھے۔

حضرت شیخ الہند نے مراٹی کے علاوہ دوسری اصناف سخن میں بھی طبع
آزمائی فرمائی ہے۔ چنانچہ آپ کے شعری سرمایہ میں مختلف مراٹی کے علاوہ متعدد
قصائد اور دوسرے اشعار بھی ملتے ہیں۔

کل کی ہے بات کہ تھی جہل کی گھنگھور گھٹا
جس طرف آنکھ اٹھاتے تھے محیط عالم
آب حیوان کی طرح علم ہوا ستھا مخفی
ظلمت جہل سے مخلوق تھی اعمیٰ و اصم

حافظ علم تھا اک سینہ صندوق فقط
نہ کوئی حامی و غمخوار نہ کوئی ہمد

رحمت حق ہوئی حامی تو یکا یک اٹھے
چند مردان خدا باندھ کے صف ٹھونک کے خم

یوسف علم شریعت کے خریدار بنے
جمع کس کے سراخلاص سے معدود درم

سلسلہ ڈالا فقیرانہ بنام ایزد

کورہ میں کہ جہاں بیٹھے ہیں ارباب ہم

شوق کہتا تھا بڑھو صنعت کہے ستھا کٹھن
نانوائون کا ستھا کیا کہنے عجب صنیق میں دم

اتنے میں دیکھتے بس کیا ہیں کہ اک مرد خدا
 آرہا تیز روی سے ہے لئے ساتھ علم
 بے نیازی و توکل رخ روشن سے نمود
 قصر منزل کے لئے دونوں قدم تیغ دو دم
 چہرہ خوب سے انوار تواضع طلبا ہر
 نظر نیک سے آثار غنا مستفہم

کس بلا کی تھی نظر پڑتے ہی جس کی فی الفور
 پڑ گئی جان میں جان آہی گیا دم میں دم - (۶۰)
 بانوے اشعار پر مشتمل شیخ الہند کا یہ قصیدہ دارالعلوم دیوبند کے احوال و

واکوائف سے متعلق ہے۔ حضرت شیخ الہند یہ قصیدہ پڑھ کر سنایا جسے سنکر
 سامعین کے دل بیقرار ہو بیٹھے اور آنکھیں پر غم ہو گئیں چونکہ یہ قصیدہ دارالعلوم
 سامنے رکھ کر کہا گیا ہے۔ اس وجہ سے اس میں ہندوستان کی علمی و دینی زندگی
 پر خاص روشنی پڑتی ہے، پہلے جہل و ضلالت کی گھٹا ٹوپ سیاہیوں کا تذکرہ علمی و اخلاقی
 پستی کس قدر آچکی تھی، اور ضرورت اس بات کی متقاضی تھی کہ ایک علم کی شمع
 روشن کی جائے، چنانچہ دارالعلوم دیوبند کی بنیاد ڈالی گئی۔

جہل کو بھی سبھی کہنے لگے اخسار اخسار
 چل دیا پاؤں دے چپکے سے باجخت دزم
 علم کولا کے شریا سے شریا پر رکھا
 آنکھوں سے دیکھ لیا علم عالم یعلم

دولت علم سے سیراب کیا عالم کو
 قاسم علم سبھلا کیوں نہ ہو پھر اسلام

اس کی آواز سقھی بیشک قم عیسیٰ کی صدا

جس کے صدقے سے لیا علم نے دوبارہ حتم - (۶۱)

ان اشعار میں شیخ الہند نے مولانا محمد قاسم صاحب نانوتوی رحمۃ اللہ علیہ کی ان کوششوں کو سراہا ہے، جو انہوں نے قیام دارالعلوم اور اس کے علمی و دینی مقاصد کو بلند کرنے کے لئے کی تھیں، کہ اس کی روشنی اور تابندگی سے لوگوں کو جہل سے نفرت ہو گئی، اور اسے کہنے لگے "کھسک کھسکو" - نتیجہً اسے رخت سفر باندھنا پڑا۔ آگے چل کر مولانا محمد قاسم صاحب کے متعلق کہتے ہیں ان کی آواز میں حضرت عیسیٰ کے لفظ "قم" کی تاثیر سقھی یعنی جس طرح حضرت عیسیٰ علیہ السلام مرد و نکو "قم" کہہ کر قبروں سے زندہ نکال دیا کرتے تھے، اسی طرح آپ کی جدوجہد احیاء علوم نبوت کی راہ میں مفید و کارگر ثابت ہوئی۔

دارغ ہے لفظ قم کو کہ خلافت حق پر

منہ سے اس کے کبھی نکلا نہ خدا ہی کی قسم

لا کو حسرت ہے یہی اور نہ ہوئے کیوں کر

شکل دیکھی نہ کبھی اس کی دعا کی اک دم - (۶۲)

یہ دونوں شعر فرزدق کے اس شعر سے ماخوذ ہیں جو اس نے امام زین العابدین کی شان میں کہے تھے۔ واقعہ یہ بیان کیا جاتا ہے کہ ایک مرتبہ مروان بن حکم حج کرنے آیا ہوا تھا، مجمع بے قابو ہو رہا تھا، مروان کو موقع ہی نہیں مل رہا تھا کہ وہ حجر اسود کا بوسہ لے، بہر حال دھکا کھاتے، گرتے پڑتے پہنچا اور بوسہ دیکر لوٹ ہی رہا تھا کہ دیکھتا کیا ہے کہ مجمع کا ئی کی طرح پھٹ گیا، اور لوگ باادب ہو کر دو رویہ کھڑے ہو گئے، اور درمیان سے امام زین العابدین علیہ السلام حجر اسود کو بوسہ دینے کے لئے چلے۔ مروان نے سجاہل عارفانہ سے کام لیتے ہوئے پوچھا یہ کون ہے؟ سوال سن کر فرزدق نے ان کا تعارف کرانا شروع کیا، اور اسی میں پورا

۶۱ - قصیدہ مع مرثیہ شائع کبرہ کتب خانہ اعزازیہ دیوبند - ص - ۱۸

۶۲ - ص - ۲۲

قصیدہ کہہ ڈالا۔ اسی قصیدہ کا ایک شعر ہے۔

ما قال لا قط الا فی تشہدہ - لولا التثہد کانت لائہ نعم۔ (یہ وہ ہیں جنہوں نے
 "سہیں" کبھی نہ کہا، سوائے کلمہ شہادت اور اگر کلمہ شہادت نہ ہوتا تو ان کا "سہیں" بھی
 ہاں ہوتا۔)

حضرت شیخ الہند کی فارسی کی ایک نظم ہے، جو راندیر ضلع سورت کی بڑی مسجد
 کی تعمیر پر آپ نے کہی تھی، اسی میں تاریخ تعمیر کا بھی ذکر کیا ہے۔ نظم کے چند اشعار
 یہ ہیں۔

برہمت شان صد آفرین است	اللہ اللہ اہل راندیر ..
ز آثار قدیم فاسخین است	تجدید سمودہ مسجد ہے کو
نجلت وہ نقشہاے چین است	دزینت و خوبی و نکوئی
ہر نقش درست و دلنشین است	ہر رنگ کز دل فریب است
فردوس براے مومنین است	بر دے زمین ز رحمت حق
بر ذات عماد نکتہ چین است	بشنو کہ چساں زباں حالش
ہستند بیلں بہترین است	اس مسجد اگر دیگر مساجد
مستولی و امام دین است	حیرت چہ کنی مگر نہ بینی

مسجد کی تعریف و توصیف کے بعد آخری شعر میں تاریخ تعمیر بیان کرتے

ہند

تاریخ بنالیش بے شش و پنج۔ زینا بالناظرین است۔ (۶۳)
 فارسی زبان میں قطعہ تاریخ لکھنے کے بعد ۱۳۳۷ھ میں بھی قطعہ تاریخ رقم
 فرمایا جو حسب ذیل ہے۔

جس گھڑی اتمام مسجد کا ہوا۔ کان میں یہ غیب سے آئی صدا
 ہے یہ اے محمود تاریخ بنا۔ سجدہ گاہ اغنیار با صفا
 اختتام کار مسجد جب ہوا۔ میں نے چاہا گھوٹ تاریخ بنا

ہالفت غلبی نے دکی فوراً ندا - ثانی بیت المقدس ہے صلیب ۱۳۳۳ھ
 بشنوز زبان صفت - سال او ثانی بیت المقدس ۱۳۳۳ھ
 اب ہم حضرت شیخ الہند کا ایک اور فارسی قصیدہ اس غرض سے پیش کریں
 گئے تاکہ یہ جانا جاسکے کہ فارسی ادبیات کا ذوق شیخ الہند کتنا سچا اور پاکیزہ
 رکھتے تھے۔ یہ قصیدہ امیر حبیب اللہ خاں دلی افغانستان کی آمد پر کہا گیا
 تھا، غالباً ۱۹۰۶ء کے آخری مہینوں کی بات ہے یا ۱۹۰۷ء کے ابتدائی دنوں کی۔
 بہر حال، امیر حبیب اللہ خاں کی آمد سے متعلق ہے۔ بجائے کسی تبصرے یا اظہارِ خیال
 کے ہم بعینہ اس عبارت کو نقل کریں گے جو پر و فیسر مولانا سعید احمد صاحب ابر
 آبادی نے اس کی اشاعت کی وقت برہان میں تحریر کی تھی۔

”اگرچہ دنیا میں نہ تو شیخ الہند ہیں اور نہ امیر حبیب اللہ خاں، دونوں مرحوم
 ہو چکے ہیں، لیکن اس قصیدہ میں حضرت اقدس نے لطیف و شیریں زبان میں جن
 دلی جذبات ملی و اسلامی کا اظہار فرمایا ہے، آج اتنے برسوں کے بعد بھی
 مسلمانوں میں ان سے حرارت دینی و ایمانی پیدا ہو سکتی ہے، اور اس سے بخوبی
 اندازہ ہو سکتا ہے کہ ہندوستان میں روایات اسلامی کی پامالی کا منظر شیخ الہند
 کو کس درجہ آتش زیر پا رکھتا تھا، اور وہ کس طرح اسلام کی ”نشاۃ ثانیہ“ کے لئے
 تڑپتے رہتے تھے۔ ان جذبات کو لطیف بیان اور قدرت کلام نے چار چاند لگا دے ہیں۔ (۶۵)
 اس تبصرہ کے بعد قصیدہ کے بعض اشعار ملاحظہ ہوں۔

فزودہ شوکت اسلام و در و رحم رواں آمد

سوئے ہندوستان شاید حبیب اللہ خاں آمد

مہ اسلامیات آمد شہ ایمانیات آمد

امیر شہرواں آمد شہ گیتی ستاں آمد

شمارہ ۱۱۵ جولائی ۱۹۲۶ء - ص ۵۰

۶۴۔ پرو فیسر سعید احمد اکبر آبادی صاحب - مدیر رسالہ برہان دہلی جلد ۱۷، شمارہ ۱۵

۱۱ جولائی ۱۹۲۶ء - ص ۶۵

۶۵۔ پرو فیسر سعید احمد اکبر آبادی صاحب -

نہنگے سوئے بگرد شیر سوئے نیستان آمد
بلک ہند یعنی والی کابلستان آمد

فردغ اختر مابین و نور طالعہم بنگر
سراج ملت و دیں بر سر ما میہماں آمد

فلو بی لک زہر سو بر لب روحانیاں رفتہ
اتینم اہلا و سہلا کلام انس و جہاں آمد

امیر حق پسند و نکتہ داں فضل خداوندست
ز فضل او امیر حق پسند و نکتہ داں آمد

برد ظل الہی قہر ماں مہر ماں بر خلق
فداے رحمت او قہر ماں مہر ماں آمد

بعقل و بخت گر شاہ خوش آمد نے بتاج و تخت
امیر ما بعقل پیر و با بخت جواں آمد

وجود خسرو حامی دین غنقا ست در عالم
بجملہ شاہ دین حق را پاسباں آمد

بہ بجزا بر مہ نیساں و در کفایاں یوسف
بجوئے خشک آب و در چمن سرور و ماں آمد

بجوش خرمی و شادانی صوفی و ملا
ز شوق نعمہ سنجی در شمار شاعران آمد

ہمہ آتش کہ کفار سیہ را کرد خاکستر
بہند وستان پئے سیرانی لب تشنگان آمد

تعالی اللہ آمد از در ما معدلت کیشتہ
کہ بر جوان سخا لیش ماہ و پروین میہماں آمد

شہنشاہ ہے کہ بر بہاے جان از عالم علوی
سنبلین مقدمش در ہند تاج خسرواں آمد

امیر حبیب اللہ خاں دلی کابل کی ہندوستان میں آمد اسلامیان ہند کیلئے مژدہ جہاں فزا سے کم نہ سکتی، غالباً اس کی وجہ یہ بھی ہو سکتی ہے کہ کسی مسلمان بادشاہ کو دیکھ ہوئے خاصا عرصہ گزر چکا تھا، اور شہنشاہیت کے تصورات (جس کے غلی ذائقہ سے مسلمانان ہند کے کام و دین اب تک آشنا تھے) اب تک اپنے دہنوں میں قائم رکھے تھے، یہی وجہ ہے کہ مسلمانوں کے ہر حلقہ نے ان کی آمد کو سراہا اور دلی میں ان کے چند روزہ قیام کو غذا کی بڑی نعمت سمجھا۔ یہاں پر یہ واقعہ غیر دلچسپ نہ ہو گا کہ امیر حبیب اللہ خاں دلی کابل کی دلی میں آمد جمعہ کے دن ہوئی تھی، اور حسن اتفاق سے اسی روز عید الفطر بھی دارق ہو گئی تھی، چنانچہ شام کو جب شہر کے برآوردہ حضرات کا وفد پہنچا تو ڈپٹی نظیر احمد صاحب نے موقع و مناسبت کو دیکھتے ہوئے مشہور عربی شاعر ابوالطیب المتنبی کا یہ شعر ان کی نذر کیا۔

عید و عید و عید جار مجھ سے
وجہ الحبيب و يوم العيد والجمع
روایت یوں بیان کی جاتی ہے کہ امیر حبیب اللہ خاں اس شعر کو سن کر تڑپ اٹھے، اور اچک اچک کر ڈپٹی نذیر احمد صاحب کے خاطر خواہ ہو سے لے ڈالے۔ مرزا فرحت اللہ بیگ کا کہنا ہے کہ ہمارے مولانا بڑے چٹخارے لیکر اس واقعہ کا ذکر کرتے تھے۔ (۶۷)

شیخ الہند مولانا محمود حسن صاحب اپنے مذکورہ قصیدے کے علاوہ تین قصیدے اور بھی کہے ہیں، گو ایک حیثیت سے ہم ان تینوں کو ایک بھی کہہ سکتے ہیں۔ اب ہم ان کے دوسرے قصیدے سے جستہ جستہ اشعار نقل کرتے ہیں۔
زعدلش شمع بر پردانہ شد نار خلیل اللہ
پئے کنجشک بین بال و پر باز آشیاں آمد

۶۶۔ پروفیسر سعید احمد صاحب اکبر آبادی۔ رسالہ برہان دہلی۔ شمارہ ۳ جلد ۶
بابت ماہ مارچ ۱۹۴۷ء۔ ص ۲۳۰

۶۷۔ مرزا فرحت اللہ بیگ۔ ڈپٹی نذیر احمد کی کہانی کچھ میری کچھ ان کی
زبانی۔ ص ۷۸

زانفاس نفیس میر عالی جاہ من کابل

بڑا کسے دولت و دین و اماں دار اماں آمد۔ (۶۸)

امیر حبیب اللہ خاں کی مدح و ستائش کے بعد مسلمانان ہند کی خوشی اور ان کے اظہار عقیدت پر اظہار خیال کرتے ہوئے فرماتے ہیں کہ مسلمانوں کو کیوں نہ خوشی ہو اور وہ کیوں نہ سرشار ہوں کہ مدتوں کے پیاسے ہونٹوں کو برسوں کے بعد کوئی ساقی میسر آیا ہے۔ اشعار ملاحظہ ہوں۔

قلوب مومناں چوں جائے او آمد غلط بود

اگر کوئی مکانش خوشتر از لا مکاں آمد

عجب دارم سراپا حیرتم محو تماشا یکم

کہ نزد تشنگاں یارب چہ شیریں چساں آمد

سپاس حق بجا آرم فروغ بخت را نازم

کہ تیر آرزوے ما غریباں بر نشاں آمد

ز ذکر احتساب او کہ در بتجا نہا رفته

بجائے نالہ ناقوس گلہ بانگ اداں آمد

ہماں زندے کہ برا مضاع زاہد طعنہائے زرد

بریش و جبر و تسبیح مثل دہاں آمد

بکفر و زندہ خوانید بر بندید محملہا

کہ آں غارت گراں الحاد در ہند و ستاں آمد۔ (۶۹)

۱۹۱۳ء میں درہ وانیال کے دہانہ پر انگریزوں اور ترکوں میں زبردست

جنگ ہوئی۔ اس جنگ کی تاریخی نوعیت مسلم تاریخ میں بڑی اہمیت رکھتی ہے کیوں کہ انگریزی سامراج سے مسلم حکومتوں کا جہاں کہیں بھی ٹکراؤ ہوا انہیں پسپا ہونا پڑا لیکن یہی ایک ایسا معرکہ ہے کہ جس میں انگریز طاقت کو منہ کی کھائی پڑی اور فتح و نصرت کے غرور سے سرشار قوم کو شکست و ہزیمت کی شراب چکھنی پڑی۔

۶۸۔ پروفیسر سعید احمد صاحب، آبر آبادی۔ مدیر۔ سالہ ہریانہ دہلی، باب۱، نامہ راج

۱۹۱۳ء شکار و جلد ۱۔ غور۔ ۱۱۱

سامراجیوں کے لئے تو یہ یقیناً تلخ گھونٹ تھیں، لیکن کوئی مسلمانوں کے دل سے پوچھتا کہ اس شکست کے کتنے دور رس اور معنی خیز نتائج مرتب ہو رہے تھے۔ مسلمانان ہند جو بحیثیت مجموعی خلافت کے ماننے والے تھے، ان کی خوشی کا اسی سے اندازہ ہو سکتا ہے، کہ ہندوستان میں قوم مسلم کے واحد نمائندہ مولانا شیخ الہند نے ایک پر جوش اور ولولہ انگیز نظم کہی۔ مالٹا کی جیل کی چہار دیواریوں کے اندر سے اپنے جوش اور ولولہ حیات کا اظہار کیا چند اشعار نمونہ کے طور پر درج ذیل ہیں۔

کیا کہوں اللہ اکبر کیا ہے شان درد نیل
سجدہ گاہ اشقیاء ہے آستان درد نیل

رستم و سہراب کے قصے ہیں تقویم کہن
ہم سے سن لے کوئی آکر داستان درد نیل

بے تکلف آئیں سب اعدا کو دعوت عام ہے
کچھ نہ پوچھو کس قدر بہتا ہے خوان درد نیل

ہم نے یہ مانا نہیں ہیں گو عزیز و منہر باں
لندن و پیرس مگر ہیں میہمان درد نیل

ہر پیاسے کو پلایا جام لبریز اجل
آفریں صد آفریں اے ساقیان درد نیل

بس ہوئی ایسی کہ بس کہنے کو بھی مہلت نہ دی

مرحبا صد مرحبا اے میزبان درد نیل

مست ہوئے ایسے قیامت ہی کو اب آئینے ہوش

اللہ اللہ کون ہے پر مغان درد نیل

خر جو پتیا خمر ہے سمجھو لگے چنیٹی کے پر

اس کو سمجھے گا جو ہو گا راز دان درد نیل

— (۷۰) —

مناسب معلوم ہوتا ہے کہ سلسلہ شعر و سخن ختم کرنے سے پہلے حضرت شیخ الہند کی مناجات کے بھی چند شعر نقل کر دیے جائیں۔

سب مراتب ہیں تری ذات مقدس سے ورے
کس زباں سے کہوں ہے مرتبہ اعلیٰ تیرا

نور خورشید چمکتا ہے ہر ایک ذرہ میں
چشم بینا ہو تو ہر شے میں ہے جلوہ تیرا

بیم دوزخ ہے اسے اور نہ شوق جنت
جس کو مطلوب ہے اک درد کا ذرہ تیرا

بیزرے دیوانوں کو کیا قید علائق سے گزند
دونوں عالم سے بھی آزاد ہے ہر دایرا

دل صد پارہ ہو ہر پارہ میں ہو داغ جنوں
نام کندہ ہو ہر اک داغ پہ مولا تیرا

نفس و ابلیس کے پھندے میں پھنسا ہوں لیکن
دل سے اقرار یہی ہے کہ ہوں بندہ تیرا

ہم سیہ بخت اگر ایسے ہی ناکام رہے
کیسے جائیں گے کہ کیا فضل ہے ربا تیرا

-(۷۱)-

باب چہارم

شیخ الہند محمود حسن کے اصلاحی کارنامے

یہ کلی بھی اس گلستان خزاں منظر میں تھی
ایسی چنگاری بھی یارب اپنی خاکستر میں تھی

گذشتہ ابواب میں ملک کی عمومی حالت اور انگریزوں کے تسلط سے پیدا ہونے والے اثرات کے جائزہ کے علاوہ شیخ الہند کے ابتدائی حالات اور ان کی گراں قدر علمی خدمات پر ہم تفصیل سے روشنی ڈال چکے ہیں، بلاشبہ شیخ الہند کی علمی خدمات عرصہ دراز تک ان کا نام روشن رکھنے کے لئے کافی ہیں، لیکن آئندہ صفحات میں ہم شخصیت کا وہ رخ پیش کر رہے ہیں جو اگر اب تک نگاہوں سے اوجھل نہیں تو دھندلا ضرور رہا ہے، اور اسے وہ تاریخی اہمیت جس کا وہ مستحق ہے اب تک نہیں مل سکی۔ مختلف کتابوں میں، اگرچہ ان کی تعداد بھی کم ہی ہے، لیکن پھر بھی مولانا شیخ الہند کے عام حالات و درس کی خصوصیات اور علمی خدمات کا تذکرہ مل جاتا ہے لیکن آپ کی سیاسی خدمات کا تذکرہ خال خال ہی نظر آتا ہے۔ جس کا سبب ہمارے خیال میں یہ ہے کہ آزادی سے قبل ان واقعات و حالات کی صحیح تفصیل پیش کرنا کچھ آسان کام نہ تھا۔ آزادی کے بعد اس طرف سے بے توجہی اور صرف نظر کی وجہ یہ رہی ہے کہ ذرائع معلومات محدود تر ہو گئے۔ تحریک کے زمانہ میں ان خدمات کو کاغذ کی امانت نہیں بنایا جاسکا۔ لے دیکر اشخاص و افراد جو اس میں شیخ الہند کے شریک اور معاون رہے تھے ان کے حافظہ اور یادداشت کی مدد سے اسے محفوظ کر لینا اگرچہ ممکن تھا، لیکن اس کی طرف بھی کما حقہ توجہ نہ دی جاسکی۔

ایک اور سبب جو آزادی سے پہلے اور آزادی کے بعد دونوں میں مشترک ہے، وہ تذکرہ نویس ذہنوں کا وہ چور ہے کہ کہاں ایک صاحبِ تسبیح و سجادہ بزرگ اور کہاں میدان سیاست و مذہب و سیاست میں فرضی اور خیالی بعد نے بھی ہمیں اس طرف توجہ

یہ سے باز رکھا ہے چنانچہ ہماری نظر سے ایسی متعدد تحریریں گذریں جن میں شیخ الہند کے دامن سے یہ مرحوم "دارغ" دھونے کی کوشش کی گئی ہے، لیکن ہم ان افراد سے کیوں کر کہیں جنہوں نے اس طرح کی کوششیں کی ہیں کہ یہ "دارغ" "دارغ" نہیں، بلکہ یہ پائے کمال کا وہ خلیفہ ہے جس نے شیخ الہند کو اپنی پوری جماعت میں امتیاز اور انفرادیت بخشی ہے۔

شیخ الاسلام حضرت مدنی شیخ الہند کے عزیز شاگرد تھے، اور مالٹا کی اسیری میں آپ کے ساتھ رہ چکے تھے۔ انہوں نے "اسیر مالٹا" اور "نقش حیات" کے صفحات میں ان تاریخی حقائق کو جن تک ان کی رسائی ہو سکی جمع کر دیا ہے۔ اس حیثیت سے یہ دونوں کتابیں بنیادی اہمیت کی حامل ہیں۔ ان دونوں کتابوں کے علاوہ بعض دوسری کتابوں میں بھی اس سلسلہ سے کچھ چیزیں مل جاتی ہیں۔ مگر یہ تاریخی خزانہ بہت ہی منتشر اور بکھرا ہوا ہے، ضرورت اس بات کی ہے کہ اس کو صحیح ترتیب اور مناسب تجزیہ کے ساتھ وہ تاریخی اہمیت دیجائے جس کا وہ مستحق ہے، اور اس طرح دستاویزی حیثیت دیکر قوم کی اہانت قوم کے ہاتھوں میں دیدی جائے۔

آئندہ صفحات میں ہم نے یہی کوشش کی ہے۔ ہم نے اس امر سے احتراز کیا ہے کہ واقعات کی رنگ آمیزی کر کے انہیں افسانوی حیثیت دی جائے، بلکہ کوشش کی ہے کہ واقعات کی ترتیب و تحقیق اس طرح کی جائے جس سے "تاریخیت" پر آپر نہ آ سکے۔

یہ عین ممکن بلکہ ضروری ہے کہ واقعات کو حقیقت پسندانہ نگاہ سے دیکھنے پر ہمیں کچھ ایسے تہ درتہ تاریخی پردے اٹھانا پڑیں جنہوں نے اپنی ظاہری چمک دمک سے نگاہوں کو خیرہ کر رکھا ہے، لیکن ان کے پیچھے غلافوں کے ڈھیر پر لوگوں کی نگاہیں نہیں پڑ سکیں، یہیں اس سلسلہ میں صاف کیا جائے کیوں کہ تاریخ نگاری اور علمی دیانت کا تقاضا ہم سے یہی ہے۔

شاہ ولی اللہؒ کی تحریک کا حسب ضرورت تذکرہ پہلے باب میں کیا جا چکا ہے شاہ صاحب کی تحریک کا رخ اگرچہ اندرون ملک غلط عناصر سے برد آزمائی کی طرف تھا، تاہم اس میں ایسے واضح پیغامات تھے کہ اس کی روشنی میں وقت ضرورت بردنی

طاقت سے الجھنا بھی آسان تھا۔

انیسویں صدی میں سید احمد شہیدؒ کی تحریک کو روشنی شاہ ولی اللہؒ ہی کی تحریک سے ملی۔ سید صاحب کی شہادت کے بعد آپ کے پیروکاروں اور متبعین کی جو جماعت بچ رہی تھی اس نے ۱۸۵۷ء کا میدان کارزار سجایا، جس کا تذکرہ گذر چکا ہے۔ اس اعتبار سے سید احمد شہیدؒ کی تحریک کو شاہ ولی اللہ رحمۃ اللہ علیہ کی تحریک کا پرتو یا نقش ثانی کہا جاسکتا ہے۔ شاہ صاحب کی تحریک کا نقش ثالث شیخ الہند مولانا محمود حسن صاحب کی تحریک ہے جس کی ضرورت کا احساس ۱۸۵۷ء کی ناکامی کے بعد دلوں میں پیدا ہو چلا تھا۔ اسی احساس کا ایک منظر دار العلوم دیوبند کا قیام تھا، جس نے عملاً پر پورے انیسویں صدی کے آخر اور بیسویں صدی کے اوائل میں نکالے۔ یہ اور بات ہے کہ یہ نقش ثالث بھی نقش ثانی کی طرح مکمل کامیابی سے ہم کنار نہ ہو سکا، بلکہ اس کی نوعیت تو کچھ یہ تھی کہ رع۔ اڑنے نہ پائے تھے کہ گرفتار ہو گئے۔ مولانا غلام رسول مہرنے شیخ الہند کی کوشش و کادش کا تجزیہ کرتے ہوئے لکھا ہے۔

”حضرت شیخ الہند اپنی عملی زندگی کے آغاز ہی میں ایک نقشہ عمل تیار کر چکے تھے اور اسے لباس عمل پہنانے کی کوششیں انہوں نے اس وقت شروع کر دی تھیں جب ہندوستان کے اندر سیاسی سرگرمیاں محض برائے نام تھیں۔ ملک کے حالات کسی تیز تحریک کے لئے ہرگز سازگار نہ تھے مسلمانوں پر حیرانی اور افسردگی طاری تھی۔ وہ شریا سے تحت اثری میں جا گرے تھے۔ اور کچھ سمجھ میں نہ آتا تھا کہ اپنی کھوئی ہوئی حیثیت حاصل کرنے کے لئے کون سا راستہ اختیار کریں، اور کس طریق عمل پر گامزن ہوں۔ ایسے اصحاب بہت کم نظر آتے تھے جن کے خلوص پر اعتماد کیا جاسکے، اور جو پیش نظر مقاصد کیلئے بے تکلف ہر قسم کی قربانیوں پر آمادہ ہوں۔ پھر حضرت شیخ الہند کے سامنے ایک بڑی مصلحت یہ بھی تھی کہ دارالعلوم دیوبند کو حکومت کے عتاب سے جتنی الامکان محفوظ رکھیں۔“ (۱)

شیخ الہند کے اس جواب سے جو انھوں نے دارالعلوم کے مقصد قیام کے متعلق دیا تھا، نہ صرف مہر صاحب کے مندرجہ بالا تجزیہ کی تائید ہو جاتی ہے بلکہ اس سے یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ دارالعلوم کے قیام کا مقصود محض علمی قیل و قال نہ تھا بلکہ اس کے بلند نظر بائین کے پیش نظر فکر و فی الہی کا احیاء بھی تھا۔

دیوبند کے تذکرہ میں ہم شیخ الہند کا وہ جواب تحریر کر چکے ہیں، یہاں پھر اس خیال سے پیش کر رہے ہیں کہ بات ذہن میں تازہ ہو جائے۔ مولانا مناظر احسن صاحب گیلانی کے استفسار پر شیخ الہند نے فرمایا کہ۔

”حضرت الاستاذ نے اس مدرسہ کو کیا درس و تدریس و تعلیم کے لئے قائم کیا تھا؟ مدرسہ میرے سامنے قائم ہوا جہاں تک میں جانتا ہوں ۱۸۵۷ء کے ہنگامہ کی ناکامی کے بعد یہ ادارہ قائم کیا گیا کہ کوئی ایسا مرکز قائم کیا جائے جس کے زیر اثر لوگوں کو تیار کیا جائے، تاکہ ۱۸۵۷ء کی ناکامی کی تلافی کی جائے“ (۲)

اسی سلسلہ گفتگو میں فرمایا کہ۔

”صرف تعلیم و تعلم، درس و تدریس، جن کا مقصد اور نصب العین ہے میں ان کی راہ میں مزاحم نہیں ہوں، لیکن اپنے لئے تو اسی راہ کا انتخاب میں نے کیا ہے جس کے لئے دارالعلوم کا یہ نظام میرے نزدیک حضرت الاستاذ نے قائم کیا تھا“ (۳)

شیخ الہند کے اس جواب کی روشنی میں ان کا طرز فکر اور طریقہ عمل بھی واضح ہو جاتا ہے۔ نیز اس مقصد قیام کو مد نظر رکھتے ہوئے لازمی طور پر یہ بات سامنے آتی ہے کہ دیوبند تحریک کا حاصل شیخ الہند کی ذات گرامی ہے۔ باقی جن حضرات نے دارالعلوم کے اس مقصد کو پیش نظر رکھ کر کام کیا، ان سب کی حیثیت شیخ الہند کے متبعین یا پیروکاروں کی ہے۔

مولانا ذوالفقار علی صاحب جب بریلی میں بسلسلہ ملازمت مقیم تھے تو وہیں حضرت شیخ الہند پیدا ہوئے۔ چھ سات سال کی عمر ہو گئی کہ مولانا ذوالفقار علی

۲۔ مولانا مناظر احسن گیلانی۔ سوانح قاسمی جلد دوم۔ ص۔ ۲۲۶

۳۔ ” ” ” ” ” ”

صاحب کا تبادلہ خستہ کے ہنگامہ سے کچھ قبل میرٹھ ہو گیا۔ (۴) میرٹھ ہی سے ۱۸۵۷ء کے ہنگامہ کی وہ چنگاری اکٹھی تھی جس کی آگ نے سارے ہندوستان کو اپنی لپیٹ میں لے لیا۔ شیخ الہند اگرچہ عمر کے ابتدائی مراحل میں تھے، بے شعوری اور ناپختگی کا سن سمجھاتا، چوں کہ ذہن تھے اس لئے واقعات کا مدہم سال نقش دماغ پر باقی تھا، جسے سن شعور نے رفتہ رفتہ واضح کر دیا۔ بڑے ہونے پر جن بزرگوں کی صحبت میسر آئی انھوں نے اس شعور کو پختہ تر کر دیا۔

دیوبند کے مقصد قیام کے متعلق شیخ الہند کا جواب اوپر ہم نقل کر چکے ہیں، دیکھا جائے تو اس کی وجہ یہ معلوم ہوتی ہے کہ دارالعلوم دیوبند جن بزرگوں کی کوششوں اور تمناؤں کا مظہر تھا، وہ خود ۱۸۵۷ء کے معرکہ کشت و خون میں حصہ لے چکے تھے۔ حضرت ساجی امداد اللہ صاحب مہاجر مکی و مولانا رشید احمد گنگوہی، مولانا قاسم نانوتوی وغیرہم کی شرکت جہاد کا تذکرہ گذر چکا ہے۔ یہاں اس کے اعادہ کی ضرورت نہیں۔ ان بزرگوں کو ۱۸۵۷ء کی ناکامی اور اس کے نتائج و اثرات نے بچلین کر رکھا تھا، اور اب ان کو یہ فکر تھی کہ اس کی تلافی کیوں کر ہو، چنانچہ قیام دارالعلوم کے ذریعہ انھوں نے داخلی طور پر انقلابی عناصر پیدا کرنے کی کوشش کی۔ شیخ الہند کی سیاسی کارگزاریوں کے ترتیب وار مطالعہ سے یہ بات واضح ہو جاتی ہے کہ انقلاب کا جو ڈھنگ مذکورہ المصدر بزرگوں کے پیش نظر تھا، اسی طریقہ پر آپ نے بھی اپنی انقلابی کوششوں کو ترتیب دیا تھا۔

یوں تو شیخ الہند کی حیات کا لمحہ لمحہ اسی فکر اور اسی ادھیڑ بن کی نذر ہو، لیکن اس کے جو مظاہر سامنے آئے وہ یہ ہیں، ثمرۃ الترتیب کا قیام، جمعیتہ الانصار کا قیام، دینی مدارس کی بنیاد، نظارۃ المعارف کی سرپرستی، اور سب سے واضح طور پر تحریک ریشمی رومال، جس کے نتیجے میں قید و بند کی صعوبتیں بھی برداشت کرنی پڑیں۔ آئندہ صفحات میں ان سب کا حسب ترتیب تذکرہ کیا جا رہا ہے۔

ۛ ۛ ۛ ۛ

ثمرۃ الترتیب کا قیام

گذشتہ صفحات میں ہم اس طرن اشارہ کر چکے ہیں کہ شروع سے شیخ الہند کے پیش نظر دارالعلوم کے ذریعہ ۱۸۵۷ء کے ہنگامہ میں ناکامی کی تلافی تھی۔ مولانا محمد قاسم صاحب نانوتوی اور مولانا رشید احمد صاحب گنگوہی کی صحبتوں نے اس تصور کو بہت واضح کر دیا تھا چنانچہ شیخ الہند کے شب و روز اسی فکریں گزرتے تھے کہ اس ناکامی کی تلافی کیوں کر ہو، اور اس کے لئے کون سے طریقے اختیار کئے جائیں۔

اندازہ ہوتا ہے کہ شیخ الہند کا تعلیمی دور بھی اس جذبہ اور خیال سے خالی نہیں گذرا۔ تکمیل تعلیم کے بعد ۱۸۶۳ء میں آپ دارالعلوم دیوبند کے باضابطہ مدرس منتخب ہوئے اور ۱۲۹۲ھ مطابق ۱۸۷۵ء میں مولانا محمد قاسم صاحب وغیرہ کے ساتھ حج کے لئے تشریف لے گئے۔ اس سفر کی وجہ سے تقریباً چھ ماہ تک آپ تدریس سے علیحدہ رہے۔ ۱۲۹۵ھ مطابق ۱۸۷۶ء میں سفر حج سے واپسی کے بعد حسب سابق درس و تدریس کا سلسلہ شروع فرمایا۔

چند ہی سال بعد مولانا محمد قاسم نانوتوی کا سانحہ ارتحال پیش آیا، جس نے شیخ الہند کے تصورات و عزائم کو زیر و زبر کر دیا۔ یہاں تک کہ درس و تدریس کے مشغلہ سے بھی دل اچھاٹ ہو گیا۔ اس میں شک نہیں کہ آپ کے لئے یہ غم بہت بڑا تھا، لیکن آخر کب تک رہتا ہوں دوسروں کے سمجھانے اور اپنے عزم و ہمت کے سہارے پھر مشغلہ درس جاری فرمایا۔ (۵)

استاد محترم کے افکار و خیالات اور عزائم کو زندہ جاوید بنا دینے کے خیال سے اسی سال ۱۸۷۸ء میں آپ نے "ثمرۃ الترتیب" نامی ایک تنظیم کی تشکیل کی۔ مولانا محمد میاں اس کا تذکرہ کرتے ہوئے لکھتے ہیں۔

» باخبر حضرات واقف ہیں کہ ۱۲۹۷ھ مطابق ۱۸۷۸ء میں حضرت شیخ الہند اور آپ کے احباب نے فضلار اور بھی خواہان تحریک دارالعلوم دیوبند کی ایک جماعت

بنائی، جس کا نام ”ثمرۃ الترتیب“ (یعنی تعلیم و تربیت کا پھل) تھا۔ ایک عرصہ تک اس جماعت نے کام کیا، مگر پھر وہ بظاہر سست پڑ گئی، اور ۱۸۷۸ء سے تیس سال بعد ایک دوسرے نام سے اس کا ظہور ہوا۔ (۶)

یہ انجمن شیخ الہند کی کوششوں اور آپ کے افکار و خیالات کے اولین منظر کی حیثیت سے وجود پذیر ہوئی۔ اندازہ ہوتا ہے کہ اس کے قیام سے تنظیمی مشکلات کا تجربہ، اور آئندہ اقدام کے سلسلہ میں اس کے بانیین اور منتظمین کو طریقہ کار اور طرز عمل کے تعین کا سلیقہ بھی اس سے حاصل ہوا۔

یہ تحریک اس وقت محدود پیمانہ پر چلائی گئی، جس کا فائدہ بہر حال کچھ نہ کچھ سامنے آیا۔ یہی کیا کم ہے کہ اس کی روشنی میں آئندہ تحریک کیلئے کوئی واضح قدم اٹھانا ممکن ہو سکا۔ مولانا محمد میاں کی مندرجہ بالا تحریر سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ انجمن زیادہ دنوں تک سرگرم عمل نہ رہ سکی۔ شاید اس کا سبب یہ ہو کہ حالات دن بدن اس کے دائرہ کار سے زیادہ کے طالب ہو رہے تھے۔

بہر حال یہ مختصر تحریک جو بظاہر جلد ہی ختم بھی ہو گئی، لوگوں کے ذہنوں کو ایک پیغام دے گئی، جس نے آئندہ ان کے لئے مشعل راہ کا کام کیا۔

جمعۃ الانصار کا قیام

اس سے پہلے ہم یہ تحریر کر چکے ہیں کہ شیخ الہند کی کارگزاریوں کے غائر مطالعہ سے یہ بات معلوم ہوتی ہے، کہ آپ نے اپنے ذہن میں انقلاب کا جو نقشہ تیار کیا تھا، اور اس کے لئے جو طریقہ کار اختیار کیا، وہ اپنے بزرگوں مولانا محمد قاسم صاحب، حضرت حاجی امداد اللہ صاحب اور مولانا گنگوہی کے طرز پر تھا، یعنی قوم کی مذہبی بنیادیں اس قدر استوار و مستحکم کر دی جائیں کہ ہر وہ چیز جو دوسری راہوں سے آگے اس کے سپہاں ناقابل قبول ٹکھڑے۔ نیز مذہبی بنیادوں پر کام کر نیکا ایک مقصود یہ بھی تھا کہ عوام میں صحیح دینی روح پھونک کر انہیں متحد کیا جائے، تاکہ جب وقت

پڑے وہ بلا پس و پیش میدان کارزار میں در آئیں۔ شیخ الہند کی کوششوں کا جو شخص بھی مرتب طور پر مطالعہ کرے گا، اکیلے یقین ہے وہ اسی نتیجہ پر پہنچے گا۔ حضرت شیخ الہند نے رمضان المبارک ۱۲۹۱ھ میں انتہائی غور و خوض کے بعد "جمعیت الانصار" کے نام سے ایک وسیع تنظیم کا خاکہ مرتب کیا۔ دارالعلوم دیوبند چونکہ دن بدن وسعت اختیار کرتا جا رہا تھا، اور اس کے طالب علموں میں ملک کے مختلف حصوں کے علاوہ صوبہ سرحد اور افغانستان وغیرہ سے بھی کافی تعداد میں طلباء آنے لگے تھے، شیخ الہند نے اس طرح سب کو متحد کرنے اور ان کے ذریعہ دوسروں کو قریب لانی کا منصوبہ بنایا۔ (۷)

دارالعلوم میں اس وقت تک متعدد جلسہ ہائے دستار بندی ہو چکے تھے۔ شیخ الہند نے اپنے مذکورہ بالا مجوزہ پر وگرام کی ہمسہ گیر اشاعت کے لئے جلسہ دستار بندی کو عمدہ ذریعہ خیال کیا۔ یوں کبھی حالات سیاست کے نام پر کچھ کرنے کیلئے سازگار نہ تھے، اس کے برعکس مذہبی راہوں سے کوئی کام نسبتاً آسان سمجھا جاتا تھا۔ (۸)

اس خیال سے ۱۹۱۰ء میں ایک عظیم الشان جلسہ دستار بندی کیا گیا۔ مستحقین دستار فضیلت کی تعداد اگرچہ چھ سو کے قریب تھی، لیکن سب نہ سہے، اس لئے اس اجلاس میں دو سو علماء کے دستار فضیلت باندھی گئی۔ اس جلسہ میں ملک کے کونے کونے سے آکر لوگوں نے شرکت کی، حاضرین کی تعداد کا اندازہ کوئی تیس ہزار کے قریب کیا گیا ہے، جس میں علماء و صالحین اور اولیاء اللہ کی تعداد سیکڑوں سے متجاوز تھی۔ اسی اجلاس سے رسالہ "القاسم" کے اجراء کا اعلان ہوا، اور اسی میں جمعیت الانصار کے مقاصد اور نظام کار کی بھی تشہیر کی گئی، اور مولانا عبید اللہ سندھی جو اس کے لئے موزوں ترین آدمی تھے، انہیں جمعیت الانصار کا ناظم بنایا گیا۔ (۹)

۷۔ مولانا سید محمد میاں۔ علماء حق جلد اول۔ ص۔ ۱۳۰

۸۔ "۔ ص۔ ۱۳۰ - ۱۳۱

مولانا سندھی نے جمعیتہ الانصار کے حسب ذیل بنیادی مقاصد کا اعلان کیا۔
 الف :- قرآن پاک و حدیث شریف کے اسرار و لطائف سے عام مسلمانوں کے کان مالوس ہوں۔

ب :- عقائد و اعمال کی اصلاح کے متعلق علمی مضامین پڑھے جائیں۔
 ج :- مسلمانوں کے مذہبی علوم و معارف کی حفاظت و اشاعت کے وسائل پر غور و فکر اور مدارس کی اصلاح و عمارت پر خصوصاً بحث و مشورہ ہو۔۔۔ ان سب امور میں کامیاب ہونا اس پر موقوف ہے کہ مختلف اوقات اور متفرق مقامات میں جمعیتہ الانصار کی جانب سے ایسے شاندار جلسے ہو کر ہیں جن میں اسلام کی برگزیدہ جماعت مسلمانوں کی دینی و دنیوی فلاح کے متعلق کچھ مفید ہدایتیں لوگوں کے گوش گزار کر سکے، نیز ان جلسوں میں خدا اور رسول کی سچی تعلیمات اور بزرگان سلف کے حوصلہ افزا کارنامے سن کر افراد قوم کے مردہ دلوں میں روح تازہ سپھونکے کی کوشش کی جائے۔ (۱۰)

مولانا عبید اللہ سندھی دارالعلوم دیوبند سے تکمیل تعلیم کے بعد جب سندھ واپس ہوئے تو ایک عرصہ تک خاموشی سے مطالعہ اور غور و فکر میں منہمک رہے جس میں زیادہ تر فکر ولی اللہی آپ کا موضوع مطالعہ رہا کچھ عرصہ کے بعد آپ نے خود فکر ولی اللہی کی تردید و اشاعت کا کام سنبھال لیا تھا اور حجۃ اللہ البالغہ کی تعلیم بڑے زور و شور سے دے رہے تھے۔ اسی کی روشنی میں اپنے شاگردوں کی مختصر سی جماعت بھی بنالی تھی۔ (۱۱)

شیخ الہند ان سب حالات سے باخبر تھے اس لئے جب آپ نے جمعیتہ الانصار کا خاکہ مرتب فرمایا تو اس کے لئے آپ کی نظر انتخاب مولانا سندھی پر پڑی، جو اپنے سابقہ حالات کیوجہ سے شیخ الہند کے ذہن و فکر سے قریب تر تھے۔

دستار بندی کے اسی اجلاس میں یہ طے کر لیا گیا تھا کہ جمعیتہ الانصار کا پہلا

۹۔ مفتی عزیز الرحمن بجنوری۔ تذکرہ شیخ الہند۔ ص۔ ۱۴۷ - ۱۴۸

۱۰۔ مولانا حبیب الرحمن۔ مدیر رسالہ القاسم زریح الاول ۱۳۲۹ھ مطابق ۱۹۱۲ء۔

۱۱۔ مولانا عبید اللہ سندھی۔ کابل میں سات سال۔ ص۔ ۹۸ - ۱۰۲

اجلاس مراد آباد میں ہو گا۔ چنانچہ اس سے فراغت کے بعد جمعیت الانصار کے اجلاس کی طرف توجہ دی گئی، اور جمعیت الانصار کا پہلا عظیم الشان اجلاس مراد آباد میں ۱۵-۱۶-۱۷ اپریل ۱۹۱۱ء کو منعقد ہوا۔

انہیں دنوں مراد آباد شہر میں طاعون کی وبا پھیلی ہوئی تھی، اس لئے کلکٹر نے جلسہ کی ممانعت کر دی، لیکن منتظمین جلسہ نے کلکٹر سے کہا کہ ہمارا عقیدہ ہے کہ علماء کی تشریف آوری سے طاعون ختم ہو جاتا ہے۔ یہ کچھ اس قدر موثر انداز میں کہا تھا کہ کلکٹر کے دل میں بات اتر گئی، اس نے جلسہ کی اجازت دیدی۔ اللہ تعالیٰ نے ان کہنے والوں کی لاج رکھ لی کہ شہر سے طاعون واقعی ختم ہو گیا۔ (۱۲)

مولانا عبید اللہ سندھی ناظم جمعیت الانصار نے جلسہ کی روداد میں جمعیت الانصار کی ابتدا کا ذکر کرتے ہوئے تحریر فرمایا تھا:-

”رمضان ۱۹۱۱ء کی ستائیسویں شب بھی عجیب زندگی بخش اور مبارک شب تھی جبکہ ہم چند ضعیف الاثر طالب علموں نے اپنے حقیقی مربیوں سے جمعیت الانصار کے افتتاح کی درخواست کی، اور گو جمعیت کے وسیع مقاصد ہم غریبوں کے ہیامہ مقدرت سے زائد معلوم ہوتے تھے، مگر ہمارے اکابر نے اپنی عالی قدر تائید و امداد کے وعدے کے ساتھ ان کو شرف قبول بخشا، اور غایت شفقت سے جمعیت کی سرپرستی منظور فرمائی۔ جن لوگوں نے اس وقت جمعیت کے بلند مقاصد پر نظر فرما کر شیخ چلی کے خیالات سے تشبیہ دی تھی، وہ بیشک ہمارے خستہ حالی اور بے سروسامانی کے اعتبار سے بالکل درست تھی۔ لیکن میں معاف کیا جاؤں اگر یہ کہوں کہ انھوں نے ہمارے بزرگوں کی ہمت و اخلاص اور توجہ الی اللہ کا ہرگز کافی طور پر اندازہ نہیں کیا۔“ (۱۳)

شیخ الہند کی سرپرستی اور مولانا سندھی کی نظامت میں جمعیت الانصار نے کافی ترقی کی، جو بالواسطہ طور پر خود دارالعلوم دیوبند کی شہرت اور ترقی کا ذریعہ بنی۔ ملک کے مختلف حصوں میں مسلمانوں نے اس تحریک اور اس کی کارگزاریوں سے دلچسپی

۱۲۔ مولانا سید محمد میاں۔ علماء حق جلد اول۔ ص۔ ۱۳۲

۱۳۔ مولانا حبیب الرحمن۔ مدیر رسالہ القاسم۔ ربیع الثانی ۱۹۲۹ء مطابق ۱۹۱۲ء جلد اول شماره ۱ ص۔ ۵

لینا شروع کیا۔ مراد آباد میں جمعیت الانصار کے پہلے اجلاس منعقدہ ۱۵-۱۶-۱۷-۱۸ اپریل ۱۹۱۱ء میں مولانا سندھی نے جمعیت الانصار کے حسب ذیل تفصیلی اغراض و مقاصد کا اعلان کیا۔

جمعیت الانصار کے اغراض و مقاصد

جمعیت الانصار مدرسہ عربیہ دیوبند کے فارغ التحصیل طلباء کی اس مددگار جماعت کا نام ہے، جو مخصوص شرائط کی پابند ہو کر مدرسہ کی ہمدردی میں ہر طرح پر حصہ لے یا بالفاظ دیگر سرپرستان مدرسہ دیوبند کے دست و بازو بن کر کام کرے۔ اس جمعیت کی غرض مدرسہ کے مقاصد کی تائید و حمایت اور اس کے پاک اثر کی ترویج و اشاعت ہے، ملکی معاملات سے اس کو کوئی تعلق نہیں۔ اس جمعیت کے ارکان مدرسہ عالیہ دیوبند کے سابق تعلیم یافتہ حضرات ہیں، جن میں سے ہر ایک کا فرض ہے کہ مدرسہ کی تعلیمی، انتظامی، اور مالی ترقی میں پختہائی کوشش کرے۔

ان فرائض کے ادا کرنے کے لئے جمعیت نے پانچ شعبے قرار دیے: الف۔ تکمیل التعليم۔ ب۔ نظام التعلیم۔ ج۔ الارشاد۔ د۔ التالیف و اشاعت۔ ۴۔ جلسہ علمیہ۔ درجہ تکمیل میں حضرت مولانا محمد قاسم صاحب قدس سرہ کی تالیفات اور شاہ ولی اللہؒ اور ان کے خاندان کی کتابیں مثلاً حجۃ اللہ البالغہ۔ خیر کثیر۔ عبقات۔ تکمیل الاذیان اور حضرت مجدد صاحب الف ثانی کے بعض مکتوبات پڑھائے جائیں گے۔ علم تفسیر۔ کلام و ادب و غیرہ فنون کی اعلیٰ کتابیں بھی داخل درس ہوں گی۔ تقریر و تحریر کی خاص مشق کرائی جائیگی۔ طریقہ درس و انتظام سکھایا جائیگا۔ (۱۴)

مدرسہ عربیہ دیوبند کی سرپرستی جو مدرسہ قبول کرے، اور اس کے نظامات تعلیمیہ اپنے یہاں نافذ کرے، کہ ایسے مذکر (واعظ) اور خطیب تیار کرے جو مختلف زبانوں میں اسلامی خدمت بوجہ احسن ادا کریں، اور تحریری و تقریری مناظرہ کرنے والے

ایسے فاضل تیار کئے جائیں جو مشرکین - دہریہ - ملحدین - اہل کتاب اور معتدعین پر اتمام حجت کر سکیں۔

حضرت شاہ ولی اللہ صاحب کے خاندان یعنی حضرت شاہ عبدالعزیز صاحب - شاہ عبدالقادر صاحب - شاہ رفیع الدین صاحب - شاہ محمد اسماعیل صاحب اور شاہ محمد اسحاق صاحب - اور مولانا محمد قاسم صاحب اور مولانا رشید احمد صاحب کی تالیفات و تصنیفات کی حفاظت یعنی کتب خانہ مدرسہ عالیہ میں جمع کرنا اور اشاعت بذریعہ طبع و نسخ ہوگی، اور اسی منہاج پر جدید رسائل - کتابیں مختلف زبانوں میں تصنیف و شائع کرائی جائیں گی۔

موسم الانصار

جمعیت الانصار کا وہ جلسہ علمیہ جس میں - قرآن و حدیث شریف کے اسرار و لطائف بیان کئے ہوں - اصلاح عقائد و اخلاق و اعمال کے متعلق علمی مضامین پڑھے جائیں - مسلمانوں کے مذہبی علوم کی حفاظت و اشاعت کے وسائل پر غور و تدبیر کی اصلاح و عمارت پر خصوصاً بحث و مشورہ ہو اور تجاویز پر عمل کا تہیہ ہو - ایسا جلسہ "موسم الانصار" کے نام سے موسوم ہوگا - اس کی شاخ قاسم المعارف کے نام سے موسوم ہوگی - (۱۵)

یہ شاخ شروع ہی میں مراد آباد میں قائم ہوئی تھی بعض کاغذات دیکھنے سے معلوم ہوتا ہے کہ مولانا سندھی نے جمعیت الانصار کی شاخ "قاسم المعارف" سندھ میں بھی قائم کی تھی - قاسم المعارف کی شاخیں بعض دوسری جگہوں پر بھی قائم ہوئیں جنکے زیر اہتمام مجالس و عظ و تقریر کا انعقاد ہوتا رہا۔

اسی مذکورہ اجلاس میں یہ بھی طے ہوا تھا کہ "موسم الانصار" ہر سال کسی ایسے ضلع میں منعقد ہوا کرے گی، جہاں اس کی خواہش اور ضرورت محسوس کی جائے، یا وہاں کے مسلمان از خود اس کے لئے دعوت دیں - (۱۶)

سے مستفید فرمایا۔ (۱۷)

موتھرا الانصار کی منظور شدہ تجاویز

کرے جس کی بخواہ ۱۲۵/۳۰ روپے سے کم نہ ہو۔

پہونچاے۔

۴۰ روپے ماہوار تک وظائف ان کے واسطے جاری کرے۔

۱۵۔ مولانا حبیب الرحمن - مدیر رسالہ القاسم ماہ ربیع الثانی ۱۳۲۹ھ مطابق ۱۹۱۲ء

جلد اشمار ۹۵ - ص - ۸ - ۱۳ .

- 14

- 14

۳۔ جمعیت مدرسہ عالیہ دیوبند میں ایک ایسی جماعت کھولے جو قرآن شریف پر مخالفین اسلام کے ان اعتراضات کا جواب دے سکے جو عربی و اردو زبان میں ہوں۔ ان زبانوں کے سوا دوسری زبانوں کے اعتراضات متعلقہ قرآن مجید کے جوابات جمعیت دینے کی ذمہ دار نہیں۔

۵۔ مساجد کے انتظام و امامت کیلئے اگر کسی جگہ کے لوگ جمعیت سے خواہش کریں تو وہ ان کے لئے لائق عالم امامت و وعظ کیلئے بہم پہنچا دے۔

۶۔ قرآن شریف اور دینی کتب کی طبع و تجارت کیلئے مسلمانوں کو آمادہ کرنا اور ان کیلئے ان کو دوسری قوموں کا محتاج نہ رہنے دینا۔

۷۔ ایسے چھوٹے چھوٹے رسائل بکثرت مفت شائع کرنا جن میں عقائد اسلام کی تعلیم۔ فرقہ آریہ کے جوابات اور وفاداری گورنمنٹ کی ہدایات ہوں۔ (۱۸)

۸۔ حالانکہ ضرورت اردو اور عربی سے زیادہ دوسری عالمی اہمیت رکھنے والی زبانوں میں اعتراضات کے جواب دینے کی تھی مگر میں اعتراضات تازہ بتازہ رہتے ہیں عربی میں جو اعتراضات آتے ہیں وہ بالعموم ان زبانوں سے ترجمہ ہو کر ہی آتے ہیں۔ بالخصوص اردو زبان میں۔ ترجمہ ہو کر آتے آتے ان پر اتنی منزلیں اور اتنی مدت گزر جاتی ہے کہ اعتراضات کی نوعیت بھی بسا اوقات بدل جاتی ہے اور بات اس سے کہیں آگے پہنچ جاتی ہے۔ اس طرح ہماری قوتیں وقت کے مسائل سے سالہا سال پیچھے کے مسائل پر صرف ہوتی ہیں۔

ہماری اس بات کا مقصود یہ نہیں کہ اردو عربی میں جواب دینا یکسر خالی از نفع ہے بلکہ مقصود یہ ہے کہ مسئلہ کی اصل اہمیت کی طرف توجہ دلائی جائے، یہ ضرورت اس وقت جس قدر تھی، آج بھی اسی طرح تازہ ہے۔

جمعیت الانصار کا دوسرا اجلاس

دوسرے سال ۱۴-۱۵-۱۸۔ اپریل ۱۹۱۲ء مطابق ۷-۸-۹۔ ربیع الثانی

۱۸۔ مولانا حبیب الرحمن۔ مدیر رسالہ القاسم ماہ ربیع الثانی ۱۳۷۹ھ مطابق ۱۹۱۲ء

جلد شمارہ ۹۔ ص۔ ۱۳-۱۵

۱۳۳۰ھ کو جمعیت الانصار کا دوسرا اجلاس میرٹھ میں مولانا اشرف علی ستھانوی نور اللہ مرقدہ کی صدارت میں منعقد ہوا۔

اجلاس مذکور میں صدر جلسہ مولانا ستھانوی اور مولانا شبیر احمد عثمانی وغیرہ علماء و اکابر وقت کی متعدد مفید تقریریں ہوئیں۔ اس اجلاس کی کاروائی دیکھنے سے اندازہ ہوتا ہے کہ اس میں اجلاس اول منعقدہ مراد آباد کی منظور شدہ تجاویز کو عملی شکل دینے کی بھرپور کوشش کی گئی ہے۔

اس کے علاوہ مذکورہ اجلاس میں شبینہ اسکول قائم کر نیا بھی پروگرام طے ہوا اور "الانصار" نامی ایک ترجمان بھی نکالنے کی تجویز طے ہوئی۔ (۱۹)

انگریزوں پر اسکار و عمل

جمعیت الانصار کے مذکورۃ الصدر اغراض و مقاصد اور مؤتمر الانصار میں منظور شدہ تجاویز کو بظاہر بے ضرر سی سمجھیں لیکن اس کے باوجود انگریزوں نے اس کی طرف سے بے اطمینانی محسوس کی۔ کسی ہندوستانی جماعت سپر جبکہ اس کا تعلق علماء سے ہو جنہوں نے انگریزوں کو اس سے قبل سخت ترین دشواریوں میں مبتلا کر دیا تھا، اس کے زیر سایہ کوئی بڑا اجتماع ان کی توجہ اپنی طرف کھینچنے کیلئے کافی تھا۔ چنانچہ اس کے باوجود کہ ایک تجویز حکومت کی وفاداری کی پاس کردی گئی تھی مگر انگریز مطمئن نہ رہ سکے، اور اس کی کارگزاریوں پر نظر رکھی جانے لگی۔ مراد آباد میں منعقدہ پہلے اجلاس کے ختم ہوتے ہی صدر جلسہ مولانا احمد حسن صاحب سے پوچھ چچھ ہوئی، اور حضرت شیخ الہند کی آمدنی پر ٹیکس لگا دیا گیا۔ (۲۰)

دیوبند کے ارباب حل و عقد اور جمعیت الانصار

جمعیت الانصار کی جانب سے انگریزوں کی بے اطمینانی سمجھ میں آنی والی چیز ہے البتہ حیرت

دارالعلوم کے ان اربابِ لبست و کشاد پر بے جھجھوں نے مولانا سندھی کے نام کی آرٹ میں اس کے خلاف ایک طوفان برپا کر دیا۔ یہاں تک کہ جمعیت الانصار کا کام دارالعلوم کے دائرہ میں رہ کر مولانا سندھی کے لئے ناممکن ہو گیا اور انھوں نے آخر کار شیخ الہند کے ایہار پر دارالعلوم چھوڑ دیا۔ جمعیت الانصار کو مولانا سندھی کی علمدگی کے بعد زندہ رہی لیکن اس کی وہ روح اور مقصد فوت ہو گیا جو شیخ الہند اس سے لینا چاہتے تھے مولانا سندھی اس کے لئے واحد موزوں شخص تھے، اس لئے جمعیت الانصار مولانا سندھی کی علمدگی کے بعد ارباب دارالعلوم کے اپنے مقصد برآری کا ذریعہ بن کر رہ گئی۔ عاشا دکلا ہمارا مقصود یہ نہیں کہ انھوں نے اس سے اپنا ذاتی نفع کرنا چاہا۔ بیشک انھوں نے اسے دارالعلوم کی بہبود کے لئے استعمال کرنا چاہا، لیکن حضرت شیخ الہند کی سطح فکر اور بلند مقصد سے ان لوگوں کی پرواز خیال کو سوں دور تھی۔

مناسب معلوم ہوتا ہے کہ اس سلسلہ میں اپنی طرف سے کوئی بات پیش کرنے کے بجائے شیخ الاسلام حضرت مدنیؒ اور تذکرہ شیخ الہند کے مصنف مفتی عزیز الرحمن صاحب بجنوری کے خیالات ان حالات کے متعلق پیش کر دیئے جائیں، پھر اسی کی روشنی میں مناسب تجزیہ اور صحیح محاکمہ کیا جائے۔ حضرت مدنی تحریر فرماتے ہیں۔

”انھوں نے (دارالعلوم کے اربابِ اہتمام) مولانا عبید اللہ سندھی کی سرگرمیوں کو نہ صرف دارالعلوم دیوبند بلکہ عام مسلمانوں کیلئے بھی خطرناک تصور کیا، اور اپنے خیالات کے مطابق ضروری سمجھا کہ مولانا سندھی کا تعلق اس مرکز سے نہ رہے۔ اسی زمانے میں اتفاق سے چند علمی مسئلوں میں مولانا سندھی اور دارالعلوم کے دوسرے علماء کے درمیان اختلاف پیدا کر دیا گیا۔ اسی اختلاف کو وجہ قرار دیکر مولانا سندھی کو دارالعلوم سے علمدہ کر دیا گیا۔ . . . اس اختلاف نے اگرچہ دارالعلوم کے اساتذہ۔ ملازمین اور عام طلباء کو حضرت مولانا سندھی سے بہت زیادہ بعید کر دیا تھا، لیکن حضرت شیخ الہند قدس اللہ سرہ العزیز سے تعلق میں کوئی فرق نہیں آیا۔ خفیہ آمد و رفت جاری رہی، رات کی اندھیریوں میں دیوبند کے باہر ملاقاتیں ہوتی تھیں، اور ضروری باتیں انجام دی جاتی تھیں۔ (۶۱)

حضرت مدنی کی اس تحریر سے تین باتیں واضح طور پر معلوم ہوتی ہیں۔

۱۔ حضرت مدنی اس اختلاف کو حقیقی اور دائمی نہیں سمجھتے جیسا کہ ان کی تحریر سے ظاہر ہے۔

۲۔ حضرت شیخ الہند بھی اس اختلاف کو کوئی اہمیت نہیں دیتے اور اس کی وجہ سے مولانا سندھی سے ان کے تعلقات میں کوئی فرق نہیں پیدا ہوتا ہے۔

۳۔ بذات خود کوئی کدورت نہ رکھنے کی وجہ سے شیخ الہند مولانا سندھی سے ملنے میں لیکن لوگوں سے چھپ کر اس سے معلوم ہوتا ہے کہ شیخ الہند یہ محسوس فرماتے تھے کہ علانیہ اس طرح کی ملاقاتیں ان کے اور ارباب دارالعلوم کے درمیان بھی دیوڑیں کھڑی کر دیں گی، اور خواہ مخواہ ان لوگوں سے الجھ کر وقت ضائع کرنا ہو گا۔

مفتی عزیز الرحمن صاحب کسی قدر وضاحت کرتے ہوئے تحریر فرماتے ہیں۔

”ارباب اہتمام دارالعلوم دیوبند مولانا سندھی کی ان سرگرمیوں کو اپنے اور دارالعلوم دیوبند کے لئے خطرہ کی ٹھنڈی سمجھتے تھے اور اس خطرہ کو مول لینے کیلئے ارباب اہتمام کسی طرح تیار نہ تھے، اس لئے انھوں نے علامہ سندھی کے خلاف چند مسائل نکال کھڑے کئے تاکہ ان کو دارالعلوم سے یہ کہہ کر نکال دیا جائے کہ وہ اکابر کے مسلک سے ہٹ گئے ہیں، یا گمراہ ہو گئے ہیں، یا ان کے نظریات گمراہ کن ہیں، لہذا ایسے شخص کا دارالعلوم کی چہار دیواری میں رکھنا طلباء کے لئے مضر ہے چنانچہ ارباب اہتمام نے چند مسائل کھڑے کئے اور مولانا کشمیری اور علامہ عثمانی کی ٹکمر علامہ سندھی سے کرا دی۔ دیوبند میں ان ہر سہ حضرات کے درمیان مناظرہ ہوا جو حقیقت میں مولانا سندھی کے نکالنے کے لئے ایک بہانہ تھا، چنانچہ مولانا سندھی کے خلاف ایک ہلڑ بازی کھڑی کر دی گئی اور ان کی پوزیشن کو ملک میں مجروح کرنے کی ناکام کوشش کی گئی“۔ (۲۲)

حضرت مدنی نے اپنی تحریر کے ذیل میں مولانا سندھی کے نام مولانا انور شاہ کشمیری کا ایک پیغام درج کیا ہے، اس سے بھی مسئلہ کے بعض پہلوؤں پر روشنی پڑتی ہے۔ مولانا

۲۱۔ مولانا سید حسین احمد مدنی۔ نقش حیات دوم۔ ص۔ ۱۴۴

۲۲۔ مفتی عزیز الرحمن بجنوری۔ تذکرہ شیخ الہند۔ ص۔ ۱۷۴

مدنی تحریر فرماتے ہیں کہ مولانا انور شاہ صاحب نے مولانا سندھی کے نام مکہ معظمہ کے قیام کے زمانہ میں یہ پیغام بھیجا تھا کہ :-

”قیام دیوبند کے زمانہ میں غلط فہمی کیوجہ سے میں آپ کے لئے تکلیف کا باعث بنا تھا اب میرے دل میں آپ سے کوئی رنج نہیں ہے، امید ہے کہ آپ بھی معاف فرمائیں گے۔“ (۲۳)

مفتی عزیز الرحمن صاحب مولانا کشمیری کے اس پیغام کو نقل کرنے کے بعد تحریر فرماتے ہیں :-

”سوال یہ ہے کہ اگر یہ سب کچھ علمی اختلافات تھے تو کیا یہ اختلافات اس قابل تھے کہ ایک سرگرم کارکن کو ضائع کر دیا جائے؟ اور کیا پھر یہ حالات صرف علامہ سندھی ہی کے پیدا کئے ہوئے تھے؟ اگر غور کیا جائے تو اصل تحریک کے محرک اعلیٰ حضرت شیخ الہند تھے لیکن حضرت شیخ الہند سے کون ٹکرا لیتا۔ حقیقت یہ ہے کہ جمعیت الانصار کے پروگرام اس کی تباہی و تخریب سے جہاں انگریزوں کو بوکھلاہٹ تھی وہاں دارالعلوم دیوبند کے ارباب اہتمام کے اقتدار پر بھی شدید ضرب واقع ہو رہی تھی جس کے لئے انھوں نے یہ طریقہ اختیار کیا تھا کہ علامہ سندھی پر علمی اور مذہبی الزامات لگا کر ان کو علیحدہ کر دیا جائے۔“ (۲۴)

ان مختلف تحریروں کی روشنی میں یہ کہنا بیجا نہ ہو گا کہ ارباب دارالعلوم کا نقطہ نظر یہ تھا کہ دارالعلوم کو تعلیم کے علاوہ کسی مسئلہ سے تعلق نہ رہے اور ملکی معاملات اور سیاسی حالات سے یکسر بیگانہ و بے تعلق ہو کر، یہاں تعلیمی خدمات انجام دی جائیں۔ تعلیمی اہمیت پیش نظر رکھتے ہوئے یہ نقطہ نظر غلط نہیں کہا جاسکتا، لیکن اسی ضمن میں مجبوراً یہ کہنا پڑتا ہے کہ اس صورت میں ارباب اہتمام قیام دارالعلوم کے بنیادی مقصد، یعنی ۱۸۵۷ء کے ہنگامہ میں ناکامی کی تلانی سے بہت دور جا پڑے تھے، اور اس بنیادی مقصد پر صرف حضرت شیخ الہند اور آپ کے ہم نواؤں کی لگاپن تھیں۔

شیخ الہند کی شخصیت چونکہ بذات خود اہمیت کی حامل تھی اس لئے باوجودیکہ

۲۳۔ مولانا سید حسین احمد مدنی۔ نقش حیات دوم۔ ص۔ ۱۴۴

۲۴۔ مفتی عزیز الرحمن بجنوری۔ تذکرہ شیخ الہند۔ ص۔ ۱۴۵-۱۴۶

تحریک کے اصل محرک بلکہ رہبر و رہنما سب آپ ہی تھے، لیکن آپ سے اختلاف رکھتے ہوئے بھی سامنے آنیکی کسی میں جرأت نہ تھی اس لئے شیخ الہند کو علما و حضرم و مصلحین کے لئے کیلئے مولانا سندھی کے خلاف وہ طوفان برپا کیا گیا جس کے نتیجے میں مولانا سندھی نے دارالعلوم چھوڑ کر دہلی میں قیام کیا۔

جمعیت الانصار سے مولانا سندھی کا استعفاء

دارالعلوم کے ارباب اہتمام کی جانب سے مندرجہ بالا حالات پیدا کئے جانے کے بعد اس کے علاوہ کوئی چارہ نہیں رہ گیا تھا کہ مولانا سندھی علیحدگی اختیار کر لیں۔ شیخ الہند کے ایما سے انہوں نے ایسا ہی کیا۔ ذیل میں ان کے استعفاء کی نقل پیش ہے۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم

الحمد لله و سلام علی عبادہ الذین اصطفیٰ۔ اما بعد

بخدمت شریف مولانا امیر جمعیت الانصار دامت برکاتہم۔ بعد سلام مسنون معروض آنکہ جلسہ انتظامیہ کے تمام ممبر جہاں تک مجھے معلوم ہوا میری نسبت اچھے خیالات نہیں رکھتے اگر الجامعة القاسمیہ تک معاملات کا مرافعہ کیا جاوے اور میں اپنی برائت ثابت کر لوں تو بھی اتفاق سے کام چلانا مشکل ہے، لہذا جمعیت الانصار کی خدمت سے استعفاء پیش کرتا ہوں۔ اس کے بعد مجھے جمعیت الانصار کے کسی شعبے سے کوئی تعلق نہ ہوگا اور اپنے معاملات کا ذاتی حیثیت سے ذمہ دار ہونگا۔ جناب والا جس قدر جلد ممکن ہو منظور فرما کر اعلان کی اجازت مرحمت فرمادینگے تاکہ مجھے اپنے طور پر کام کرنا آسان ہو سکے۔ والسلام۔ مہم جہادی الثانیہ۔ عبید اللہ عفی عنہ۔ دیوبند۔ (۲۵)۔

نظارة المعارف

جمعیت الانصار سے علیحدگی کے بعد دہلی میں قیام کا ذکر گزر چکا ہے، دہلی کے زمانہ

قیام میں مولانا سندھی نے ایک ٹی ایجنٹ کی بنیاد ڈالی جو "نظارۃ المعارف القرآنیہ" کے نام سے مشہور ہوئی۔ اس کی حیثیت ایک مدرسہ کی سی تھی جس کا مقصد حضرت مدنی کے الفاظ میں یہ تھا کہ -

"انگریزی تعلیم سے نوجوانان اسلام کے عقائد اور خیالات پر جو بے دینی اور الجھاد کا زہر پلایا اثر پڑتا ہے اس کو زائل کیا جائے، اور قرآن کی تعلیم اس طرح دی جائے کہ ان کے شکوک و شبہات دین اسلام سے دور ہو جائیں اور وہ سچے اور پکے مسلمان ہو جائیں"۔ (۲۶)

مولانا سندھی نظارۃ المعارف کا تذکرہ کرتے ہوئے تحریر فرماتے ہیں -
 "حضرت شیخ الہند کے ارشاد سے میرا کام دیوبند سے دہلی منتقل ہوا۔ ۱۹۱۲ء میں نظارۃ المعارف قائم ہوئی، اس کے سرپرستوں میں حضرت شیخ الہند کے ساتھ حکیم اجمل خاں اور نواب وقار الملک ایک ہی طرح شریک تھے حضرت شیخ الہند نے جس طرح چار سال دیوبند میں رکھ کر میرا تعارف اپنی جماعت سے کرایا، اسی طرح دہلی پہنچ کر مجھے نوجوان طاقت سے ملانا چاہتے تھے۔ اس غرض کی تکمیل کیلئے دہلی تشریف لے آئے اور ڈاکٹر انصاری سے میرا تعارف کرایا۔ ڈاکٹر انصاری نے مجھے مولانا ابوالکلام اور محمد علی مرحوم سے ملایا۔ اس طرح تخمیناً دو سال مسلمانان ہند کی اعلیٰ سیاسی طاقت سے واقف رہا"۔ (۲۷)

مولانا سندھی کی جمعیت الانصار سے علیحدگی اور دہلی آکر نظارۃ المعارف قائم کرنے پر ارباب دارالعلوم دیوبند کی طرف سے جس روش کا اظہار کیا گیا، اور جس طرح کی تحریریں سامنے آئیں، ان سے اندرونی جذبات اور ذہن و فکر پر کافی روشنی پڑتی ہے۔ ایسا محسوس ہوتا ہے کہ مذکورہ بالا حالات پیدا کئے جانے کے بعد جب مولانا سندھی علیحدہ ہو گئے، تو بجائے اس کے کہ مولانا سندھی کے اس فیصلہ کو ان حالات کا لازمی نتیجہ اور رد عمل سمجھا جاتا، لے مولانا سندھی کو مورد عتاب خیال کیا گیا۔

۲۶ - مولانا سید حسین احمد مدنی - نقش حیات دوم - ص - ۱۳۸ - ۱۳۹

۲۷ - مولانا عبید اللہ سندھی - (مرتبہ محمد سرور) - کابل میں سات سال - ص - ۱۰۴ - ۱۰۵

ذیل میں ہم رسالہ ”القاسم“ سے بعض تحریروں کے اقتباس پیش کرتے ہیں۔ ایک مضمون جس کا عنوان ہے ”جمیۃ الانصار زندہ ہے“ اس میں تحریر ہے کہ۔

”..... بد قسمتی سے اسی پر آشوب زمانہ میں جناب مولوی عبید اللہ صاحب جمیۃ کی نظامت سے علحدہ ہوئے۔ نہ صرف نظامت سے علحدہ بلکہ اپنی جماعت سے مفارقت گوارا فرما کر اور ایسے نازک وقت میں جمیۃ کو زیر بار چھوڑ کر دہلی میں نظارۃ المعارف قائم کر لی۔ انا للہ وانا الیہ راجعون“

ہم کو ان سے وفا کی ہے امید

جو نہیں جانتے وفا کیا ہے۔ (۲۸)

مسطور بالا میں مولانا سندھی کو جس طرح ملعون کیا گیا ہے اور نظارۃ المعارف کے قیام پر جس جذبہ کا اظہار کیا گیا ہے وہ الفاظ سے ظاہر ہے۔ معلوم ہوتا ہے کہ مولانا سندھی کی جمیۃ الانصار سے علحدگی کی بنا پر لوگ جمیۃ الانصار سے بد دل اور نایوس ہونے لگے۔ بعضوں کو یہ بھی خیال گذرا تھا کہ جمیۃ کسی وجہ سے توڑ دی گئی ہے اس لئے متذکرہ مضمون میں اس طرف سے صفائی کی کوشش کی گئی ہے۔ تحریر سے صاف ظاہر ہوتا ہے کہ مولانا سندھی کی علحدگی پر چیں بجیں لوگوں کو تھپکیاں دینے کی کوشش کی گئی ہے، تحریر فرماتے ہیں۔

”کسی اہلکار کی علحدگی یا معزولی سے کیا کوئی محکمہ کوئی سررشتہ کوئی مدرسہ کوئی انجمن ختم ہو جاتی ہے بڑے بڑے کالجوں میں بڑے بڑے پروفیسر۔ پرنسپل۔ ناظم۔ سکریٹری علحدہ ہو جاتے ہیں اور معزول کر دئے جاتے ہیں اور مٹا ایک دوسرا ان کا جانشین ہو جاتا ہے ہم نہیں سمجھتے کہ اس سے جناب مولوی عبید اللہ صاحب کی علحدگی پر یہ فطور دلوں میں کیوں ہوا؟.....“

.... کل کی بات ہے کہ حضرت شبلی نظامت ندوہ سے علحدہ ہوئے کیا خدا نخواستہ ندوہ کا خاتمہ ہو گیا۔ علی گڑھ کالج سے بھی کبھی کبھی بعض جلیل القدر عہدہ دار جدا ہوئے ہیں کیا کالج بند ہو گیا، ہم نہیں سمجھتے کہ جمیۃ کے متعلق ان بے معنی

وسانوس کی پیدائش کا مادہ کیوں بیجان میں ہے۔"۔ (۲۹)

ان سبطوں کے لب و لہجہ سے اندازہ ہوتا ہے کہ مولانا سندھی کی علحدگی سے کافی بیجان پیدا ہو گیا تھا اور خطرہ تھا کہ اس کے اثرات دور رس ہوں۔ مضمون بالا کی یہ بات بجائے خود صحیح ہے کہ کسی ذمہ دار عہدیدار کی علحدگی سے کوئی انجمن یا تحریک ختم نہیں ہو جاتی، لیکن یہ ضرور ہے کہ بسا اوقات ایک فعال شخص کی علحدگی ہر سہا برس کی کار گذاریوں پر پانی پھیر دیتی ہے اور آئندہ کے لئے افادیت ختم کر دیتی ہے۔ جمعیت الانصار ہی کو بے لیجے مولانا سندھی کی علحدگی سے گو ختم نہ ہوئی، لیکن اس سے کون انکار کر سکتا ہے کہ اپنی افادیت کھو بیٹھی۔

محولہ بالا مضمون میں علامہ شبلی کو ندوہ کا ناظم بتایا گیا ہے یہ صحیح نہیں، مولانا شبلی ناظم نہیں معتمد تعلیمات تھے اور اسی سے برداشتہ خاطر ہو کر علحدہ خاطر ہوئے تھے۔ ندوہ سے موصوف کی علحدگی کی بھی مثال دی گئی ہے۔ یہ صحیح ہے کہ مولانا شبلی کی علحدگی سے ندوہ ختم نہیں ہو گیا لیکن کیا اس سے کبھی کسی کو مجال انکار ہے کہ اس کا اثر یہ ہوا کہ ترقی معکوس شروع ہو گئی۔ جس طرح تاریخ ندوہ سے علامہ شبلی کے اخراج کے بعد ندوہ خاک کا ڈھیر نظر آتا ہے اسی طرح جمعیت الانصار مولانا سندھی کی علحدگی کے بعد بے روح لاشہ ہو کر رہ گئی۔

نتائج و اثرات

شیخ الہند کی سرپرستی اور چار سال تک مولانا سندھی کی نظامت میں جمعیت الانصار نے نمایاں خدمات انجام دیں۔ شیخ الہند اس کے ذریعہ جو کام لینا چاہتے تھے اس کے علاوہ بالواسطہ طور پر دارالعلوم کو بھی اس سے کافی فائدہ پہونچا اور اسی کے ذریعہ اس کی شہرت ہندوستان سے نکل کر عالم اسلام تک پہونچ گئی۔ مولانا سندھی جمعیت الانصار کا ذکر کرتے ہوئے لکھتے ہیں۔

"مولانا شیخ الہند نے مدرسہ دیوبند کے پرانے فارغ شدہ عالموں کو جمعیت الانصار میں جمع کرنا شروع کیا اس طرح دیوبندی نظام کی تعلیم یافتہ جماعتوں کی ساری اجتماعی طاقت منظم ہو گئی اس نظام میں جس طرح ہندوستانی علماء داخل ہوئے اسی طرح افغانی اور

عرض یہ کہ شیخ الہند اور مولانا سندھی کی کوششوں سے جمعیت الانصار کے خاصے مفید نتائج برآمد ہوئے اور اگر مولانا سندھی کی علمدگی کے ناگزیر حالات نہ پیش آئے ہوتے تو اثرات و نتائج کا شاید کچھ اور ہی رنگ ہوتا۔ جو کچھ اور جس قدر سرمایہ ذہن و فکر اشخاص و افراد کا اس کے ذریعہ تیار ہو سکا شیخ الہند نے اسے اپنی آئندہ تحریک (ریشمی رومال) کی نذر کر دیا۔

اسلامی مدارس کے قیام کی تحریک

حضرت شیخ الہند کی تحریک کی سید احمد شہید اور بالواسطہ طور پر حضرت شاہ ولی اللہ سے وابستگی پر ہم روشنی ڈال چکے ہیں، جس طرح سید احمد شہید نے اپنے مخصوص انداز اور اسلوب میں سلسلہ رشد و ہدایت اور لائق افراد سے بیعت جہاد لینا شروع کیا تھا۔ شیخ الہند کی زندگی مدرسہ کھنہ اور ایک عمر اسی میں آپ کی گزری تھی، اس لئے حالات کو دیکھتے ہوئے آپ نے اسی مدرسہ کی راہ سے افراد تیار کرنے چاہے، چنانچہ جمعیت الانصار کے ذریعہ اس طرح کی کوششیں آپ نے فرمائیں۔ صوبہ سرحد وغیرہ میں آپ کے جوشاگرد تھے ان سے اس سلسلہ میں مدد ملی۔ انہوں نے آپ کی مرضی سے حسب ضرورت مناسب جگہوں پر مدارس قائم کئے۔ متعین طور پر تو یہ بتانا کہ کون کون سے مدارس شیخ الہند کے اشارے پر قائم ہوئے، مشکل ہے، لیکن اتنا ضرور کہا جاسکتا ہے کہ آپ نے مدارس قائم کرائے۔ مولانا غلام رسول مہر شیخ الہند کا تذکرہ کرتے ہوئے لکھتے ہیں۔

”میرے اندازے کے مطابق انہوں نے یہ لے لیا تھا کہ جن جن اصحاب میں عملی صلاحیت پائیں انہیں حاجی خصوصاً یا غستان کے مختلف حصوں میں دینی اور اسلامی درس گاہیں قائم کرنیکی ترغیب دیں۔ ملا صاحب سنڈا کے نے بھی حضرت شیخ الہند سے ملاقات کی تھی، انہوں نے جب کام شروع کیا تو ابتدا میں ایک اہم اسلامی درس گاہ، ہی قائم کرنے کی کوشش کی تھی۔ حاجی صاحب ترنگ زئی شیخ الہند سے استفادہ کر چکے تھے، ان کے پیش نظر بھی درس گاہیں قائم کرنیکا ہی سلسلہ تھا۔“ (۳۲)

مہر صاحب نے اسی مناسبت سے اپنی کتاب میں سید عبد الجبار شاہ استہانوی کی ایک تحریر نقل کی ہے، اس سے اس مسئلہ پر بھی مزید روشنی پڑتی ہے۔

”سید عبد الجبار شاہ استہانوی لکھتے ہیں، جب مجھے نمائندگان صوت نے بتایا کہ ملا صاحب سندھ کے اسلامیہ کالج پشاور کے بالمقابل ایک عالیشان اسلامی درس گاہ کی بنیاد رکھنا چاہتے ہیں، تو میں نے ان پر صاف واضح کر دیا کہ یہ اصطلاح ایک خاص جماعت کا شعار ہے، جس میں مولوی صاحبان اور علماء شامل ہیں۔ اسلامی درس گاہوں کو حکومت برطانیہ کی تحلیلات تنظیمات کا پردہ بنالیا گیا ہے، اور حاجی صاحب ترنگ زنی جو اپنے ضلع میں ایسی درس گاہیں قائم کرنا چاہتے ہیں وہ بھی اسی حلقہ کے ایک رکن ہیں۔ سید صاحب کہتے ہیں کہ مجھے یہ تو علم نہ تھا کہ یہ اصطلاح کس نے ایجاد کی، اور اس کا مرکز کہاں تھا، لیکن جنگ طرابلس اور جنگ بلسقان نے واضح کر دیا تھا کہ یورپ کی بڑی بڑی سلطنتیں ترکوں کے دشمن حملہ آوروں کی پشتیبانی کر کے خلافت اسلامیہ کو برباد کر دینے کے درپے ہیں اس پر مسلمانوں میں ہمسہ گیر بے چینی کی نہر دوڑ گئی۔ علماء حق خلافت اسلامیہ اور مقامات مقدسہ کی حفاظت کے لئے سرگرم عمل ہو گئے۔ اس سلسلہ میں تبلیغ و اشاعت کے لئے بہترین طریقہ یہ سمجھا گیا کہ گاؤں گاؤں اور بستی بستی میں اسلامی درس گاہیں قائم کی جائیں۔“ (۳۴)

اس سلسلہ میں مزید وضاحت کرتے ہوئے مہر صاحب لکھتے ہیں۔
 ”شیخ الہند کا ابتدائی منصوبہ یہی تھا اور اسے حضرت کے تعلیمی مشاغل سے خاص مناسبت تھی یاد رہے کہ سید احمد شہید نے جب مسلمانوں کو بغرض جہاد منظم کر نیکا قصد فرمایا تھا تو پیروں کے شیوے کے مطابق مختلف علاقوں کے دورے شروع کر دئے تھے جگہ جگہ وعظ بھی ہوتے، بیعت بھی لی جاتی، ”توجہ“ بھی دیجاتی۔ اس طریقہ کو سید احمد شہید کے مشاغل سے خاص مناسبت تھی، میرے نزدیک مولانا محمد قاسم نانوتوی اور مولانا رشید احمد گنگوہی بانیان دارالعلوم دیوبند کا اصل مقصد و نصب العین بھی وہی تھا جس کے لئے کارفرمایان دیوبند میں صرف حضرت شیخ الہند سرگرم عمل ہوئے۔ اس

طریقہ پیشوئے کے مطابق جلد حسب مراد نتیجے برآمد ہونے کی توقع نہ رکھی جاسکتی تھی تاہم ایک بڑا فائدہ یہ تھا کہ انقلابی مساعی کے ساتھ ساتھ عوام کی صحیح تربیت کا کام بھی انجام پاتا جاتا، جس طرح سید شہید کی دعوت میں انجام پاتا تھا۔ اس انقلاب سے بڑھ کر مصیبت خیز اور تباہ کن شے کوئی نہیں ہو سکتی جس کے عوام پیش نظر مقاصد سے کام لے رہے ہوں۔ دریائوں کا پانی نہروں کے ذریعہ سے کھیتوں میں پہونچتا ہے تو زمین کی اندرونی صلاحیتیں پیداوار کے انبار فراہم کر دیتی ہیں، لیکن اگر وہ پانی بے پناہ سیل کی شکل اختیار کرے تو بستیوں کی ویرانی اور فصلوں کی بربادی کے سوا کیا نتیجہ نکلے گا۔ (۳۴)

یہ اقتباسات اگرچہ کافی طویل ہو گئے لیکن اس خیال سے ہم نے نقل کر دیے کہ ان سے حضرت شیخ الہند کے ترتیب کار پر روشنی پڑتی ہے، نیز یہ بھی واضح ہو جاتا ہے کہ شیخ الہند کے پروگرام میں مدارس کا قیام بھی ایک جزو رہا ہے۔

ندوۃ العلماء جس کی بنا قدیم و جدید کی درمیانی راہ کی حیثیت سے پڑی تھی اور جو اپنے مقصد قیام، سابقہ خدمات اور اپنے خوشگوار ماضی کے اعتبار سے آج بھی بڑی اہمیت کا حامل ہے، مدرسہ فیض عام کانپور کی چٹائی پر بیٹھ کر اس کا خواب دیکھنے والوں میں حضرت شیخ الہند کی ذات گرامی بھی شامل تھی۔ (۳۵)

جامعہ ملیہ کے قیام میں بھی شیخ الہند کے یہ جذبات و احساسات شامل تھے، انتہائی بیماری اور کمزوری کی حالت میں آپ نے اس کی بنیاد رکھی اور جلسہ تاسیس میں شرکت فرمائی، ضعف پیری اور اس پر مستزاد مرض نے نڈھال کر رکھا تھا، مگر عزم و حوصلہ پر کہیں ضعف کے آثار نہ تھے۔ تشریف لائے خطبہ صدارت خود پڑھ نہ سکے تو مولانا شبیر احمد عثمانی نے پڑھ کر سنایا۔

”اے نو بہا لان وطن۔ جب میں نے دیکھا کہ میرے درد کے غم خوار (جس سے میزری ہڈیاں گھٹلی جا رہی ہیں) مدرسوں اور خالقانوں میں کم اور اسکولوں اور کالجوں میں زیادہ ہیں تو میں نے اور میرے چند مخلص احباب نے ایک قدم علی گڑھ کی طرف بڑھایا

اور اس طرح ہم نے ہندوستان کے دو تاریخی مقاموں (دیوبند اور علی گڑھ) کا رشتہ جوڑا ہے۔ (۲۷)

باب پنجم

سیاسی زندگی ہندوستان سے باہر
آزادی کی جدوجہد

انگریزوں سے نفرت اور ان کی مخالفت

شیخ الہند نے ۱۸۵۷ء کا ہنگامہ کم سنی میں دیکھا، لیکن انگریزوں کی طرف سے انتقامی کارروائیوں کا سلسلہ سن شعور تک جاری رہا، جس سے واقعات پر غور و فکر کا موقع ملا۔ مولانا محمد قاسم صاحب نانوتوی، مولانا رشید احمد صاحب گنگوہی اور حضرت حاجی امداد اللہ صاحب وغیرہ حضرات جو خود ۱۸۵۷ء کے ہنگامہ میں انگریزوں کے دست بدست مقابلہ رہ چکے تھے اور ایک خطہ میں اسلامی نظام قضاہ جاری کرنے میں کامیاب ہو گئے تھے، (۱) ان حضرات سے شرف تلمذ اور ان کے فیض صحبت نے حضرت شیخ الہند کے دل میں ایک آگ لگا دی تھی اور آپ سر میں آزادی کا سودا سمانے ہوئے دقت گزار رہے تھے۔

شیخ الہند کی زندگی دیکھا جائے تو درس و تدریس کی مصروفیات کے باوجود بڑی مجاہدانہ شان سے گزرے اور ملک سے انگریزوں کو نکالنے کی فکر دل میں ہمیشہ رہی، جس کا مظہر آپچی وہ مختلف تحریکات ہیں جن کا ذکر ان صفحات کا موضوع ہے ظاہر ہے کہ ساری تحریکات خواہ وہ جمیعۃ الانصار کے نام سے چلی ہوں یا ریشمی رومال کے نام سے مشہور ہوئی ہوں سب کا رخ انگریزوں ہی کی طرف تھا۔

انگریزوں سے شدید نفرت اور مخالفتانہ جذبہ کا یہ حال تھا کہ جب آپ کے سامنے ترک موالات کا استفتاء پیش کیا گیا تو آپ نے اپنے تین شاگردوں مفتی محمد کفایت

اللہ، مولانا سید حسین احمد مدنی اور مولانا شبیر احمد عثمانی کو جمع کر کے فرمایا کہ یہ فتویٰ آپ لوگ لکھیں ان حضرات نے یہ کہا کہ آپ کی موجودگی میں ہم کیا لکھیں؟ تو فرمایا کہ -

”مجھ میں انگریزوں سے نفرت کا جذبہ اتنی شدت لئے ہوئے ہے کہ مجھے اپنے نفس پر اطمینان نہیں ہے کہ حدود کی رعایت ہو سکیگی۔ اور اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے کہ - ولا یجبر منکم شیئاً قوم علی ان لا تعدوا۔ اس لئے آپ ہی لوگ لکھیں۔“ (۲)

انگریزوں کے متعلق شیخ الہند کے شدید جذبات کا انداز خود انگریزوں کو بھی سہا چنانچہ سر جیمز مسٹن گورنر یوپی نے ایک موقع پر کہا تھا کہ -

”اگر اس شخص کو جلا کر راکھ کر دیا جائے تو وہ بھی اس کو چہ سے نہیں اڑے گی جس میں کوئی انگریز ہوگا۔ اسی نے ایک موقع پر کہا تھا کہ اگر اس شخص کی بوٹی بوٹی کر دی جائے تو ہر بوٹی سے انگریزوں کی عداوت ٹپکے گی۔“ (۳)

شیخ الہند کی زندگی میں مشاغل گجو درس و تدریس سے زیادہ رہے، لیکن مولانا قاسم وغیرہ کی صحبت نے محض درس و تدریس اور خالقہا میں پر قناعت نہ کرنے دیا۔ آخر کار آپ نے وہ کام کیا جس کی توقع عام حالات میں ایک مدرسہ عالم اور خالقہا بزرگ سے نہیں کیجا سکتی۔ مناسب معلوم ہوتا ہے کہ یہاں شیخ الہند کی سیاسی خدمات کے سلسلہ میں پروفیسر سعید احمد صاحب ابراہادی کے ایک مضمون سے جستہ جستہ اقتباسات پیش کر دیں۔ مولانا موصوف اپنے مضمون ”علماء ہند کا سیاسی موقف“ میں لکھتے ہیں -

”ہر چند کہ مولانا شبلی اور مولانا ابوالکلام آزاد کے زبان و قلم نے غفلت کدہ ہند کے خس و خاشاک میں آگ لگا رکھی تھی، لیکن حریت طلبی کے ذوق کی خامی کا ابھی یہ عالم تھا کہ ملک کی سب سے بڑی ترقی پسند جماعت ”انڈین نیشنل کانگریس“ کا قدم بھی حقوق طلبی کی منزل سے آگے نہ بڑھنے پایا تھا۔ ٹھیک اسی زمانہ میں

دیوبند نامی قصبہ کے ایک گوشہ میں ایک عالم ربانی اور عارف یزدانی تھا جو اپنے کام و ذہن میں نہ ابوالکلام کی زبان رکھتا تھا اور نہ ہاتھ میں شبلی کا قلم، اس نے نہ انقلاب فرانس کی تاریخ پڑھی تھی اور نہ روسو اور مائٹسکو کے انقلاب انجینئر لٹریچر کا مطالعہ کیا تھا وہ نہ گلیڈسٹون کے مجموعہ قوانین سے واقف تھا اور نہ ملٹن واسپینسر کے افکار و نظریات سے۔ اس نے نہ تمدن جدید کی کسی دلکشی کا حظ اٹھایا تھا اور نہ اس نے عشرت کدہ افرنگ کی کسی لذت سے کام جوئی کی تھی۔ ان سب چیزوں کے برعکس اس کا شیرازہ حیات قال اللہ و قال الرسول اور اس کی زندگی کا خمیر اتباع سنت نبوی تھا، اس کے فکر و نظر کا تار و پود احکام الہی کے انوار سے بنا اور شریعت اسلام کے آفتاب جہاں تاب کی شعاعوں سے گوندا ہوا گیا تھا۔ وہ دیکھنے میں منحنی اور لاغر و نحیف تھا مگر سینہ میں صبر و استقامت کا ایک کوہ گراں رکھتا تھا، ہذا پر وہ اپنے گوشہ عزلت میں سب سے الگ تھلگ تھا لیکن اس کی نظر جہاں میں زمانہ کی تمام کردیں اور لیل و نہار کی تمام گردشیں سمٹ کر جمع ہو گئی تھیں۔ عمر کے لحاظ سے کبھی شباب کی منزل سے بہت آگے نکل چکا تھا لیکن بایں ہمہ اس کے درد و گداز اور جذب و سوز کا یہ عالم تھا کہ وہ اپنی خلوتوں اور جلوتوں میں رات کی تاریکیوں میں اور دن کے اجالے میں کبھی جنگ بلسقان و طرابلس کے واقعات پڑھ کر خونناہ فحاشی کرتا تھا اور کبھی اپنے ملک و وطن کی زبوں حالی و داماندگی پر نوحہ کناں ہوتا تھا (۴)

اسی مضمون میں آگے چل کر پروفیسر اکبر آبادی لکھتے ہیں۔

”سنا ہے کہ شیخ الہند مولانا محمود حسن صاحب کا یہ معمول تھا کہ عصر اور مغرب کے درمیان طلباء اور اساتذہ کا اجتماع آپ کے مکان پر ہوتا تھا تو آپ کسی سے الہلال اور البلاغ بڑی پابندی سے خود سنتے اور دوسروں کو سنواتے تھے۔ ترکوں کی منطلومیت و بیکسی کا کوئی واقعہ سنتے تو رو پڑتے اور ان کی ادب العزمی اور بہادری کا ذکر آتا تو جوش و خروش اور فرط انبساط کے باعث چہرہ تمنا اٹھتا اور آنکھیں روشن ہو جاتیں۔ اسی روز آئے مجمع کے کسی مولوی صاحب نے ایک روز کہا کہ حضرت الہلال اور البلاغ میں تو تصادیر ہوتی ہیں آپ پھر کبھی ان کو اس قدر

محبوب رکھتے ہیں؟ حضرت کم سخن اور کم گو مگر نہایت حاضر جواب اور بذلہ سخن تھے جواب میں یہ شعر پڑھ کر خاموش ہو گئے۔

کامل اس فرقہ زیاد سے اٹھانہ کوئی

کچھ ہوئے تو یہی رندان قدح خوار ہوئے

نیشنل کانگریس حکومت سے حقوق طلب کی جنگ لڑ رہی تھی لیکن حضرت شیخ الہند اس حکومت کا تختہ ہی الٹ دینے کا نقشہ تیار کر رہے تھے۔ (۵)

انگریزوں سے جذبات نفرت پر ایک اور مثال سے روشنی پڑتی ہے۔ پروفیسر اکبر آبادی صاحب لکھتے ہیں:-

”سیوارہ ضلع بجنور میں ایک بزرگ ہیں جو فتویٰ پوچھے بغیر رقمہ بھی نہیں توڑتے، انہوں نے ایک مرتبہ خط کے ذریعہ حضرت شیخ الہند سے دریافت کیا کہ گاندھی ٹوپی اڑھنا مذہباً کیسا ہے؟ آپ نے جواب لکھ بھیجا کہ گاندھی ٹوپی چونکہ ایسی جماعت کا شعار ہے جو حریت طلب اور انگریزی حکومت کی شدید مخالف ہے اور اسی وجہ سے انگریز بھی اس کو دیکھ کر آگ بگولہ ہو جاتا ہے، اس بنا پر بندہ کے نزدیک گاندھی ٹوپی کا استعمال نہ صرف یہ کہ مسلمانوں کے لئے جائز بلکہ باعث ثواب اور مستحسن ہے۔“ (۶)

شیخ الہند کے اس جواب سے انگریزوں کے متعلق ان کے جذبات کا اندازہ ہوتا ہے۔ انگریزوں کے خلاف آپ نے جو تحریکیں چلائیں وہ ان صفحات کا موضوع ہی ہے جس کا مرتب تذکرہ ہم پیش کر رہے ہیں۔

ہراکیز کا قیام اور مولانا سندھی کا سفر کابل

حضرت شیخ الہند نے جو انقلاب کا راستہ اختیار کیا تھا اگرچہ اس سے دور رس نتائج برآمد ہونے کی توقع تھی لیکن فطری بات تھی کہ اس کے لئے ایک طویل مدت کا انتظار کیا

۵۔ پروفیسر سعید احمد صاحب اکبر آبادی۔ رسالہ برہان دہلی ستمبر ۱۹۳۸ء جلد ۲۱

شمارہ ۳۔ ص ۲۴

۶۔ ص ۲۸-۲۹

جاتا۔ وہ مفید نتائج جن کی توقع تھی ان کا جلد نکل آنا ممکن نہ تھا چنانچہ شیخ الہند نتائج کے جلد برآمد ہونے کی موہوم توقع سے بے نیاز ہو کر مصروف عمل ہو گئے۔ اچانک حالات نے ایسا رخ اختیار کر لیا جس سے ہاتھ پر ہاتھ دھرے بیٹھ رہنا ممکن نہ تھا بلکہ ضرورت اس بات کی تھی کہ جو بھی کوشش اس وقت بن پڑے کر گذرا جائے مولانا سید حسین احمد مدنی تحریر فرماتے ہیں :

”حضرت کی گہری نظر واقعات عالم بالخصوص ہندوستان اور ترکی پر مرکوز رہتی تھی، طرابلس اور بلقان کے ذہرہ گداز منظم اور اندرون ہند میں انگریزوں کی روز افزوں چیرہ دستیوں نے انہیں اس قدر متاثر کیا کہ آرام و چین تقریباً حرام ہو گیا وہ اپنے اختیار سے نکل گئے، نتائج و عواقب سے بے پروا ہو کر انہیں سر بلک اور کفن بردوش میدان انقلاب میں نکلنا پڑا۔ اہل ہند بالخصوص مسلمانوں کی ناگفتہ بہ کمزوریاں رکاوٹ بن کر سامنے آئیں اور کچھ عرصہ اسی غور و خوض میں گذرا مگر پانی سر سے گذر چکا تھا اس لئے خوب سوچ سمجھ کر صرف قادر مطلق پر اعتماد اور بھروسہ کر کے کام شروع کر دیا۔“ (۷)

حضرت شیخ الہند کی نظر میں کام کا نقشہ چونکہ ایک عرصہ سے تھا اس لئے شاگردوں اور ملنے جلنے والوں میں سے لائق اور موزوں افراد آپ کی نگاہ میں رہتے تھے۔ مختلف افراد کو پرکھ کر اپنے منصوبہ میں شریک کر لیا تھا جس میں سب سے پہلا نام مولانا عبید اللہ سندھی کا آتا ہے۔ رولٹ کمیٹی کی رپورٹ میں ہے کہ مولانا سندھی نے حضرت شیخ الہند کے خیالات پر اثر ڈالا حالانکہ خود شیخ الہند کا بیان ہے کہ :-

”مولوی عبید اللہ تو تعلیمی جدوجہد میں منہمک اور مشغول تھے میں نے ان کو ادھر سے

کھینچ کر سیاسیات اور برطانیہ کے خلاف جنگ میں ڈالا۔“ (۸)

مولانا سندھی کے علاوہ دوسرے شاگردوں اور نیا زمندوں کی ایک بڑی تعداد بھی آپ کے شریک عمل تھی۔ حاجی صاحب ترنگڑی ملا صاحب سندھ کے وابستگان تحریک میں تھے۔ مولانا محمد میاں عون منصور انصاری۔ مولانا فضل ربی۔ مولانا فضل محمود۔ مولانا محمد اکبر کاشمار اہم ارکان میں ہے۔ مولانا عبدالرحیم راپوری مولانا خلیل احمد صاحب۔ مولانا محمد احمد چکوالی۔ مولانا محمد صادق

۷۔ مولانا سید حسین احمد مدنی۔ نقش حیات دوم۔ ص۔ ۱۳۵ - ۱۳۶

۸۔ ” ص۔ ۱۴۰ - ۱۴۱

اگرچہ انجمن نظارۃ المعارف حضرت شیخ الہند کی سرپرستی میں قائم ہوئی تھی، لیکن اس کے کام کی رفتار سے آپ مطمئن نہ تھے چنانچہ ایک مرتبہ مولانا عبید اللہ سندھی ہی سے فرمایا :
”جب کہ انگریزی حکومت اور اقتدار ہندوستان میں قائم ہے تو جس مدت میں تم اپنی اس تعلیم سے اور اس مدرسہ سے دس بیس آدمی صحیح الحیال مسلمان بناؤ گے اسی مدت میں انگریز ہزاروں کو ملحد اور ذلیل بنا دیں گے۔“ (۱۰)

حضرت رحمۃ اللہ علیہ نے ان کو بالکل اپنا ہم خیال اور ہم عمل بنالیا، چونکہ ان کے بہت سے احباب اور جان پہچان والے سندھ، پنجاب، سرحد وغیرہ میں تھے، انھوں نے اپنے معتمد علیہ حضرات کو بار بار سفر کر کے استوار کیا، اور اس تحریک کا ممبر بنایا، ڈبلی میں بھی رفتہ رفتہ ہم خیال لوگ ہوتے گئے، ڈاکٹر انصاری، مولانا محمد علی، مولانا شوکت علی، مولانا آزاد وغیرہ حضرات کے لئے بھی مولانا عبید اللہ صاحب ذریعہ بنے۔ حضرت رحمۃ اللہ علیہ نے بار بار مولانا عبید اللہ صاحب کو فرنیئر، باغستان، سندھ وغیرہ میں بھیجا اور وہاں کے لوگوں سے تعلقات قائم کر کے اس سکیم کو جاری کیا۔ (۱۱)

حضرت شیخ الہند نے خود مولانا سندھی کو بھی پہلے سے نہ بتایا کہ انھیں کابل کیوں بھیج

- [illegible]

رہے ہیں۔

مولانا سندھی اس کا تذکرہ کرتے ہوئے لکھتے ہیں۔
 ۱۹۱۵ء مطابق ۱۳۳۴ھ میں شیخ الہند کے حکم سے کابل گیا، مجھے کوئی مفصل پروگرام
 نہیں بتایا گیا تھا اس لئے میری طبیعت اس ہجرت کو پسند نہیں کرتی تھی، لیکن تعمیل حکم کے لئے
 جانا ضروری تھا، خدا نے اپنے فضل سے نکلنے کا راستہ صاف کر دیا اور میں افغانستان پہنچ
 گیا۔ (۱۲)

مولانا سندھی کو کابل بھیجنے کا مقصد

شیخ الہند نے مولانا سندھی کو کابل اس خیال سے بھیجا تھا کہ وہ وہاں جا کر حالات کا
 صحیح اندازہ کریں، تاکہ دیگر خادمین اور متعلقین نے باغستان وغیرہ قبائل میں جو اصلاحی کوششیں
 کی ہیں ان کی روشنی میں آئندہ طریق کار کے لئے تدبیریں کی جاسکیں۔ مولانا مدنی تحریر فرماتے ہیں۔
 ”..... چونکہ بغیر تشدد ہندوستان سے انگریزوں کا نکالنا ممکن نہیں ہے، اس کے لئے مرکز
 اور اسلمہ اور سپاہی (مجاہدین) وغیرہ ضروری ہیں، بنابرین مرکز باغستان (آزاد قبائل) قرار دیا
 گیا کہ وہاں اسلمہ اور جاں باز سپاہیوں کا انتظام ہونا چاہئے، اس کے علاوہ چونکہ آزاد قبائل کے
 نوجوان ہمیشہ جہاد کرتے رہتے ہیں اور قوی ہیکل اور جانناز ہوتے ہیں اس لئے ان کو متحد اور متفق
 کرنا اور ان میں جہاد کی روح پھولنا بھی ضروری تصور کیا گیا اور انھیں سے کامیابی کی امید
 قائم کی گئی.....“ (۱۳)

شیخ الہند ایک طرف ان سب کو منظم کر کے بغاوت کرانا چاہتے تھے، دوسری طرف
 مولانا سندھی کے ذریعہ کابل حکومت کو دخل اندازی کے لئے آمادہ کرنا چاہتے تھے۔

ابتدائی مراکز

افسوس یہ ہے کہ ان تمام کارروائیوں اور کارگزاریوں کی ایسی تفصیلات ہمیں دستیاب

۱۲۔ مولانا عبید اللہ سندھی۔ کابل میں سات سال۔ ص۔ ۱۰۵

۱۳۔ مولانا سید حسین احمد مدنی۔ نقش حیات دوم۔ ص۔ ۲۰۹

نہیں ہوئیں، جنہیں تاریخی اہمیت تو کیا صحیح واقعات تک پہنچنے کا ذریعہ ہی ہم بناسکیں۔ متفرق نامکمل تحریروں سے اندازہ ہوتا ہے کہ شیخ الہند نے اولین مرکز عمل باغستان کو بنانا چاہا تھا۔ اس کے بعد کابل کو مرکز بنا کر حکومت افغانستان کو تیار کرنا مقصود تھا۔ اندرون ملک دیوبند کو مرکزی حیثیت دیکر آپ خود وہاں تھے، اور مراکز کو ہدایات دے رہے تھے، حالات نے جب ہندوستان چھوڑنے پر مجبور کیا تو آپ حجاز ہوتے ہوئے ترکی میں آکر ایک مرکز قائم کرنا چاہتے تھے، اور وہاں رہ کر ترکی اور افغانستان دونوں حکومتوں سے بیک وقت حملہ کرنا چاہتے تھے۔ باغستان کو پہلے ہی سے تیار کر رکھا تھا اس طرح آپ نے دوران تحریک دیوبند کے علاوہ تین مرکز قرار دیئے باغستان، کابل اور ترکی۔ (۱۴)

مقابلہ اور ناکامی

انہیں دنوں ۱۹۱۴ء مطابق ۱۳۳۳ھ میں عالم گیر جنگ چھڑ گئی، جس کی بنا پر کام کا نقشہ کسی قدر بدلنا ضروری ہو گیا۔ مولانا حسین احمد مدنی لکھتے ہیں۔
 ”ترکی پر آٹھ یا نو محاذوں سے حملہ کیا گیا، انگریزوں نے عراق (بصرہ) پر عدن پر چناق قلعه پر اسی طرح روس نے تین چار محاذوں پر۔ اس یورش کیوجہ سے مسلمانوں میں جس قدر بھی بے چینی ہوتی کم تھی، چنانچہ احوال موجودہ سے حضرت شیخ الہند نے حاجی ترنگ زئی کو مطلع کیا اور ضروری قرار دیا کہ وہ باغستان چلے جائیں اور ضروری کاروائی عمل میں لائیں۔ اسی طرح مرکز باغستان اور اس کے کارکنوں کو لکھا چنانچہ جب حاجی صاحب مرحوم پہنچے، مجاہدین کا جھگڑا زیادہ ہو گیا، مجاہدین چمرقند (حضرت سید احمد شہید) کی جماعت بھی آکر مل گئی، بالآخر کچھ عرصہ کے بعد جنگ چھڑ گئی، اور بفضلہ تعالیٰ مجاہدین کو غیر متوقع کامیابی ہوئے لگی۔“ (۱۵)
 سید احمد شہید کی جماعت مجاہدین کا تذکرہ کرتے ہوئے رولٹ رپورٹ میں بتایا گیا ہے کہ۔
 ”انہوں نے مختلف سرحدی لڑائیوں میں حصہ لیا، اس کے بعد ۱۹۱۵ء میں انہوں نے بلوچوں کی طرف توجہ دی جس کے نتیجہ میں رستم اور شب کا دار کے مقام پر لڑائیاں ہوئیں، آخری لڑائی کے بعد ان کے بارہ ممبران لڑائی کے میدان میں اپنی کالی پوشاک میں مرے ہوئے پائے گئے۔“ (۱۶)

جنگ کا یہ فیصلہ چونکہ انتہائی ناقص و ناموافق اور ناسازگار حالت میں کیا گیا تھا اس لئے کھوڑی وقتی کامیابی کے بعد پھر ناکامی کے آثار شروع ہو گئے، مجبور ہو کر مجاہدین کو یہ پیغام بھیجنا پڑا۔

”بھگواندہ ہمارے پاس بہادر آدمیوں کی کمی نہیں مگر اسلحہ اور رسد کے بغیر ہم بالکل بے دست و پا ہیں، ساتھ کی لائی ہوئی روٹیوں کے ختم ہو جانے پر مجاہد بے ہتھیار ہو جاتا ہے، اگر کارتوس اور رسد کا فی تعداد میں موجود ہو تو ہم بخوبی مقابلہ کر سکتے ہیں۔ آپ جلد از جلد کسی حکومت کو ہماری پشت پناہی اور امداد کے لئے تیار کیجئے۔ چنانچہ اس امر کی بنا پر حضرت شیخ الہند کا ارادہ بدلا۔ مولانا علید اللہ صاحب کو کابل اور خود کو استقبال پہونچانا ضروری قرار دیا۔“ (۱۷)

انگریزوں کو سرحدی مجاہدین کے مقابلہ میں گو کھوڑی دشواری کا سامنا ہوا لیکن دوسری راہ سے انھوں نے مجاہدین کی تلواروں بالکل نذر کیا۔ اس کی وضاحت کرتے ہوئے ہنٹر لکھتا ہے۔

”جس کام کو ہماری فوج سرانجام نہ دے سکی اسے اندرونی اختلافات اور ڈپلومیسی اور حکمت عملی نے پورا کرنا شروع کر دیا۔۔۔ پشاور کا کمشنر قبائل کے اتحاد کو توڑنے میں کامیاب ہو گیا۔ اس نے ایک گروہ کو جس کی تعداد دو سو تھی اپنے گھروں کو واپس جانے کے لئے بھی آمادہ کر لیا اور سوات کے پیشوا کو بھی اپنے خاص مریدوں کو منتشر کرنے پر راضی کر لیا تھا۔ بہت سے چھوٹے چھوٹے سردار اس برگشتگی کو بھانپ کر خود علیحدہ ہو گئے اور باقی ماندہ لوگوں میں بے اعتمادی کا بیج بو گئے۔“ (۱۸)

اس طرح مختلف حربوں سے انگریزوں نے مجاہدین کی قوت ختم کر دی اور نتیجہ میں انھیں ناکامی کا سامنا کرنا پڑا۔ مولانا سندھی تحریر فرماتے ہیں۔

”انگریزوں نے کافی روپیہ امیر کو دیا کہ باغستان میں تقسیم کرے، اور اپنی سلطنت کے نام پر قبائل افغانیہ سے بیعت حاصل کرے اور پشاور میں افغانوں کو کہا جاتا کہ امیر

۱۵۔ مولانا سید حسین احمد مدنی۔ نقش حیات دوم۔ ص۔ ۲۱۰

۱۶۔ رولٹ رپورٹ۔ ص۔ ۱۲۴

۱۷۔ مولانا سید حسین احمد مدنی۔ نقش حیات دوم۔ ص۔ ۲۱۲

۱۸۔ ڈبلیو۔ ڈبلیو۔ ہنٹر۔ ہمارے ہندوستانی مسلمان۔ ص۔ ۸۵

کابل جہاد کرے تو اس وقت تم بے شک جہاد میں شریک ہو جاؤ، لیکن بغیر بادشاہ کے جہاد ناجائز ہے، اس عام بد نظمی سے پرہیز کرو، اس طرح حاجی ترنگ زئی اور دوسرے مجاہدین کا کام رک گیا، بلکہ حاجی ترنگ زئی کے آدمی اور ہندوستانی مجاہدین کے کارندے سب اسی کام پر مامور ہو گئے کہ وہ امیر کابل کے نام بیعت نامے حاصل کریں یہ انگریزی روپیہ انھیں لوگوں کے ہاتھ باغستان میں تقسیم ہوا، اس کے سرانجام دینے والے نائب السلطنت (امیر نصر اللہ خاں) سچے تمام بیعت نامے ان کے دفتر میں محفوظ رہتے۔ (۱۹)

ایک تاریخی غلطی

حضرت سید احمد شہید رحمۃ اللہ علیہ کے تذکرہ میں گزر چکا ہے کہ آپ نے مجاہدین کی ایک بڑی جمعیت تیار فرمائی تھی، اور ان سب کو لے کر صوبہ سرحد اور آزاد قبائل وغیرہ سے جا ملے تھے انھیں علاقوں میں آپ کی شان اثر قوت ٹوٹ گئی اور اس قابل نہ رہ سکے کہ آئندہ اس سطح کا کوئی مقابلہ کر سکیں، یہاں تک کہ سید صاحب خود اسی علاقہ میں شہید بھی ہو گئے۔ آپ سے وابستہ کچھ افراد جو بچ رہے تھے انھوں نے بھی اتباع سلف کے نام پر اسی دیار میں معرکہ آرائی ضروری سمجھیں۔ ان حضرات کے غلوں و لہیت اور جذبہ جہاد میں محال شک نہیں، لیکن واقعہ یہ ہے کہ ان قبائل کی قوت اور ان کو پرکھنے میں ان حضرات سے غلطی ہوئی، انھوں نے یہ تو دیکھا کہ ان کے اندر جوش ہے، معرکہ آرائی، اور جدال و قتال کے وہ عادی ہیں، انھیں تھوڑی تربیت سے آمادہ جہاد کیا جاسکتا ہے، لیکن دوسرا رخ ان بزرگوں کی نگاہ سے اوجھل رہا، اور وہ اس طرف غور نہ کر سکے کہ باہم دگر بھی وہ برسرِ پیکار رہتے ہیں، اور گروہ درگروہ بٹے ہوئے ہیں، آپس میں شدید لُناق کی فضا ہے، جس جوش و جذبہ کو ہم جہاد کے لئے استعمال کرنا چاہتے ہیں اس سے ہمارے دشمن بھی فائدہ اٹھا سکتے ہیں، اور باہمی لُناق کو ہوا دے کر خود ان کو ایک دوسرے کے مقابل صف آرا کر سکتے ہیں، صورت حال کے اس پہلو سے غفلت کا نتیجہ جو ہوا وہ ظاہر ہے۔

اسی روشنی میں اب شیخ الہند کی کوششوں پر نظر ڈالے۔ اولین مرکز باغستان کو

ایسا "خواب شیریں" ہے جس نے عوام و خواص سب کو مستحور کیا ہے۔ ماضی کے اس خواب شیریں کا بھرم کھولتے ہوئے سردار صاحب نے بہت صیح لکھا ہے۔

"بدقسمتی سے برطانیہ کا غلام ہونے کے بعد ہندوستانی مسلمان ہمیشہ اس توقع میں رہا کہ اس کی آزادی کا آفتاب کسی دوسرے اسلامی ملک میں طلوع ہوگا اور وہاں سے آزادی کی شعائیں اس تک پہنچیں گی اور ان سے اس کے وطن کے غلامی کے گھٹا ٹوپ اندھیرے چھٹیں گے۔" (۲۴)

ان بزرگوں نے جو کوششیں کیں وہ بہر حال قابل قدر ہیں۔ جہاں تک کامیابی اور ناکامی کا سوال ہے تو اس حیثیت سے کسی تحریک کو پرکھنا دشوار ہے۔ تجزیہ خدمات و کارگزاریوں کا کیا جاسکتا ہے جذبہ شوق اور قلبی لگن کا نہیں۔ یہ وہ چیزیں ہیں جو گرفت و تجزیہ کی منزل سے بہت اوپر رہتی ہیں، اس اعتبار سے ہزار خطرے مول لے کر ان بزرگوں کی مخلصانہ کوششیں اور جرات مندانہ اقدام مستحقِ صدا و آفریں ہیں۔

"خطائے بزرگان گرفتِ خطا است" کا مقولہ ہو سکتا ہے کبھی صحیح سمجھا جاتا ہو، اور عین ممکن ہے کہ اب بھی ایک تعداد ایسے افراد کی نکل آئے جن کا اس پر ایمان ہو۔ مقصود اگر استہزاء ہو تو یقیناً یہ نامناسب بات ہوئی، لیکن اس خیال سے ان کی مناسب گرفت مستحسن ہی نہیں بلکہ ضروری ہے کہ کہیں بزرگوں کی لغزش خوردوں کے ٹھوکر کھانے کا ذریعہ نہ بن جائے، اور وہ بزعیم خود بزرگوں کے موبہوم اتباع میں اپنی قوت گنوا بیٹھیں۔ آج بھی ایسے محو خواب لوگوں کی کمی نہیں جو یہ سمجھتے ہیں کہ ان کے بخت خفتہ کا ستارہ کسی اور دیس میں طلوع ہوگا۔ انھیں ان موبہوم ظلماتی تمناؤں کے گرداب سے نکل کر اپنی قسمت کا ستارہ اپنے گرد پیش ہی ڈھونڈنا پڑے۔

یہی زمین ترا مسکن یہی مدفن
اسی زمین سے تو مہر دماہ پیدا کر

غیر ممالک کے سفر

پہلا سفر

۱۸۶۳ء میں مولانا محمد قاسم صاحب نانوتوی، مولانا رشید احمد صاحب گنگوہی اور دوسرے بہت سے بزرگان ہند نے حج کے خیال سے قصد سفر کیا تو ان بزرگوں کے ساتھ کیوجہ سے اہل تعلق عوام کی بھی ایک بڑی تعداد تیار ہو گئی۔ استاد محترم کی صحبت و معیت کے خیال اور حرمین شریفین کی زیارت کے شوق اور تمنا میں شیخ الہند مولانا محمود حسن صاحب نے بھی ان بزرگوں کے ساتھ رخت سفر باندھا۔ (۷۵)

بہمئی پہنچنے کے بعد بیس دن تک جہاز کا انتظار کرنا پڑا۔ بیس دن کے انتظار کے بعد جہاز ملا تو یہ قافلہ سوار ہوا اور تقریباً تیرہ چودہ یوم کا سفر طے کر کے سرزمین حجاز مقدس پہنچا۔ حج و زیارت کے علاوہ حضرت حاجی امداد اللہ صاحب مہاجر مکی اور مولانا شاہ عبدالغنی صاحب مہاجر مدنی جیسے بزرگوں سے بھی اس سفر مبارک میں شرف صحبت و ملاقات حاصل ہوا۔ اسی سفر میں حضرت شیخ الہند اپنے استاد مکرم مولانا محمد قاسم صاحب کے ایما سے حضرت حاجی صاحب نور اللہ مرقدہ سے بیعت ہوئے، اور انھوں نے آپ کو خلعت خلافت سے بھی نوازا۔ نیز اسی سفر میں مولانا شاہ عبدالغنی صاحب نے آپ کو سند و اجازت حدیث بھی مرحمت فرمائی۔

بیس روز تک مدینہ منورہ میں قیام کرنے کے بعد یہ حضرات پھر مکہ معظمہ واپس آ گئے اور ایک ماہ کے قیام کے بعد حضرت حاجی صاحب کے اشارہ سے ان سب حضرات نے واپسی کا ارادہ فرمایا۔ مولانا محمد قاسم صاحب کی طبیعت روانگی سے کچھ قبل ہی سے ناساز تھی، ستم یہ ہوا کہ جہاز میں جگہ کم تھی اور مسافر زیادہ ہو گئے، جس کی وجہ سے پریشانی اور بڑھ گئی اور مولانا کے مرض میں بھی اضافہ ہو گیا۔ اسی حالت میں انتہائی تکلیف و سفر کے بعد بہمئی پہنچے اور وہاں سے شیخ الہند صاحب فراش مولانا نانوتوی کو لے کر ان کے وطن چلے

یورش کی، جس سے مولانا موصوف کی بیچین اور بڑھ گئی اس کا تذکرہ کرتے ہوئے حضرت مدنی رقم طراز ہیں۔

”بلقان کے خونخوار اور طرابلس کے سنگین واقعہ نے مولانا کے دل و دماغ پر نہایت عجیب مگر بے چین کفندہ اثر ڈالا۔ چنانچہ مولانا نے پوری جان توڑ کوشش امداد اسلام میں فرمائی۔ فتوے چھپوائے، مدرسہ کو بند کر دیا، طلباء کے وفود بھیجے، خود بھی ایک وفد کے ساتھ نکلے، چندے کئے، دہر طرح سے مدد کی ترغیب دے کر ایک اچھی مقدار بھجوائی، مگر اس پر بھی چین نہ پڑا، کیوں کہ جنگ بلقان کے نتیجہ نے دور بینوں کو بالکل غیر مطمئن کر دیا تھا، کہ یورپ کے سفید عفاریت اسلام کے ٹمٹماتے چراغ کو گل کرنے کی فکر میں ہیں، جو مقاصد مسیحی دنیا کے زمانہ دراز سے چلے آتے تھے اور جن چالوں سے اسلامی دنیا اور خلافت مقدسہ کے بولے تلے چکے سجا رہے تھے اب ان کے انتہا کا زمانہ آگیا ہے، اب کوئی دن میں اسلامی وجود دنیا سے اس طرح مٹا دیا جائے گا جس طرح یہودیت تمام عالم، اور اسلامیت اسپین و پرتگال سے مولانا مرحوم کو اس فکر نے سخت بے چین کر دیا۔“ (۲۹)

شیخ الہند جو بلسقان و طرابلس کے معرکہ بانی انتہائی بیچین اور پریشان خاطر ہو گئے تھے جب براہ راست ترکی سے کھن گئی تو قدرتنا فکر و تردد میں کسی گنا اضافہ ہو گیا۔ مولانا مدنی لکھتے ہیں۔

”اس حالت نے مولانا مرحوم کے قلب حزین پر نہایت زہریلا اثر ڈالا، ان کو نا انصافیوں نے بیحد بیچین کر دیا، ہر وقت اس جنگ کی فکر لگی رہتی تھی۔ چونکہ عالم اسلامی کی حامی فقط ایک خلافت ٹرکی باقی رہ گئی تھی اس لئے جملہ اہل ایمان کو اسی سے لگاؤ اور تعلق تھا۔۔۔۔۔ مگر اس زمانے میں۔۔۔ خلافت کی ہمدردی گناہ شمار ہونے لگی یہاں تک کہ بعض مقامات میں خلافت کے لئے دعا کرنا بھی جرم شمار کیا گیا۔۔۔ ایمان فروشوں نے ٹرکی سے اپنی بے تعلقی اور برطانیہ سے ہر طرح ہمدردی کا اظہار کیا۔ بہت سے علماء سوء نے خلافت ٹرکی کے متعلق فتاویٰ میں زہرا گلنا شروع کر دیا۔۔۔ مولوی عبدالحق حقانی نے ایسا ہی ایک فتویٰ خلافت ٹرکی کے خلاف لکھا، اور یہ فتویٰ تائید حاصل کرنے کے لئے شیخ الہند کے سامنے

مولانا سندھس کو شیخ الہند کابل روانہ کر چکے تھے۔ اندرون ملک مخالفت ترکی کی یہ فضا چل رہی تھی، مولانا گو خود ترکی جانا چاہتے تھے، لیکن براہ راست جانا ممکن نہ تھا۔ دھواں اندرون ملک حامیان خلافت ترکی کی گرفتاریاں بھی شروع ہو گئی تھیں۔ مولانا محمد علی جوہر، مولانا شوکت علی، مولانا ظفر علی خاں وغیرہ گرفتار ہو چکے تھے۔ (۳۱)

لیکن مولانا آزاد کی رائے قطعی طور پر یہ تھی کہ اندرون ملک رہ کر کام کریں اور باہر نہ جائیں لیکن حضرت نے پہلی رائے کو ترجیح دی اور شوال ۱۳۳۳ھ مطابق ۱۹۱۵ء میں حجاز مقدس کے لئے روانہ ہو گئے۔ (۳۳)

قصد سفر اور افواہیں

۳۰۔ مولانا سید حسین احمد مدنی۔ اسیر ملٹا۔ ص۔ ۱۴۔ ۱۵۔ ۱۶۔

۱۴ - ۵ - ۱۱ ۱۱ ۱۱ ۱۱

۳۲ - " نقش حیات دوم - ص - ۲۱۲

۳۳ - مولانا غلام رسول مہر - سرگزشت مجاہدین : ص ۵۵۸ - ۵۵۹

۳۔ مولانا مرتضیٰ حسن صاحب چاندپوری

۴۔ مولوی عزیز گل صاحب

۵۔ حاجی خان محمد صاحب

۶۔ مولوی مطلوب الرحمن صاحب دیوبندی

۷۔ حاجی محبوب خاں صاحب

۸۔ حاجی عبدالکریم صاحب سر دنجی

۹۔ مولوی وحید احمد صاحب - (۳۷)

مولانا سید محمد میاں صاحب نے "علماء حق" میں حکیم نصرت حسین صاحب کو بھی رفیق سفر قرار دیا ہے۔ (۳۸)

لیکن یہ صحیح نہیں، کیوں کہ حکیم صاحب مولانا کے ساتھ نہیں گئے تھے، مالٹا کی اسارت کے زمانہ میں حکیم صاحب موصوف مولانا موصوف کے رفیق سفر ضرور تھے، اور وہیں دوران اسارت ان کا انتقال بھی ہو گیا، لیکن ہندوستان سے وہ حضرت شیخ الہند کی روانگی کے ایک سال بعد ۱۹۱۴ء میں روانہ ہوئے تھے، اور حج کے بعد شیخ الہند کی صحبت میں سر آئی، اس کے بعد سے وفات تک شیخ الہند کے ساتھ رہے۔ (۳۹)

خفیہ پولیس اور افواہیں

مولانا کے مقاصد سفر کے متعلق جو طرح طرح کی افواہیں عوام الناس میں پھیلی تھیں، شدہ شدہ وہ ارباب حکومت اور ان کی خفیہ پولیس تک پہنچ گئیں، اور مولانا کے پیچھے خفیہ پولیس لگا دی گئی۔

بھلی سے جہاز میں سوار ہوتے وقت بعض لوگوں نے چند افراد کی نشاندہی کرتے ہوئے بتایا کہ یہ خفیہ پولیس کے افراد ہیں، ان سے احتیاط برتی جائے۔ ان افراد کے متعلق ترکی

۳۷۔ مولانا سید حسین احمد صاحب مدنی اسیر مالٹا۔ ص۔ ۱۷۔ ۱۸

۳۸۔ مولانا سید محمد میاں صاحب۔ علماء حق جلد اول۔ ص۔ ۱۳۹

۳۹۔ مولانا سید اصغر حسین صاحب۔ حیات شیخ الہند۔ ص۔ ۷۳

کے گھر آکر آپ نے قیام فرمایا۔

حضرت شیخ الہند نے مدینہ منورہ میں چندے قیام کا ارادہ ظاہر فرمایا اور دیگر رفقا سفر سے فرمایا کہ میں تمہاری ضروریات اور ذمہ داریوں سے واقف ہوں، اس لئے تم لوگ ہندوستان واپس چلے جاؤ، میں ابھی یہاں قیام کروں گا چنانچہ مولوی عزیز گل صاحب، مولانا ہادی حسن صاحب، اور مولوی وحید احمد صاحب کے علاوہ سب ہندوستان واپس آ گئے۔ مولانا خلیل احمد صاحب کے رفقا بھی ہندوستان واپس ہو گئے، البتہ خود مولانا موصوف و آپ کی اہلیہ اور حاجی مقبول احمد صاحب واپس نہ ہوئے اور وہیں قیام فرمایا۔ (۲۲)

رفقا سفر کی روانگی کے بعد شیخ الہند نے قیام مدینہ کے دوران اپنے عزائم و مقاصد کے سلسلہ میں تگ و دو شروع کی، جس کے نتیجہ میں طویل قید و بند کی صعوبتیں بھی برداشت کرنی پڑیں۔ مدینہ منورہ میں شیخ الہند کی یہ کوششیں جو تحریک "ریشمی رومال" کے نام سے مشہور ہوئیں، ان کا مفصل تذکرہ آئندہ صفحات میں ہم پیش کر رہے ہیں۔ ترتیب واقعات کا لحاظ کر کے حجاز مقدس میں حضرت شیخ الہند کی کوششوں کے ذکر سے پہلے تحریک سے متعلق ان امور کا ذکر پیش کیا جا رہا ہے جنہیں وابستگان تحریک نے ہندوستان یا ہندوستان کے باہر جا کر انجام دیا، اور اس کے بعد حضرت شیخ الہند کو سفر حجاز کرنا پڑا۔

تحریک ریشمی رومال

زیر نظر باب کا یہ سب سے اہم حصہ ہے، جس میں شیخ الہند کی قیام حجاز کے دوران مصروفیت کے مفصل تذکرہ کے علاوہ سفر حجاز سے پہلے کے چند وفود جو چین، جاپان، فرانس، امریکہ وغیرہ بعض ممالک میں بھیجے گئے تھے، جن کا مقصد عالمی رائے عامہ کو ہموار کرنا تھا، آئندہ صفحات میں ان سب کا تذکرہ پیش ہے۔

ان وفود اور شیخ الہند کے قیام حجاز کے دوران کاموں کی صحیح تفصیل کے ضمناً تذکرہ کے علاوہ، مستقل موضوع کی حیثیت سے کوئی تحریر نہیں ملتی۔ اسیر مالٹا میں بھی زمانہ اسارت

۲۳۔ مولانا سید حسین احمد مدنی۔ اسیر مالٹا۔ ص۔ ۲۳۔ ۲۴

۲۴۔ ص۔ ۲۸۔ ۳۰

کے واقعات کے علاوہ تحریک کی کوئی خاص تفصیل نہیں ہے۔ نقش حیات دوم میں اسیر مالطا کے بعض معنائین کے اعادہ کے سوا کسی قدر اشارے ہیں مگر مجمل۔ اس لئے یہ کتابیں معادن تو بن سکتی ہیں مگر ان کو بنیاد بنا کر بات آگے نہیں بڑھائی جاسکتی البتہ اس سلسلہ میں کسی حد تک وضاحت سے رہنمائی کرنیوالی دو کتابیں ہیں۔

۱۔ تحریک ریشمی رومال - ۲۔ کابل میں سات سال

اول الذکر کتاب کے نام سے یہ خیال ہوتا ہے کہ اس سے تحریک پر بڑی حد تک روشنی پڑتی ہوگی لیکن ایسا نہیں۔ شروع کتاب سے صفحہ ۱۳۷ تک انگریزی منظم کا مفصل تذکرہ ہے صفحہ ۱۳۸ سے لیکر آخر کتاب صفحہ ۲۶۱ تک تحریک اور متعلقات تحریک پر بحث کی گئی ہے یہ کتاب شیخ الاسلام حضرت مدنی کے افادات میں سے ہے جسے مولانا عبدالرحمن صاحب نے ترتیب دیا ہے، فاضل مرتب نے اپنی معلومات اور تحقیق کی بنیاد پر جا بجا مفید اضافے کئے ہیں اور آخر میں تحریک کی ناکامی پر خود بھی کئی صفحات لکھے ہیں۔ اپنے مضامین کی اہمیت کے اعتبار سے کتاب اس لائق ہے کہ اسے بنیاد بنا کر تحریک پر واقعاتی ترتیب کے ساتھ کام کیا جائے۔

دوسری کتاب مولانا عبید اللہ سندھی کی ڈائری ہے جس میں انھوں نے اپنے سفر کابل کا تذکرہ کیا ہے اس سے بھی بعض امور پر روشنی پڑتی ہے خود نوشت ہونیکلی وجہ سے یہ کتاب بھی استناد و اہمیت کے قابل ہے اس میں مولانا سندھی نے کابل میں پیش آنے والے حالات کا بالاجمال مگر واضح تذکرہ کیا ہے۔

ملک کے مختلف کتب خانوں کی خاک چھاننے کے باوجود ان دونوں کتابوں کے علاوہ بنیادی امور کی طرف رہنمائی کرنیوالی کوئی تحریر ہمیں دستیاب نہ ہو سکی۔ رورٹ کمیٹی رپورٹ سے بعض امور کی نشاندہی ہوتی ہے لیکن یہاں ہم اس حقیقت سے صرف نظر نہیں کر سکتے کہ رپورٹ انگریزی مصارف کو پیش نظر رکھ کر مرتب کی گئی ہے نیز اس کے بعض مشتملات کی تردید بھی واقف کار حضرات نے کر دی ہے۔ تذکرہ شیخ الہند کے صفحات بھی اس سلسلہ میں کوئی رہنمائی کرنے سے عاجز ہیں۔ ظفر ایبک کی آپ بیتی سے بعض امور پر روشنی پڑتی ہے نیز کچھ دوسری کتابوں سے پیدا ہونے والی غلط فہمیوں کا ازالہ ہو جاتا ہے۔ مذکورۃ الصدر دو کتابوں کے علاوہ ان تحریروں سے بھی کسی نہ کسی حد تک اس سلسلہ میں مدد ملتی ہے۔ ان کے علاوہ بھی جن تحریریں جہاں کہیں افادہ کیا گیا ہے ان کا ذکر کر دیا گیا ہے۔

حضرت مدنی اور مولانا سندھی دونوں کے تذکرہ کردہ وفود میں یہ بات مشترک ہے کہ ان کا مقصد ان ممالک کو آزادی ہند کا حامی اور موید بنا کر ترکی کو تقویت دینا تھا۔ کیونکہ مجوزہ پروگرام کے مطابق ترکی کو افغانستان کی راہ سے حملہ کرنا تھا اور اسی وقت اندرونی طور پر بغاوت کرانے کا بھی منصوبہ تھا۔ آئندہ صفحات میں ہم دونوں بزرگوں کے تذکرہ کردہ وفود کی کارگزاریوں کی الگ الگ تفصیلات پیش کریں گے۔

چینی و برمی مشن

سب سے پہلے مولانا مقبول الرحمان صاحب سرحدی اور مسٹر شوکت علی کی سرکردگی میں ایک وفد چین کے لئے روانہ ہوا۔ (۵۱) حضرت مدنی نے صرف اتنا ہی بتایا ہے، البتہ مرتب کتاب مولانا عبد الرحمن صاحب نے ۱۹۴۲ء میں مولانا مقبول الرحمن صاحب سے اپنی ملاقات کا ذکر کرتے ہوئے ان کی روایت سے کچھ مفید اضافے کئے ہیں جن سے معلوم ہوتا ہے کہ وفد کل آٹھ آدمیوں پر مشتمل تھا۔ (۵۲)

وفد میں کچھ ہندو ممبر بھی تھے لیکن مولانا مقبول الرحمن اور مسٹر شوکت علی کے علاوہ کسی کا نام نہیں بتایا گیا۔ یہ بھی نہیں معلوم کہ مسلمان کتنے تھے اور ہندو کتنے؟ مولانا مقبول الرحمن صاحب نے جو باتیں بتائیں ان کا خلاصہ یہ ہے۔

”وفد آٹھ آدمیوں پر مشتمل تھا۔ چین میں مذہبی طریقہ پر کام کرنا مناسب سمجھا گیا، لیکن ہندو ممبران کو اس سے اتفاق نہ تھا، مگر جب یہ تجویز کامیاب ہوتی نظر آئی تو وہ بھی متفق ہو گئے۔ چنانچہ ایک مرکزی جگہ متعین کر کے سیرت چینی بنائی گئی اور اس کی مختلف شاخیں ملک کے دوسرے حصوں میں بنائی گئیں، اس طرح پہلے وہاں کے مسلمانوں کو پھر عام لوگوں کو ہم خیال بنایا گیا۔ یہ تجویز خاصی کامیاب رہی۔ ایک ماہانہ رسالہ ”الیقین“ بھی جاری کیا گیا، جو چینی اور اردو دونوں زبانوں میں شائع ہوتا تھا۔ ۱۹۰۵ء سے ۱۹۰۹ء تک وہاں کام

۵۰۔ مولانا عبد اللہ سندھی۔ کابل میں سات سال۔ ص ۶۲-۷۳

۵۱۔ مرتبہ مولانا عبد الرحمن صاحب۔ تحریک ریشمی رومال۔ ص ۱۳۸

۵۲۔ ” (ص ۱۳۹)

کر کے مرکز کے حکم پر وفد برما چلا گیا جہاں آخر ۱۹۱۵ء تک کام کیا گیا۔ چینی عوام کیوں کہ خالی الذہن تھے اس لئے وہاں نسبتاً کامیابی زیادہ ہوئی، لیکن برما کے لوگ برطانیہ کے زیر اثر تھے اس لئے وہاں وہ کامیابی زیادہ نہ ہو سکی تاہم وہاں کام کرنا بے سود بھی نہ رہا۔ برما میں مذہبی افتراق عروج پر تھا، اس لئے مذہبی بنیادوں پر وہاں کام کرنے میں کامیابی کے امکانات کم تھے وہاں عام انسانی خدمت کی بنیاد پر کام شروع کیا گیا۔ "انسانی برادری" کے نام سے ایک انجمن بنائی گئی، کہا جاتا ہے کہ وہاں "الانسان" نامی اخبار نکالا گیا تھا۔ لیکن یہ صحیح نہیں، مولانا مقبول صاحب نے اس نام کی ایک کتاب عربی میں لکھی تھی، جس کا ترجمہ انگریزی اور برمی زبان میں مسٹر شوکت علی نے کیا تھا۔

چین کے قیام کے دوران اخراجات پورے کرنے کے لئے وفد نے ایک مطب کھولا تھا جس میں مولانا مقبول صاحب یونانی، اور مسٹر شوکت علی ڈاکٹری علاج کرتے تھے۔ اس کی آمدنی سے وفد کا خرچ پورا ہو جاتا تھا۔ برما جاتے وقت مطب فروخت کر کے سفر خرچ نکالا گیا، نیز ان تین آدمیوں کے خرچ کے لئے کچھ رقم دی گئی جو کام کی نگرانی کے لئے چین میں رہ گئے تھے، وفد کے ایک ممبر وہیں سے وطن واپس آ گئے۔ برما میں اخراجات کے لئے کپڑے کا کاروبار شروع کیا گیا۔

۱۹۱۶ء میں تحریک کی ناکامی کے بعد مسٹر شوکت علی دوسرے دوہند و ممبران کے ساتھ ہندوستان آ گئے اور مولانا مقبول صاحب رنگون چلے گئے جہاں مطب کرتے رہے اور ۱۹۲۳ء میں رج کر کے وطن واپس آئے۔ (۵۳)

مندرجہ بالا تلخیص مولانا مقبول الرحمن صاحب کے بیان کی ہے، اسمیں ۱۹۱۶ء میں تحریک کی ناکامی کا ذکر کیا گیا ہے جس سے اس خیال کو مزید تقویت ہوتی ہے کہ یہ وفد شیخ الہند کی تحریک سے متعلق تھے اور اس کی طرف سے بھیجے گئے تھے۔

جاپانی مشن

پانچ ممبروں کا ایک مشن پر وقیہ برکت اللہ صاحب کی قیادت میں جاپان بھیجا گیا۔

پروفیسر صاحب موصوف انگریزی میں ایک رائے تھے۔ ترکی، جرمنی، جاپانی زبانوں پر بھی عبور حاصل تھا، عربی کی بھی شدید رکھتے تھے، بھوپال کے کسی افسر کے لڑکے تھے، وہیں تھے کہ کسی طرح تحریک سے واقفیت ہو گئی۔ سب چھوڑ چھاڑ تحریک میں شامل ہو گئے۔ اسی عرصہ میں کرشنا ورام سے آپ کی دوستی ہو گئی جس کا تذکرہ رولٹ رپورٹ میں بھی ہے۔ چار ممبروں کا قائد بنا کر آپ کو جاپان بھیجا گیا۔ ٹوکیو کے ایک کارلج میں پروفیسری اختیار کر لی تھی، وہاں ایک انجمن، اسلامک فریئر سوسٹی، بنائی اور اسی نام کا ایک روزنامہ جاپانی اور انگریزی زبان میں جاری کیا۔ ۱۹۰۶ء سے ۱۹۱۶ء تک وہاں کام کیا، اسی دوران میں فرانس بھی ایک وفد گیا ہوا تھا، وہاں اس کو کسی لائق آدمی کی ضرورت تھی، چنانچہ مرکزی حکم کے تحت آپ ممبران وفد میں سے ایک کو ہمراہ لے کر اور دوسرے تین ممبران کے سپرد وہاں کا کام کر کے فرانس چلے گئے۔ جاتے وقت پروفیسر شپ سے استعفار دے دیا، نیز اخبار بھی بند کر دیا۔ (۵۴)

رولٹ رپورٹ میں کہا گیا ہے کہ برطانیہ کے خلاف اخبار کے تلخ لب و لہجہ کی بنا پر جاپانی حکومت نے اخبار ضبط کر لیا، اور ملازمت سے بھی علیحدہ کر دیا۔ (۵۵)

یہ رولٹ کمیٹی کی غلط بیانی ہے، واقعہ وہی صحیح ہے جو حضرت مدنی کی تحریر میں ہے۔ مولانا عبدالرحمن صاحب نے چودھری رحمت علی پنجابی قائد فرسینسی مشن کے حوالہ سے بھی حضرت مدنی کی تائید کی ہے۔ (۵۶) حکومت جاپان خود برطانیہ حکومت کے خلاف تھی اس لئے برطانیہ کی نابواسطہ مداخلت قابل فہم ہے۔

فرانس میں

چودھری رحمت علی پنجابی کی زیر قیادت ایک مشن فرانس بھیجا گیا۔ رام چندر نامی ایک تعلیم یافتہ نوجوان بھی ان کے ساتھ معادن کے طور پر تھا۔ چودھری صاحب

۵۴۔ مولانا عبدالرحمن صاحب۔ تحریک ریشمی رومال۔ ص ۴۲۔ ۱۳۱

۵۵۔ رولٹ رپورٹ۔ ص ۱۲۶

۵۶۔ مولانا عبدالرحمن صاحب۔ تحریک ریشمی رومال۔ ص ۱۲۳

خود بھی انگریزی جانتے تھے، پھر بھی چار سال بعد ضرورت پڑی تو مرکز نے جاپان سے مولانا برکت اللہ بھوپالی کو پیرس جانے کا حکم دیا۔ وفد میں تین آدمی پہلے سے تھے برکت اللہ صاحب اور ان کے رفیق کے آنے کے بعد پانچ ہو گئے۔ انھوں نے مزید دو سال تک کام کیا، اور انجمن "غدر پارٹی" کی طرف سے برکت اللہ صاحب نے ایک اخبار "الانقلاب" نامی جاری کیا۔ (۵۷)

امریکی مشن

ہردیان دہلی کے باشندے اور پنجاب یونیورسٹی کے طالب علم تھے۔ آکسفورڈ میں تعلیم کی تکمیل کے لئے ۱۹۰۵ء میں سرکاری وظیفہ لیکر گئے۔ وظیفہ کی آخری قسط یہ کہہ کر بوطا دی کہ میں ہندوستان کے تعلیمی نظام سے مطمئن نہیں۔ ۱۹۰۶ء میں ہندوستان واپس آ گئے اور ۱۹۰۸ء میں لاہور میں برطانوی چیزوں کے بائیکاٹ کی مہم چلائی۔ (۵۸) انھیں کی قیادت میں چھ آدمیوں کا ایک وفد امریکہ بھیجا گیا۔ ان لوگوں نے وہاں کافی کام کیا بعد میں فرانس سے برکت اللہ صاحب اور چودھری رحمت علی صاحب بھی امریکہ پہنچ گئے۔ چودھری رحمت علی پہلے بھی فرانس سے کئی بار واشنگٹن گئے تھے امریکی مشن نے یہاں بھی "غدر پارٹی" کے نام سے ایک انجمن بنائی تھی۔ برکت اللہ صاحب کے پہنچنے کے بعد اپنے لقب العین کی اشاعت کے لئے "غدر" نامی ایک روزانہ اخبار جاری کیا۔ (۵۹) امریکہ اور فرانس دونوں جگہ "غدر پارٹی" نامی انجمن بنی تھی اور دونوں نے اخبار نکالا۔ ڈولٹ رپورٹ میں دونوں اخباروں کا نام "غدر" بتایا گیا ہے۔ مولانا عبدالرحمن صاحب نے چودھری رحمت علی سے اپنی ملاقات کا ذکر کرتے ہوئے لکھا ہے کہ انھوں نے ڈولٹ رپورٹ کی اس بات کی تردید کی اور فرمایا کہ امریکہ سے اخبار "غدر" نکالا تھا اور فرانس سے "الانقلاب" دونوں کے مدیر برکت اللہ صاحب تھے۔ ممکن ہے اسی بنا پر ڈولٹ کمیٹی کو اشتباہ ہوا ہو اور دونوں اخباروں کا نام "غدر" لکھ دیا ہو۔ (۶۰)

۵۷۔ مولانا عبدالرحمن صاحب۔ تحریک ریشمی رومال۔ ص ۱۴۳

۵۸۔ مولانا عبید اللہ سندھی۔ کابل میں سات سال۔ ص ۴۷

۵۹۔ مولانا عبدالرحمن صاحب۔ تحریک ریشمی رومال۔ ص ۱۴۴

مولانا عبدالرحمن صاحب سے چودھری رحمت علی صاحب نے ایک ملاقات میں بتایا کہ ۔
 ”ہم نے اپنے اخراجات کی خاطر رنگون کی تجارت شروع کی تھی ہندوستان کے
 بہت سے تحریک کے ممبر ہم سے رنگ منگواتے تھے اور یہاں تاجروں کو سپلائی کرتے تھے
 چنانچہ پیشاور کے دو مسلمان اور ایک ہندو ۔ لاہور کے دو مسلمان اور پانچ ہندو ۔ دہلی کے چار
 مسلمان اور تین ہندو ۔ بمبئی کا ایک مسلمان اور چار ہندو ۔ کلکتہ کے چار ہندو اور دو مسلمان ۔
 کراچی کا ایک ہندو ۔ ڈھاکہ کے دو ہندو اور ایک مسلمان ہمارے خریدار تھے ۔ درحقیقت یہی لوگ
 تھے جن کے ذریعہ سے ہم مرکز (دہلی) سے ہدایات حاصل کرتے رہتے تھے اور انھیں کے واسطے
 سے اپنی کارگزاری کی رپورٹ ہم مرکز کو باقاعدہ بھیجتے رہتے تھے ورنہ ڈاک سے تو یہ کالنا ممکن تھا۔
 چودھری صاحب نے مزید بتایا کہ : امریکہ میں میں نے جو رقم زمین بیچ کر ساتھ لے لی
 تھی اس سے ایک مکان کرایہ پر لیکر ہوٹل چلایا تھا جس کے ایک کمرہ میں پارٹی کا دفتر تھا اور
 ایک میں اخبار کا دفتر تھا اور یہی ہوٹل ہماری باغیانہ تحریک کا مرکز بھی تھا اور اسی سے ہم اپنے
 اخراجات بھی چلاتے تھے میرے آنے سے پہلے یہ ہر دیال صاحب کی نگرانی میں چلتا رہا اور جب
 میں پیرس گئے تو میری نگرانی چلتا رہا۔ جنگ عمومی کے دور میں جب امریکہ بھی شریک
 جنگ ہو گیا تو ہمیں خطرہ محسوس ہوا چنانچہ ہم نے ہوٹل بیچ دیا اور اخبار بھی بند کر دیا اور اس رقم
 سے سفر خرچ بنا کر پہلے پیرس پھر جینیوا ہوئے ہوئے برلن پہونچے پھر وہاں سے افغانستان آکر اپنے
 ساتھیوں سے مل گئے“ (۶۱)

شیخ الہند کی بصیرت

متذکرہ دُفود بھیجنے کا مقصود ان ممالک کو اپنا ہمنوا اور ترکی کا موید بنانا تھا چنانچہ
 کسی نہ کسی حد تک یہ مقصد پورا بھی ہوا۔ ان دُفود کے شیخ الہند سے تعلق پر چند باتیں پہلے بھی
 ہم لکھ چکے ہیں یہاں مولانا محمد علی مرحوم کی بات نقل کر رہے ہیں جس سے شیخ الہند سے تعلق پر
 مزید روشنی پڑتی ہے مولانا محمد علی نے کراچی کے مقدمہ کے دوران فرمایا تھا کہ ان دُفود کے

۶۰۔ مولانا عبدالرحمن صاحب ۔ ترکیک ریشمی رومال ۔ ص ۔ ۴۶ ۔ ۱۲۵

۶۱۔ ص ۔ ۴۶ ۔ ۱۲۶

سلسلہ میں میری رائے یہ تھی کہ امریکہ ہمارا ہمنوا اور ترکی کا موید ہو گا لیکن حضرت شیخ الہند کی رائے تھی کہ ہمنوا تو کیا وہ غیر جانبدار بھی نہ رہیگا چنانچہ یہی ہوا۔ جنگ عمومی میں امریکہ انگریزوں کا حمایتی بن کر سامنے آیا۔ مولانا فرماتے ہیں کہ اس وقت مجھے حضرت شیخ الہند کی معاملہ فہمی اور بصیرت کی قدر معلوم ہوئی۔ (۶۲)

مولانا محمد علی کے اس بیان سے شیخ الہند کی بصیرت اور دور رس کے علاوہ ان کی کوششوں میں آپ کی شمولیت اور تعلق ظاہر ہوتا ہے نیز اس سے یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ مولانا محمد علی اور مولانا آزاد وغیرہ بھی ان مشوروں میں شریک تھے۔

امریکہ اور فرانس جو وفد گئے ان کا نتیجہ گو حکومتی سطح پر نہ نکل سکا لیکن کوششیں یکسر رائیگاں نہ گئیں۔ چنانچہ عوامی پیمانہ پر خاصی کامیابی ہوئی۔ جنگ عمومی کے دوران ان ملکوں کے عوام نے بار بار صدائے انصاف بلند کی۔

جنگی تیاریاں

تفصیلات کے مطالعہ سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت شیخ الہند نے سارا منصوبہ بہت ہی منظم طور پر بنایا تھا اور حتی الوسع کوشش کی تھی کہ کوئی خامی نہ رہنے پائے۔ جب ترکی کو حملہ کی دعوت دی تو اس کے لئے ضروری ناکہ بندی بھی کر لی تھی۔ جنگ کے سلسلہ کی ضروری کارروائیاں، نقشہ جنگ کی تیاری، دشمن کے رازوں سے واقفیت، خود دشمن کی فوج میں اپنے آدمی بھیج کر ان کو کمزور کرنا، یہ واضح خطوط ہیں جن پر حضرت شیخ الہند نے اپنے رفقاء کے تعاون سے کافی کام کیا تھا۔ (۶۳)

ایک اہم کام نقشہ جنگ کی تیاری تھا۔ چنانچہ اس کے لئے آپ نے مولانا سندھی کا انتخاب کیا۔ اور شیخ محمد ابراہیم کو آپ کا معاون بنایا۔ یہ بکلی کے رہنے والے ایک صارف تعلیم یافتہ جوان تھے۔ اقتصادیات میں ایم۔ اے تھے۔ فنون جنگ سے ناواقف تھے، اور نہ جنگی ذہن کے مالک تھے اس لئے انھیں کچھ کامیابی نہ ہوئی۔ البتہ مولانا سندھی نے سات سال کے عرصہ میں

اس کام کو مکمل کر کے ایک عمدہ جنگی نقشہ تیار کیا۔ جرمنی - ترکی - ہندوستانی ممبران کا جو وفد کابل آیا تھا اس کے ہندوستانی ارکان جرمن و ترک ارکان کے سامنے اطمینان بخش نقشہ جنگ نہ پیش کر سکے تھے مولانا سندھی سے جب ملاقات ہوئی تو انھوں نے ان کے سامنے نقشہ پیش کیا اور چند ہی ملاقاتوں میں ان کو مطمئن کر دیا۔ (۶۴)

مولانا سندھی نے اس کام کے لئے بار بار سفر کئے تھے اس لئے انھیں پوری واقفیت تھی۔ خود تحریر فرماتے ہیں۔

ہماری ساری عمر شمال مغربی ہند میں گزری اور اسی ادھیڑ بن میں ہر کہہ دہہ سے ملتے رہے ہمارے پاس بعض ایسی معلومات بھی تھیں جو کابل میں فوجی نقطہ نظر سے بہت قیمتی سمجھی جاتی تھیں۔ (۶۵)

جنگ کے سلسلہ کی پیش بندیوں میں ایک کام سراغ رسانی کا تھا مگر دشمن کے ارادوں سے غافل نہ رہیں اس کیلئے ایسے ہوشیار اور دیانت دار حریت پسندوں کی ضرورت تھی جو بظاہر دشمن کے وفادار بن کر رہیں لیکن ساری باتوں کی اطلاع مرکز کو دیتے رہیں چنانچہ بہت سے ہندو اور مسلم نوجوان قائدین کے مشورے کے بعد اس محکمہ میں ملازم ہو گئے اور سراغ رسانی کا کام انجام دیتے رہے افسوس ہے کہ حضرت مدنی نے اس سلسلہ میں کوئی نام نہیں بتایا نہ ہی مولانا سندھی نے کوئی نام بتایا۔ مرتب کتاب اس قدر لکھتے ہیں کہ۔

”انتہا پتہ چلتا ہے کہ اس کام کے سربراہ ڈاکٹر مختار احمد انصاری مرحوم تھے اور انھیں کی سرپرستی میں یہ کام ہوتا رہا۔“ (۶۶)

ہمیں نہیں معلوم کہ مولانا عبدالرحمن صاحب کے ذرائع معلومات کیا ہیں۔ البتہ اتنا ضرور پتہ چلتا ہے کہ ڈاکٹر انصاری کے معتمد لوگ سی آئی ڈی میں تھے۔ حضرت شیخ الہند کے سفر حجاز کے سلسلہ میں ہم تحریر کر چکے ہیں کہ حجاز پر یہ حکم بھیجا گیا تھا کہ شیخ الہند کو گرفتار کر لیا جائے لیکن ڈاکٹر صاحب موصوف کی کوششوں سے تار پونچھے میں اتنی تاخیر ہوئی کہ حضرت شیخ الہند حجاز سے اتر کر روانہ ہو چکے

۶۴۔ مولانا عبدالرحمن صاحب۔ تحریک ریشمی رومال۔ ۱۴۶

۶۵۔ مولانا عبید اللہ سندھی۔ کابل میں سات سال۔ ۲۷

۶۶۔ مولانا عبدالرحمن صاحب۔ تحریک ریشمی رومال۔ ۱۵۳

تھے (۶۶) مولانا عبدالرحمن صاحب کے ذرائع معلومات کچھ بھی ہوں اس واقعہ سے ان کی بات کی تائید ہو جاتی ہے۔ اس لئے یہ بات قرین قیاس ہے کہ ڈاکٹر صاحب موصوف کی سنگرائی میں یہ کام ہوتا تھا اس میں شریک دیگر افراد کے نام پھر بھی صیغہ راز ہی میں رہتے ہیں۔

اس سلسلہ میں تیسرا کام یہ تھا کہ دشمن کی فوج میں ایسے انقلابی افراد شامل کر دیئے جائیں جو ان کے فوجی رازوں سے انقلابی لیڈران کو باخبر رکھیں۔ نیز دشمن کی فوج میں شامل ملکی عوام کو برگشتہ کرتے رہیں۔ اس مقصد سے کچھ نوجوانوں کو منتخب کر کے فوج میں داخل کیا گیا ان میں بعض لوگ بعد میں پکڑے بھی گئے۔ اور کچھ لوگوں نے اختتام جنگ کے بعد کسی نہ کسی طرح علیحدگی اختیار کر لی۔ کچھ لوگ ایسے بھی تھے کہ مستقل مزاجی کے ساتھ کام میں لگے رہے یہاں تک کہ جنگ عظیم ثانی میں کچھ دوسرے افراد کو بھی اپنا ہم نوا بنالیا اور آزاد فوج کی شکل میں ظاہر ہوئے۔ (۶۸)

حضرت مدنی نے اس سلسلہ میں کوئی تفصیل نہیں بیان فرمائی کہ وہ کون لوگ تھے جنہوں نے سر پھیلی پر لیکر یہ خدمت انجام دی۔ مرتب کتاب کے اضافہ سے یہاں ملکی سی روشنی پڑتی ہے انہوں نے اس کام میں شریک کسی بزرگ سے اپنی ملاقات کا ذکر کیا ہے اور ان سے سنی ہوئی باتیں نقل فرمائی ہیں۔ مرتب کتاب کو ان بزرگ سے شکوہ ہے کہ وہ پرانی باتیں بتانے میں اب بھی بخل سے کام لیتے ہیں لیکن خود ان کے بخل کو کیا کہئے کہ ان صاحب کا نام تک نہیں بتایا جن صاحب سے ملاقات ہوئی ان کا تذکرہ کرتے ہوئے مولانا لکھتے ہیں کہ۔

”وہ حضرت سندھی سے بیعت ہیں اور چھ سال تک انگریزی فوج میں ایک جتھے کی قیادت ان کے ہاتھ میں رہی۔ انہوں نے بتایا کہ پنجاب کے انیس نوجوانوں کا ایک جتھہ میری قیادت میں حضرت سندھی کے حکم سے انگریزی فوج میں بھرتی ہوا ہم فوج میں نہایت احتیاط سے اپنی تبلیغ کرتے تھے پہلے تین ماہ کام کے خفیہ رکھنے اور بتدریج اپنے مشن کو چلانے اور دوسری اہم باتوں کی مشق کرائی گئی۔ کل تربیت پانچ ماہ آدھی تھی لیکن تین ماہ کا تربیتی کورس

۶۶۔ مولانا سید حسین احمد صاحب۔ نقش حیات دوم۔ ص۔ ۲۱۳

۶۸۔ مولانا عبدالرحمن صاحب۔ تحریک ریشمی ردال۔ ص۔ ۱۵۳

پورا کرنے کے بعد جب امتحان ہوا تو صرف انیس آدمی پاس ہوئے، بقیہ ہونے والوں کو دوسرے آسان کاموں پر لگا دیا گیا۔ کورس پاس کرنے کے بعد دیوبند گئے تھے وہاں حضرت شیخ الہند سے ملاقات ہوئی۔ ہم میں صرف چھ مسلمان تھے باقی تین سکھ اور سب ہندو۔ ہم سب ایک ساتھ کھانا کھاتے۔ مسلمان ممبر سور اور جھٹکے نہیں کھاتے تھے مگر ہندو ممبر بڑا گوشت کھا لیتے تھے۔ دیوبند میں ہمارا کھانا دو مسلمان ملازم تیار کرتے تھے، وہاں ہم حضرت شیخ الہند کے مکان سے متصل ایک مکان میں ٹھہرے تھے جس پر ”مہمان خانہ دارالعلوم“ کا بورڈ آویزاں تھا۔ ہم جب کھانا کھاتے حضرت شیخ الہند ہمارے درمیان گھومتے رہتے یہ غلط ہے کہ مولانا محمد علی اور مولانا سندھی نے دیوبند میں ہمارا امتحان لیا۔ ہمارا امتحان مولانا سندھی، پینڈت بولی اور مستفرا سنگھ نے پنجاب میں لیا تھا، اس کے بعد ہم دیوبند گئے تھے یہ بھی غلط ہے کہ حضرت شیخ الہند نے ہمارے لئے صرف دعا فرمائی تھی، ہمارے سربراہ وہ تینوں حضرات تھے جنہوں نے ہمارا امتحان لیا تھا۔ دیوبند سے ہم دہلی گئے جہاں گاندھی جی، پینڈت موتی لال نہرو۔ ابوالکلام آزاد۔ مولانا محمد علی جوہر اور ڈاکٹر انصاری سے ملاقات ہوئی۔ وہیں بنگال کے ایک نوجوان رام کشن سے بھی ملاقات ہوئی، گفتگو سے معلوم ہوا کہ وہ بھی ہماری طرح تربیتی کورس پاس کر کے چاٹگام سے آیا ہے۔ ... ہم صرف اس قدر کامیاب ہوئے کہ بعض سنجیدہ فوجیوں کو جذبہ حب الوطنی سے متاثر کر سکے اور سرحد میں جب حاجی ترنگ زئی صاحب نے جنگ شروع کی تو بعض اہم معاملات کی خفیہ اطلاع ان تک پہنچا رہے تھے جس سے ان کو زبردست فائدہ پہنچا جب ہم صوبہ سرحد سے چلے آئے تو انھیں نقصان اٹھانا پڑا۔“ (۶۹)

مذکورہ بیان میں چاٹگام سے کسی ہندو نوجوان کے آنے کا ذکر ہے، اس سے ظاہر ہوتا ہے کہ صرف پنجاب میں یہ کام نہ ہوا بلکہ ملک کے دوسرے حصوں میں بھی تربیتی سینٹر قائم کئے گئے تھے۔



حملہ کرنے کے راستوں کا تعین

حملہ اگرچہ ترکی حکومت کو کرنا تھا لیکن راستے میں ایران و افغانستان پڑتے تھے۔ ایران خود برطانیہ کے زیر نگیں تھا، اس سے راستہ دینے کی توقع نہ تھی، افغانستان بھی اگرچہ انگریزوں کے زیر اثر تھا، لیکن عینور افغانی عوام و خواص سب کے دل میں بغاوت کے حوصلے اور دلولے تھے، اس لئے وہاں کامیابی کی پوری توقع تھی، چنانچہ وہاں بہت کامیابی ہوئی۔ امیر حبیب اللہ خاں اگرچہ خود انگریزوں کے ہم نوا اور کمزور طبیعت کے آدمی تھے۔ اپنے ملک کو جنگ کا مرکز بنادینے کے روادار نہ تھے، لیکن جب انھوں نے جرگہ بلایا، تو تمام سردار اور افسر یہاں تک کہ نصر اللہ خاں اور امان اللہ خاں نے بھی جنگ پر آمادگی اور طوق غلامی اتار پھینکنے کے عزم کا اظہار کیا۔ صرف امیر صاحب ابھردار عنایت اللہ کی مصلحت بینی جنگ سے مانع تھی، جنگ کیلئے عمومی آمادگی دیکھ کر امیر صاحب نے درمیانی راہ یہ تجویز کی کہ بعض متعین پہاڑی علاقوں سے گذر کر ترکی فوج حملہ کر دے، ہم انگریزوں سے یہ کہہ دیں گے کہ یہ قبائل باغی ہو گئے ہیں، مگر سرکاری فوج کوئی حصہ نہ لے گی، البتہ عوام کو اختیار ہے کہ رضا کارانہ طور پر جانی و مالی خدمت انجام دیں۔ حملہ کے لئے ان چار راستوں کا تعین کیا گیا۔

- ۱۔ قلات و مکران کے قبائل ترکی فوج کی قیادت میں کراچی پر حملہ کریں۔
 - ۲۔ کوئٹہ کے محاذ پر غزنی و قندہار کے قبائل ترکی فوج کی قیادت میں حملہ کریں۔
 - ۳۔ پشاور کے محاذ پر درہ خلیسر سے مہمند و مسعودی قبائل کو سیکر ترکی فوج حملہ کرے۔
 - ۴۔ اوگی کے محاذ پر کوہستانی قبائل ترکی فوج کی معیت میں حملہ کریں۔
- ان چاروں محاذوں پر ایک ایک آدمی کام کے لئے متعین تھا۔ چنانچہ قلات کے محاذ مولانا محمد صادق صاحب کراچی۔ کوئٹہ کے محاذ پر حافظ تاج محمد صاحب سندھی۔ درہ خلیسر کے محاذ پر حاجی صاحب ترنگ زئی۔ اوگی کے محاذ پر مولانا محمد اسحاق صاحب کام کر رہے تھے۔ ان سے علاوہ پنڈت لونی صاحب نیپال میں کام کر رہے تھے، کہ روس اگر ساتھ دے تو نیپالی قبائل کو سیکر نیپال کے محاذ سے بھی حملہ کیا جائے۔ (۷۰)

اندرون ملک مراکز بغاوت

ترکی کے بیرونی حملہ کے علاوہ چونکہ اندرون ملک بغاوت کا منصوبہ تھا اس لئے متعدد مراکز بغاوت قائم کئے گئے جن کا مقصد یہ تھا کہ عوامی ذہن بغاوت کے لئے تیار کرتے رہیں اور رضا کاروں کی جماعت تیار کر لیں کہ وقت مقررہ پر بغاوت کر دینی جائے۔ حضرت مدنی علیہ الرحمۃ نے اس کام کے لئے حسب ذیل تفصیل کے ساتھ ایک ہیڈ کوارٹر اور آسٹھ ذیلی مراکز کا تذکرہ کیا ہے۔

دہلی میں تھلہ جس میں حضرت شیخ الہند۔ مولانا محمد علی۔ مولانا شوکت علی۔ ہیڈ کوارٹر :- مولانا آزاد۔ مولانا سندھی۔ گاندھی جی۔ ڈاکٹر انصاری۔ پنڈت موتی لال۔ لالہ لاجپت رائے اور راجندر پرشاد کام کرتے۔ انھیں کی ہدایات پر ذیلی مراکز میں کام ہوتا تھا۔

ذیلی مراکز کی تفصیل یہ ہے۔

۱۔ **سورت، گجرات، دہلی** کا مرکز تھا۔ یہاں مولانا ابراہیم کادی۔ احمد بزرگ۔ پنوں رائے۔ پٹیل وغیرہ کام کرتے تھے ان میں مولانا ابراہیم صاحب امیر تھے۔
۲۔ **پانی پت** :- یہ اضلاع یوپی کا مرکز تھا جہاں مولانا احمد اللہ پانی پتی کی سرپرستی میں کام ہوتا تھا۔

۳۔ **لاہور** :- یہ پنجاب کا مرکز تھا جہاں مولانا محمد احمد صاحب چکوالی امیر تھے۔
۴۔ **دین پور** :- یہ ریاست بھاگل پور کا مرکز تھا مولانا ابوالسراج غلام محمد صاحب سجادہ نشین اس مرکز کے امیر تھے۔ تین سال تک قید رہے لیکن کوئی راز نہ ظاہر کیا۔
۵۔ **امروٹ** :- یہ صوبہ سندھ و بلوچستان کا مرکز تھا۔ مولانا تاج محمود صاحب سجادہ نشین یہاں کے امیر تھے۔ چار سال تک قید رہے لیکن مضبوطی سے جھے رہے۔

۶۔ **کراچی** :- شہر کراچی اور قلات و لس بیلہ وغیرہ کا مرکز تھا۔ یہاں مولانا محمد صادق صاحب امیر تھے۔ انھوں نے لس بیلہ میں زبردست بغاوت کرائی اور انگریزوں کو بہت نقصان پہونچایا۔ آخر کار گرفتار ہو گئے، ایک سال قید اور تین سال ملک بدر رہے، لیکن کمزوری نہ دکھائی۔

رہی۔ اس پر گرفتاری اور رہائی کی تاریخیں بھی درج تھیں۔ اسی میں ایک جگہ ایک تحریر بطور وصیت لکھی تھی کہ۔

”۱۹ فروری ۱۹۱۷ء کے دن کو یاد رکھو اس تاریخ کو اگر میں لاہور میں ہو جاؤں یا کوئی حادثہ پیش ہو جائے تو میری زندگی کی امید نہ رکھنا اور میری بیوی کو نکاح کی اجازت ہوگی۔ اس کے بعد کسی سطر میں میراث کی تقسیم کے سلسلہ میں لکھنے کے بعد ہے کہ۔ عوام کو اطلاع دیجاتی ہے کہ جب یہ تاریخ آجائے تو حکم امیر کا انتظار کریں، بغیر حکم کے کوئی توڑ پھوڑ نہ لگنا۔ فساد نہ کریں کیوں کہ اللہ تعالیٰ فاد پسند نہیں کرتا اور اگر حکم امیر کسی قربانی کے لئے مل جائے تو اس میں دریغ نہ کریں“ (۴۳)

مولانا عبدالرحمن صاحب اس تحریر کو نقل کر کے لکھتے ہیں۔

”اس تحریر سے پوری بات جو معلوم ہوتی ہے وہ یہ ہے کہ آپ یقیناً ڈھاکہ مرکز کے امیر تھے اور یہ نوٹ وصیت تھی اور مذکورہ تاریخ انقلاب ریشمی رومال کی تاریخ تھی۔ اور آپ کو ۱۹۱۷ء کے اداکل میں اس کا علم ہو چکا تھا۔ ریشمی رومال میں بغاوت اور بیرونی حملہ کی تاریخ ۱۹ فروری ۱۹۱۷ء مقرر کی گئی تھی اس تاریخ کا تین دہلی مرکز نے حضرت شیخ الہند کی روانگی راج سے پہلے آپ کی موجودگی میں کر دیا تھا اور ہر برائے کو اطلاع دیدی تھی لیکن حکم ثانی کا انتظار بھی لازمی قرار دیا تھا“ (۴۵)

مندرجہ بالا تحریر میں سن کے تین ہیں یا تو مولانا سے غلطی ہوئی ہے یا پھر کتابت کی غلطی ہو۔ کیوں کہ حضرت شیخ الہند ۱۸ ستمبر ۱۹۱۵ء کو حجاز کے لئے روانہ ہوئے پھر ۱۹ فروری ۱۹۱۷ء کو مقررہ تاریخ انقلاب کیوں کر تسلیم کیا جاسکتا ہے اس لئے صحیح یہ ہے کہ یہ ۱۹ فروری ۱۹۱۷ء ہے۔

بنگال کے علاوہ مولانا عبدالرحمن صاحب نے ایک مرکز اوگلی ضلع ہزارہ بتایا ہے۔ شمالی کوہستانی قبائل نے اسمیں خواصا حصہ لیا، جب تحریک ناکام ہو گئی تو ان لوگوں نے از خود جہاد شروع کر دیا اور انگریزوں کو کافی پریشان کیا۔ مولانا موصوف نے اپنے

نہ ۷۔ مولانا عبدالرحمن صاحب۔ تحریک ریشمی رومال۔ ص۔ ۱۴۳

ص۔ ۱۴۴

ایک عالم دوست (جو خود اس مرکز سے وابستہ تھے) سے ملاقات کے بعد ان سے سنی ہوئی کچھ باتیں لکھی ہیں۔ ذیل میں ہم اختصار کے ساتھ ان کی باتیں تحریر کر رہے ہیں۔

اس مرکز (ادگی) کے تحت سیاہ کوہ - نندھاڑ - الکی - کوہستان صغیر - کوہستان کبیر - دلشیاں کے قبائل میں باقاعدہ جہاد کی تبلیغ ہوتی تھی یہ غلط ہے کہ مرکز کے امیر مولانا محمد اسحاق صاحب مانسہری تھے۔ وہ صرف مرکز (دہلی) سے ہدایات لینے کا ذریعہ تھے مقامی مرکزی امارت تین علماء کی کونسل کے پاس تھی، اور یہی حضرات مقامی مرکزی طاقت اور مرکزی امیر تھے، ان میں ایک مولانا محمد اسحاق صاحب بھی تھے جب مرکزی لیڈر گرفتار کر لئے گئے تو مقامی کونسل نے جہاد کا حکم دیدیا اور فیصلہ یہ ہوا کہ مولانا اسحاق صاحب بظاہر غیر متعلق رہ کر انگریزوں سے علاقہ سے رضا کاروں اور مالی امداد کی فراہمی کا کام کریں۔ چنانچہ انگریزی علاقہ سے جانی اور مالی دونوں امداد ہم پہنچتی رہی، اسلحہ کی امداد محمود شاہ صاحب دو گے والے نے بہت کی۔ موقع پا کر انگریزی فوجوں پر حملہ کر کے ان سے ہتھیار چھین کر محاذ جہاد پر پہنچا دیتے۔ اس کی پاداش میں انگریزوں نے ۱۹۲۲ء میں گورا فوج کے محاصرہ سے محمود شاہ کو ان کے مکان میں شہید کر دیا۔ ہم اکثر شہنوں مارا کرتے تھے، اور اس میں ہمیں کامیابی ہوتی تھی۔ ہمارے رضا کار اپنے گھروں سے تین تین چار چار دن کا کھانا - کچی رسد اور بعض دفعہ پکی ہوئی روٹیاں ساتھ لیکر محاذ پر آتے، رسد ختم ہو جاتی تو پھر اپنے گھروں کو لوٹ جاتے اور اس دور میں دوسرا قبیلہ آجاتا اس طرح دو سال تک شکر لی گئی۔ (۷۶)

مولانا عبدالرحمن صاحب کے اضافہ سے دس معلوم مرکزوں کی نشاندہی ہو جاتی ہے۔ بنگال کے متعلق رولٹ رپورٹ میں مذکور ہے کہ جنوری ۱۹۱۶ء میں مسلمانوں کی ایک جماعت مجاہدین میں شامل ہو گئی تھی اور مارچ ۱۹۱۷ء میں دو بنگالی مسلمان آٹھ ہزار روپے کے ساتھ پکڑے گئے تھے، جسے وہ مجاہدین تک پہنچانا چاہتے تھے۔ (۷۷)

اس سے بھی معلوم ہوتا ہے کہ بنگال میں کام ہو رہا تھا اور وہاں مرکز قائم تھا البتہ متعین طور پر یہ بتانا مشکل ہے کہ مرکز کس جگہ قائم تھا اور اس کے کام میں کون لوگ شریک

۷۶۔ مولانا عبدالرحمن صاحب۔ تحریک ریشمی رومال۔ ص - ۶۶ - ۱۶۵

۷۷۔ رولٹ رپورٹ ص - ۱۲۴

تھے، جن مراکز کی تعداد وغیرہ معلوم ہے ان کے علاوہ معلوم نہیں کتنے ہوں گے، جن سے واقفیت کا بظاہر کوئی ذریعہ نہیں۔

بیرون ملک امدادی مراکز

اندرون ملک بغادت کے مراکز کے علاوہ ان کی امداد اور تائید و حمایت کی غرض سے بیرون ملک بھی مختلف مراکز بنائے گئے تھے۔ رولٹ رپورٹ میں مدینہ منورہ کو ہیڈ کوارٹر بتایا گیا ہے۔ (۷۸) لیکن حضرت مدنی نے اس کی تردید کرتے ہوئے کابل (افغانستان) کو ہیڈ کوارٹر بتایا ہے، جہاں راجہ مہندر پرتاب اور مولانا سندھی نے کام کیا۔ حضرت مدنی کی متذکرہ تفصیل کے مطابق اس کی پانچ برائچیں تھیں: مدینہ منورہ۔ استنبول۔ قسطنطنیہ۔ انقرہ۔ برلن۔

حضرت مدنی تحریر فرماتے ہیں۔

”ان مقامات میں مختلف حضرات کام کرتے رہے، خصوصاً برلن میں ہر دیاں صاحب نے نمایاں کارنامے انجام دیئے، ان کی کوششوں سے جرمنی ترکی اتحاد عمل میں آیا اور جرمنی حکومت ہندوستانیوں کی مدد کیلئے آمادہ ہوئی۔ کابل کے ہیڈ کوارٹر کو تو ایسی غیر معمولی کامیابی ہوئی کہ عقل دنگ رہ جاتی ہے۔ حبیب اللہ خاں جب روسائے افغانستان کا جرگہ بلاتے ہیں کہ انگریزوں سے لڑا جائے یا نہیں تو حبیب اللہ خاں اور ان کے لڑکے عنایت اللہ خاں کے علاوہ سب نے یک زبان ہو کر جنگ کی رائے دی۔ خود افغانستان کی آزادی میں کابل ہیڈ کوارٹر کا بہت بڑا ہاتھ ہے۔“ (۷۹)

برلن میں حریت پسندوں کا اجتماع

مولانا سندھی اپنے سفرنامہ میں تحریر کرتے ہیں۔ ”حرب عمومی کے شروع ہونے پر جس قدر آزادی خواہ ہندوستانی یورپ میں موجود تھے وہ سب برلن میں جمع ہو گئے“

۷۸۔ رولٹ رپورٹ۔ ص۔ ۱۲۷

۷۹۔ مولانا عبدالرحمن صاحب۔ تحریک ریشمی پدماں۔ ص۔ ۷۹-۱۲۷

تھے اور انھوں نے جرمن دفتر خارجہ کے ماتحت ایک انڈین نیشنل پارٹی قائم کی تھی، ہر دیال اور مولوی برکت اللہ صاحب وغیرہ اس میں شامل تھے۔ (۸۰)

انھیں حریت پسندوں میں راجہ مہندر پرتاب بھی تھے جن کے متعلق رولٹ رپورٹ میں مذکور ہے کہ۔

”یہ شخص ایک معزز خاندان کا جو شیلہ ہندو ہے ۱۹۱۴ء کے آخر میں اسے اٹلی، سوئٹزرلینڈ اور فرانس جانے کا پاسپورٹ دیا گیا، یہ سیدھا جینیوا چلا گیا اور وہاں بدنام زمانہ ہر دیال سے ملا۔ ہر دیال نے اسے جرمن قونصل سے ملایا وہاں سے یہ برلن آ گیا جہاں اسے خاص مقصد کے لئے بھیجا گیا تھا۔“ (۸۱)

ان لوگوں نے برلن کے زمانہ قیام میں کافی کام کیا، اور عوامی سطح سے گذر کر حکومتی پیمانہ پر بھی انھیں وہاں کامیابی ہوئی اس اعتبار سے یہ کہنا بجا نہ ہو گا کہ سب سے زیادہ کامیابی اسی مشن کو ہوئی جو حضرت مدنی تحریر فرماتے ہیں۔

”برلن میں مہندر پرتاب نے مسلسل تین سال رہ کر اس کام کو سر انجام دیا، ہر دیال اور مولانا برکت اللہ صاحب بھی ان کی امداد کرتے رہے اور آخر جرمنی ترکی اتحاد عمل میں آیا۔“ (۸۲)

جرمنی، ترکی اور ہندوستانی وفد افغانستان میں

انڈین نیشنل پارٹی کے تحت ان لوگوں نے برلن میں اتنا کام کر لیا کہ جرمنی، ترکی کی تائید و حمایت کے لئے تیار ہو گیا۔ چنانچہ راجہ مہندر پرتاب، مولوی برکت اللہ اور دوسرے جرمن انسراین برلن سے ترکی آئے اور انور پاشا و سلطان ترکی سے طویل ملاقاتیں کیں۔ ان ملاقاتوں کے بعد ایک وفد افغانستان کے لئے روانہ ہوا جس میں راجہ مہندر پرتاب و مولانا برکت اللہ، ڈاکٹر فان بٹنگ، ریپٹن بینڈ و نیز کیپٹن قاسم بے شامل تھے۔ (۸۳)

۸۰۔ مولانا عبید اللہ سندھی۔ کابل میں سات سال۔ ص ۴۲

۸۱۔ رولٹ رپورٹ۔ ص ۱۲۴

۸۲۔ مولانا عبدالرحمن صاحب۔ تحریک ریشمی ردال۔ ص ۱۷۱

تذکرہ شیخ الہند کے مصنف نے یہی نام بتائے ہیں، لیکن حضرت مدنی نے ایک اور نام بتایا ہے، لکھتے ہیں۔

کینٹن ہنٹس جو جرمنی حکومت میں اثر و رسوخ کے مالک تھے انھوں نے اس اتحاد میں ہندوستانی مشن کی بڑی مدد کی، اور آخر خود بہ نفس نفیس ہندوستان پر حملہ کی تیاری کے سلسلہ میں کابل، تشریف لائے اور یہاں بڑے خلوص سے کام کیا۔ (۸۳)

یہ وفد سلطان ترکی، قیصر جرمنی اور جرمن چانسلر کے خاص خطوط سے کرا افغانستان کے لئے روانہ ہوا، ہرات پہنچنے پر افغان گورنر نے وفد کا شاندار استقبال کیا، ہرات میں ایک دو روز قیام کے بعد وفد فوجی افسروں کی رہنمائی میں کابل آگیا، جہاں بابر باغ کے شاہی مہمان خانے میں اسے ٹھہرایا گیا۔ (۸۵) یہ وفد مولانا سندھی کے کابل پہنچنے سے پہلے پہنچ گیا تھا۔ وفد ۲ اکتوبر ۱۹۱۵ء کو پہنچا اور مولانا سندھی ۱۵ اکتوبر کو پہنچے (۸۶)

وفد کی امیر سے ملاقات

وفد کے مہر نے کے لئے گو بہت اچھا انتظام کیا گیا تھا اور ہر طرح کی سہولتیں بہم پہنچائی جاتی تھیں، مگر عجیب بات ہے کہ بابر باغ سے باہر جانے کی اجازت نہ تھی۔ وفد اپنے پروگرام کے تحت آیا تھا، ضیافت شاہی سے لطف اندوز ہونے کے لئے نہیں، چنانچہ دو ماہ اسی طرح گزر جانے کے بعد راجہ مہندر پرتاب کے احتجاج پر شاہ افغانستان امیر حبیب اللہ خاں سے ارکان وفد کی ملاقات کا انتظام کیا گیا۔ انقلابی وفد کی قیادت راجہ صاحب نے کی۔ انھوں نے قیصر ولیم اور سلطان ترکی کے خطوط امیر کی خدمت میں پیش کئے۔ پھر ڈاکٹر فان بٹنگ نے جرمن چانسلر کا خط پیش کیا۔ امیر نے اپنے اطمینان کی خاطر وفد سے بعض باتیں پوچھیں

۸۳۔ مفتی عزیز الرحمن صاحب بجنوری۔ تذکرہ شیخ الہند۔ ص۔ ۲۱۴

۸۴۔ مولانا عبد الرحمن صاحب تحریک ریشمی روایاں۔ ص۔ ۱۷۱

۸۵۔ مفتی عزیز الرحمن صاحب بجنوری۔ تذکرہ شیخ الہند۔ ص۔ ۲۱۵

۸۶۔ مولانا عبید اللہ سندھی صاحب۔ کابل میں سات سال۔ ص۔ ۲۳

اور جرمن دتر کی حکومتوں کے متعلق دریافت کیا کہ اور مجوزہ منصوبہ کی شکل میں جرمنی اور تر کی حکومتیں افغانستان کی کیا مدد کریں گی؟ کیپٹن بینڈو نیز اور قاسم بے فارسی جانتے تھے اس لئے وہ لوگ بھی گفتگو میں حصہ لیتے رہے۔ دوپہر تک گفتگو کا یہ سلسلہ جاری رہا شاہ نے دوپہر کا کھانا ساتھ کھایا راجہ صاحب کے لئے ہندوانہ کھانے کا علیحدہ نظم کیا گیا تھا لیکن راجہ صاحب نے اسے چھوڑ کر دوسرے ساقیوں کے ساتھ شاہی دسترخوان پر کھایا۔ (۸۷)

پہلی اجتماعی ملاقات کے بعد امیر نے ارکان وند کو الگ الگ ملاقات کیلئے بلایا۔ چنانچہ پہلے دن راجہ مہندر پرتاب اور مولانا برکت اللہ بلائے گئے۔ تین ساڑھے تین گھنٹے تک ان لوگوں سے شاہ نے گفتگو کی جس میں دیگر ممالک کے علاوہ حکومت موقتہ کے قیام پر بھی بات ہوئی۔ دوسرے دن جرمن ارکان فان بنٹنگ اور فان بینڈو نیز نے شاہ سے ملاقات کی اور ان کو یقین دلایا کہ افغانستان میں بننے والی متوازن انڈین گورنمنٹ کو جرمنی حکومت تسلیم کرے گی نیز اسلحہ و سرمایہ سے اس کی مدد کرے گی اور اگر اس صورت میں ہندوستان کی برطانوی حکومت نے افغانستان پر حملہ کیا تو جرمنی اور تر کی دونوں افغانستان کا ساتھ دیں گے۔ تیسرے دن ترک نمائندے قاسم بے نے شاہ سے ملاقات کی اور ہر طرح کے تعاون کا یقین دلایا۔ اس کے بعد حکومت افغانستان کی طرف سے قاضی عبدالرزاق خاں کو وند کا مشیر اعلیٰ بنا دیا گیا۔ اس کے بعد سے انقلابی وند کے تمام اجلاس قاضی صاحب موصوف کے دولت گدہ پر ہوتے تھے۔ (۸۸)

لاہور سے بھاگے ہوئے طلبہ

اولیٰ ۱۹۱۵ء میں کچھ طلباء فرار ہو کر افغانستان پہنچے تھے ان کا تذکرہ مختلف کتابوں میں ملتا ہے مولانا سندھی نے ضمناً ان کا تذکرہ کیا ہے، دوسری کتابوں میں بھی ان کے کچھ واقعات مل جاتے ہیں۔ مولف تذکرہ شیخ الہند کی تحریر سے اس سلسلہ میں بعض غلط فہمیاں پیدا ہوتی ہیں اس لئے ضروری ہے کہ یہاں تذکرہ کر کے ان کا ازالہ کر دیا جائے وہ

۸۷۔ مفتی عزیز الرحمن صاحب بخنوری۔ تذکرہ شیخ الہند۔ ص۔ ۱۴ - ۲۱۵

۸۸۔ ص۔ ۱۸ - ۲۱۷

لکھتے ہیں۔

”بہت سے آزادی پسند ہندو، سکھ اور مسلمان طالب علم اور قومی کارکن ہندوستان سے بھاگ کر افغانستان پہنچ چکے تھے ان میں اجیت سنگھ، عبید اللہ سندھی، محمد علی و غیرہ شامل تھے، افغانستان حکومت نے ان سب کو قید کر رکھا تھا انقلابی وفد کو جب اس کی اطلاع ملی تو مولانا برکت اللہ اور راجہ مہندر پرتاب نے افغانستان حکومت سے ان نوجوانوں کی رہائی کا مطالبہ کیا راجہ مہندر پرتاب اور مولانا برکت اللہ کے شہزادہ امان اللہ خاں اور شہزادہ عنایت اللہ خاں ولی عہد سلطنت سے نہایت گہرے تعلقات تھے چنانچہ ان کی کوششوں سے مولانا عبید اللہ سندھی اور دوسرے تمام ہندوستانیوں کو رہا کر دیا گیا، یہ سب لوگ انقلابی وفد کی قیام گاہ پر ہی آگئے اور اب بڑی سنجیدگی سے ہندوستان کو آزاد کرانے کے لئے سرگرمیوں کا آغاز کرنے پر غور ہونے لگا۔“ (۸۹)

معلوم نہیں مفتی صاحب نے کن ذرائع معلومات کی بنیاد پر ایسی بے سروپا باتیں لکھیں ہیں، یہ صحیح ہے کہ لاہور سے کچھ طلباء بھاگ کر افغانستان پہنچے تھے لیکن مفتی صاحب کے متذکرہ افراد میں سے کوئی ان میں نہ تھا۔ ”ہندو۔ سکھ۔ مسلمان“ معلوم نہیں کس طرح انھوں نے لکھا ہے۔ شعری وزن کی رعایت کبھی نہیں معلوم ہوئی، یوں ممکن ہے اسی رعایت کے خیال سے لکھ گئے ہوں، مولانا سندھی کا طلباء کے وفد سے اس وقت تک کوئی تعلق نہ تھا ان کے افغانستان جانے کی بنیادیں اور مصالح کچھ اور تھیں اور ان طلباء کے ہندوستان چھوڑنے کا سبب کچھ اور تھا مولانا سندھی ان کی روانگی کے آٹھ ماہ بعد کابل پہنچے۔ مولانا سندھی کی اس وقت گرفتاری کی بات بھی صحیح نہیں۔ راجہ مہندر پرتاب اور مولانا برکت اللہ صاحب کے شہزادگان افغانستان کے ساتھ جن ”گہرے تعلقات“ کو دکھایا گیا ہے وہ بھی محض بے بنیاد ہے۔ پھر شہزادہ عنایت اللہ تو بنیادی طور پر ان کے مشن ہی کے خلاف تھا۔ راجہ صاحب مولانا سندھی کیلئے سہولت کا ذریعہ کیا بنے یہاں مولانا سندھی ضرور ان کیلئے کچھ سہولتیں پیدا کر سکے ہندوستانی طلباء کو کبھی مولانا سندھی کی وجہ سے کچھ مراعات حاصل ہوئیں۔

اس سلسلہ میں سب سے زیادہ صحیح رہنمائی ظفر حسن ایبک صاحب کی ”آپ

ہیتی "کرتی ہے کیوں کہ ظفر صاحب خود طلباء کی اس جماعت میں شریک تھے جو افغانستان پہنچی تھی افغانستان میں مولانا سندھی کے کام میں یہ طلباء ان کے معاون تھے جس کا تذکرہ مولانا سندھی نے جابجا کیا ہے اس لئے ہم ان کے ہندوستان چھوڑ کر کابل پہنچنے پر کسی اندر تفصیل سے روشنی ڈالیں گے۔ رولٹ رپورٹ میں ان کا تذکرہ اس طرح ہے۔

"فردری ۱۹۱۵ء میں پندرہ لاہور کے طلباء اپنے کالجوں کو چھوڑ کر مجاہدین میں شامل ہو گئے تھے جہاں شروع میں ان کو سخت قید میں رکھا گیا اور بعد میں ان کو کچھ آزادی حراست میں دیدی گئی۔ دو ان میں سے ہندوستان واپس آ گئے تھے، یٹن کو روسیوں نے پکڑ کر انگریزی افسران کو دیدیا تھا، انھوں نے معافی مانگی اور ان کو مشروط معافی دے دی گئی، ان پندرہ طلباء کو خراج تحسین ادا کرنے کیلئے "مہاجرین" کا خطاب دیا گیا۔ (۹۰)

ظفر حسن ایک کی آپ ہیتی کے مطالعہ کے بعد معلوم ہوتا ہے کہ ۱۹۱۲ء میں بلستان کی جنگ کے زمانہ سے طلباء میں قومی جذبات اور اسلامی احساسات تیزی سے نشوونما پا رہے تھے۔ چنانچہ اس کا اولین مظہر گورنمنٹ کالج میں آگ لگانے کی صورت میں سامنے آیا۔ ظفر صاحب نے گوہاں سن نہیں تحریر کیا ہے لیکن بین السطور سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ غالباً ۱۹۱۳ء کا واقعہ ہے۔ انگریزوں سے انتقام کی خاطر خوشی محمد۔ شجاع اللہ اور ان کے چند دوستوں نے مل کر کالج کے آفس میں آگ لگادی۔ یہ نا تجربہ کاروں کی پہلی مہم تھی، آگ اچھی طرح لگانے میں تو کامیاب نہ ہو سکے، ہاں اپنے آپ کو بچانے میں ضرور کامیاب ہو گئے۔ (۹۰)

۱۹۱۴ء کے ذکر میں ظفر صاحب نے لکھا ہے کہ انگریز ان دنوں فوجی بھرتی پر بہت زور دے رہے تھے۔ خصوصاً مسلمانوں پر نظر عنایت زیادہ تھی۔ کالج کے ایک پروفیسر نے جب ظفر صاحب سے کہا کہ "تمہیں اپنے ملک اور اپنی حکومت کے لئے لڑائی پر جانا چاہئے" تو انھوں نے جواب دیا کہ "یہ ملک میرا ملک نہیں ہے کیوں کہ اس کی حکومت ہمارے حکومت نہیں ہے"۔ یہ جواب تنہا ظفر صاحب کا نہیں بلکہ اس عام قومی احساس کا تھا

نیا ہے کہ ۔

”ہم نے دو ایسے طلباء کا بیان پڑھا جو واپس آگئے تھے ان میں سے ایک چھپے ہوئے ایک ایسے متاثر ہو ا تھا جس میں یہ خیال ظاہر کیا گیا تھا کہ ترکی کے سلطان نے اس بات کا اعلان کیا ہے کہ اس بات کا خطرہ ہے کہ انگریز حملہ کر کے مکہ اور مدینہ منورہ کی بے حرمتی کریں، لہذا ہندوستانی مسلمانوں کو دارالاسلام چلنے کے لئے تیار ہو جانا چاہئے۔ ان کو غیر مسلموں کے خلاف جہاد کے لئے تیار رہنا چاہئے۔ دوسرا لڑکا بھی سلطان کے بیان سے بھڑک گیا تھا اور ایک انگریزی اخبار میں ایک ایسی تصویر دیکھ کر ناراض ہو گیا تھا جو اس کے خیال میں اسلامی خیالات کے اعتبار سے شریک تھی، دونوں کے دماغ میں یہ غلط خیال تھا کہ مسلمانوں کے مذہب کی ہندوستانی میں توہین کی گئی اور اس کو دیا گیا؟ (۹۵)

ایسا معلوم ہوتا ہے کہ طلباء کے اس سفر سے انگریزوں پر کافی اثر پڑا اور انہوں نے اس کو فال بد خیال کیا، رپورٹ میں مذکور ہے کہ ۔

”پندرہ لاہور کے طلباء کا مہاگ جانا اس بات کی کھلی دلیل تھی کہ ملک میں پچاس سال قبل کی طرح چند مسلمان ایسے ہیں جو اس بات کا پرچار کرتے ہیں کہ نجات کی صرف ایک راہ یہ ہے کہ کافر حکومت ہند کے خلاف جنگ کی جائے، یا تو خود بھرتی ہو کر یا مجاہدین کی مالی امداد کر کے؟ (۹۶) مذکورہ طالب علموں میں سے عبدالخالق وقت پر نہ پہنچ سکے کیونکہ سے اور شیخ حسین خرابی صحت کی بنا پر روانہ نہ ہو سکے، بقیہ سب ساکتی مقررہ تاریخ پر روانہ ہو گئے، راستہ میں شیخ عبد اللہ کا بھائی عبدالرحمن بھی آ ملا۔ یہ سب بچے بچاتے ۸ فروری ۱۹۱۵ء کو مجاہدین کے مرکز (اسمس) پہنچ گئے۔ مجاہدین کے خلوص و جہاں نشاری اور جذبہ جہاد نے انہیں خاص طور پر متاثر کیا، لیکن نوازمات حرب سے ان کی ناواقفیت اور بد نظمی و بے انتظامی نے کافی مایوس کر دیا۔ مجاہدین کے خلوص و جہاں نشاری سے انکار نہیں، لیکن انگریزوں کی دور مار بند و قوں، ان کی توپ و تفنگ اور گولہ بارود کے مقابلہ کے لئے جن ہتھیاروں کی ضرورت تھی بد قسمتی سے مجاہدین ان سے نہی دست تھے، یہی وجہ ہے کہ اس

کمزوری کا احساس رکھنے والے طلباء وہاں زیادہ نہ ٹھہر سکے اور جلد ہی افغانستان کے لئے روانہ ہو گئے۔ ظفر صاحب لکھتے ہیں۔

ہم اس نتیجے پر پہنچے کہ یہاں رہ کر ہم ہندوستان کی آزادی کے لئے کچھ کام نہیں کر سکتے، اس لئے ہمیں کابل جانا چاہیے تاکہ افغانی حکومت کو جنگ میں شامل ہونے پر راضی کر لیں۔ اگر کہیں کامیابی نہ ہو تو ترکہ کی چلے جائیں اور وہاں ترکی فوج میں بھرتی ہو کر انگریزوں کے خلاف لڑیں۔ (۹۷)

جلال آباد پہونچ کر ایک سرائے میں قیام کے لئے یہ لوگ اترے جہاں دوسرے ہی دن سے ان کی نظر بندی کا سلسلہ شروع ہو گیا، حالانکہ یہ سب خود انگریزی حکومت کے مجرم تھے اور سرنامیکل اوڈ وائر نے یہ اعلان کیا تھا کہ ان میں سے کوئی پکڑا گیا تو اسکو ہندوستان کی سرحد پر سب سے پہلے درخت سے لٹکا کر پھانسی دیدی جائے گی۔ اس کے باوجود افغانی حکام نے ان کو جاسوس سمجھا، یا ممکن ہے انگریز دوستی میں ایسا کیا ہو۔ ان طلباء کی اس نظر بندی کا سلسلہ اگرچہ چار سال یعنی امیر حبیب اللہ خاں کے قتل تک چلا، مگر مولانا سندھی کی آمد کے کچھ عرصہ بعد پابندیوں میں خاصی تخفیف ہو گئی تھی بلکہ کچھ مدت تو بالکل برائے نام پابندیاں رہیں اور مولانا سندھی کی معیت میں کام کرنے پر کوئی پابندی نہ رہی۔ کابل پہونچنے کے سقوڑے ہی دن بعد ان میں ایک نوجوان عبد المجید خاں کا ۱۹ اپریل ۱۹۱۵ء کو انتقال ہو گیا۔ (۹۸)

آئندہ صفحات میں چونکہ ان طلباء میں سے اکثر کا ذکر بار بار آئے گا اس لئے ہم نے یہاں ان کا تذکرہ کسی قدر تفصیل کے ساتھ کر دیا ہے۔

افغانستان میں مولانا سندھی کی سرگرمیاں

مولانا سندھی کے کابل پہونچنے کا مختصر تذکرہ اور اس کا سبب گذشتہ صفحات میں ہم تحریر کر چکے ہیں یہاں مولانا کی افغانستان میں سرگرمیوں کا ذکر پیش ہے۔

۹۷۔ ظفر حسن ایسک۔ آپ بیتی۔ ص ۳۳

۹۸۔ ص ۶۳ - ۷۳ - ۷۴

مولانا سندھی ۱۵ اکتوبر ۱۹۱۵ء کو کابل پہنچے تھے۔ حبیبیہ اسکول کابل کے ہیڈ ماسٹر حافظ احمد الدین بی۔ اے کے ساتھ مولانا سندھی نے اپنے رفیق کار شیخ محمد ابراہیم کو معلمی کے لئے اور ان کے ساتھ اپنے بھتیجے عزیز احمد کو اسی اسکول میں پڑھنے کے لئے اپنے آنے سے پہلے ہی بھیج دیا تھا۔ حافظ صاحب ان دونوں کے علاوہ مولوی محمد علی قصوری ایم اے کو بھی اپنے ہمراہ کابل لے گئے تھے۔ (۹۹) شیخ ابراہیم نے یہودنچ کر مولانا سندھی کے لئے قضا، ہموار گری مکتی، اور خود بھی بعض سرزادوں کے یہاں رسوخ پیدا کر لیا تھا (۱۰۰)

مولانا سندھی جب کابل پہنچے تو شیخ ابراہیم کی قیام گاہ کے قریب ہی ایک مکان میں رہنے لگے، اور انھیں کے توسط سے سپہ سالار محمد نادر خاں اور سردار محمود خاں طرزی سے ملاقات کی، جن کے نام بعض خطوط لائے تھے۔ افغانستان کے محکمہ قضا و شرعی جیسے میزان التحقیقات الشرعیۃ کہتے ہیں اس کے رئیس قاضی عبدالرزاق سے ملے۔ قاضی صاحب موصوف دیوبند کے فاضل اور حدیث میں حضرت گنگوہی کے شاگرد تھے، مولانا سندھی نے اس امر پر تعجب کا اظہار کیا ہے کہ قاضی صاحب کو مولانا کے سفر کے متعلق پوری معلومات تھیں، انھیں جب اطمینان ہو گیا کہ یہی مولانا عبید اللہ سندھی ہیں تو بہت خوش ہوئے۔ (۱۰۱) عجیب نہیں کہ ان کا بھی تعلق حضرت شیخ الہند سے رہا ہو اور آپ نے انھیں مولانا کے سفر سے باخبر کر دیا ہو۔

مولانا سندھی نے سپہ سالار محمد نادر خاں، سردار محمود طرزی اور قاضی عبدالرزاق کی ملاقاتوں سے فائدہ کافی اٹھایا اور انھیں لوگوں کے ذریعہ امیر افغانستان حبیب اللہ خاں تک رسائی حاصل کر لی۔ اپنے مقاصد سفر اور تجاویز کو اختصار کے ساتھ مولانا نے سات آٹھ صفحہ میں تحریر کیا تھا، یہ تحریر امیر صاحب کی خدمت میں پیش کی گئی، تو امیر صاحب اس سے کافی متاثر ہوئے۔ غرض یہ کہ اس طرح مولانا سندھی نے کھوڑی،

۹۹۔ مولانا عبید اللہ سندھی۔ کابل میں سات سال۔ ص۔ ۳۰۔ ۳۱

۱۰۰۔ ظفر حسن ایبک۔ آپ بیتی۔ ص۔ ۹۳

۱۰۱۔ مولانا عبید اللہ سندھی۔ کابل میں سات سال۔ ص۔ ۳۸

مدت میں افغانستان میں خاصا اثر در سوخ حاصل کر لیا۔

انھیں دنوں برلن سے جرمنی و ترکی اور ہندوستانی ممبروں پر مشتمل ایک وفد کابل آیا تھا۔ امیر صاحب سے ملاقات کے بعد مولانا سندھی کو ان لوگوں سے ملنے کی اجازت ہو گئی۔ مولانا نے ان سے مل کر تبادلہ خیال کیا اس وقت مولانا کو اندازہ ہو گیا کہ وفد کے ہندوستانی ممبر کس ذہن کے ہیں۔ مولانا سندھی ان سے بار بار ملتے رہے یہاں تک کہ ان کے ذہن کو کسی حد تک صاف کر دیا۔ مولانا لکھتے ہیں۔

”میرے ساتھ تبادلہ خیال نے راجہ صاحب کو مجبور کیا کہ ہندوستانی معاملات میں وہ صحیح طور پر مسلمانوں کو شریک کریں۔ میں ان کے لئے ایسا نرم اور میٹھا ثابت نہیں ہوا جیسے مولوی برکت اللہ مرحوم“ (۱۰۲)

مسلمانوں کے متعلق راجہ صاحب کا ذہن صاف نہ تھا اور انھوں نے بقول مولانا سندھی ”مہاسبھائی نظریہ قبول کر رکھا تھا“۔ چنانچہ مشن میں بھی اسی ذہنیت کا ثبوت انھوں نے دیا۔ مولانا لکھتے ہیں۔

”مشن کا مقصد جہاں تک میں سمجھ سکا ہوں فقط اس قدر تھا کہ جرمنی و ترکی اتحاد میں اگر افغانستان شمولیت کا قصد کرتے تو مالوی جی کا ایک نمائندہ اس سے واقف رہے اور ان معاملات میں جو پوزیشن شاہ افغانستان کو حاصل ہو اس میں مہاراجہ نیپال کو شریک کرنے کی کوشش کرے“ (۱۰۳)

انڈین سوسائٹی برلن نے راجہ صاحب کی یہ ذہنیت محسوس کر کے اس ہندو تحریک کو ہندوستانیت کا رنگ دینے کے لئے برکت اللہ صاحب کو بھی شریک کر دیا تھا۔ اور بات ہے کہ اگر مولانا سندھی نہ ملے ہوتے تو وہ راجہ صاحب کی مخالفت کا کام نہیں کر سکتے تھے۔ برکت اللہ صاحب کا ذکر کرتے ہوئے مولانا سندھی نے جو بات لکھی ہے وہ آرا بھی خوش فہمیوں کی جنت میں بسنے والوں کے لئے محل غور ہے۔ مولانا لکھتے ہیں۔

مولانا برکت اللہ صاحب کی شخصیت کو جس قدر ہم بے معنی دکھلا رہے ہیں اس کا مولانا کی شخصیت سے کوئی تعلق نہیں بلکہ یہ مسلمانوں کی عقلت کی سزا ہے جو اپنے آپ کو اقلیت میں فرض کر کے اکثریت کے رحم پر زندگی بسر کرتے ہیں۔ مولانا محمد علی اور مولانا ابوالکلام جب اپنا اختیار مہاتما گاندھی کے سپرد کرتے ہیں تو کیا وہ اپنی قربانیوں سے مستفید ہو سکتے ہیں یا ڈاکٹر الفصاری کو اگر سوامی شر دھانند کے ساتھ وابستہ کر دیا جائے تو ان کی محنت سے کوئی نتیجہ نکل سکتا ہے اسی طرح اگر مولانا برکت اللہ مرحوم راجہ صاحب سے اختلاف کر کے اپنا کام جاری نہیں رکھ سکتے تو ان کی ہاں میں ہاں ملانے کے سوا چارہ ہی کیا ہے؟ (۱۰۴)

حکومت موقتہ کا قیام

راجہ مہندر پرتاب اور مولانا برکت اللہ نے کابل میں ہندوستان کے لئے ایک حکومت موقتہ کا نقشہ بنایا تھا۔ راجہ صاحب نے مولانا سندھی کی اہمیت کا اندازہ کر کے انہیں بھی اس میں شریک کر لیا تھا۔ تذکرہ شیخ الہند کے مصنف لکھتے ہیں۔

”القلابی کونسل کا ہنگامی اجلاس ۲۹ اکتوبر ۱۹۱۵ء کو آقائے عبدالرزاق سخاں کے دولت کدہ پر منعقد ہوا جس میں ہندوستان کی متوازی حکومت قائم کرنا فیصلہ کیا گیا۔ حکومت افغانستان کی طرف سے بعض سرکاری عمارات کو اس متوازی حکومت کے دفاتر کیلئے مخصوص کر دیا گیا۔ یکم دسمبر ۱۹۱۵ء کو متوازی حکومت کے قیام کا اعلان کر دیا گیا، جس پر راجہ مہندر پرتاب کے دستخط بحیثیت صدر ثبت تھے۔ (۱۰۵)

ترک۔ جرمن۔ ہندوستانی ممبران کا انقلابی وفد ۲ اکتوبر ۱۹۱۵ء کو کابل پہونچا۔ مفتی صاحب چند سطور قبل لکھ چکے ہیں کہ دو ماہ تک وفد کو نظر بند رکھا گیا، اور کسی سے ملاقات کی نوبت نہ آئی۔

دو ماہ کے بعد امیر حلیپ اللہ خاں تک رسائی ہوئی، اس کے بعد ان سے اس مسئلہ

۱۰۴۔ مولانا عبید اللہ سندھی۔ کابل میں سات سال۔ ص۔ ۵۴۔ ۵۵

۱۰۵۔ مفتی عزیز الرحمن بجنوری۔ تذکرہ شیخ الہند۔ ص۔ ۲۱۸

میں کوئی بات ہو سکی انیز امیر صاحب نے چند ملاقاتوں کے بعد عبدالرزاق خاں کو دند کا مشیر اعلیٰ بنادیا اس کے بعد سے تمام اجلاس ان کے دولت کدہ پر ہونے لگے۔ (۱۰۶)
اس کے بعد مفتی صاحب مندرجہ بالا تحریر میں بتا رہے ہیں کہ ۲۹ اکتوبر ۱۹۱۵ء کو عبدالرزاق خاں کے در دولت پر انقلابی کونسل کا اجلاس ہوا ۱۱ دیکم ۱۹۱۵ء کو متوازی حکومت کا اعلان کر دیا گیا یہ تضاد حیرت انگیز ہے۔ مفتی صاحب نے چوں کہ اپنے ذریعہ معلومات کی نشان دہی نہیں کی ہے اس لئے نہیں کہا جاسکتا کہ ان میں پہلی بات صحیح ہے یا دوسری۔

ظفر حسن ایبک صاحب اور مولانا سندھی کی تحریروں سے معلوم ہوتا ہے کہ راجہ صاحب اور برکت اللہ صاحب نے مل کر حکومت موقتہ ہند کی تشکیل کی تھی جس میں بعض جرمن اور ترک ممبران بھی شامل تھے۔ (۱۰۷) لیکن راجہ صاحب چوں کہ اپنے ہی بنائے ہوئے قانون کے مطابق حکومت کے تاحیات تھے اس لئے عملاً سب کچھ انھیں کے ماتھے میں تھا (۱۰۸)

راجہ صاحب اس حکومت کے صدر اور برکت اللہ صاحب وزیر اعظم تھے۔ راجہ صاحب کو جب مولانا سندھی کے بغیر گاڑی چلتی نظر نہ آئی تو انھوں نے مولانا کو حکومت میں شمولیت کی دعوت دی۔ مولانا سندھی نے خلف نامہ (جس میں پہلے راجہ صاحب سے وفاداری کا حلف لینا ضروری تھا) میں تقوڑی ترمیم کرائی اور حکومت میں شامل ہو گئے۔ مولانا کو وزیر مملکت کا عہدہ تفویض ہوا۔ ابتداء میں حکومت کے تین ممبر رہے۔ امیر امان اللہ کے زمانے میں جنگ افغانستان کے خاتمہ اور ممبر بڑھائے گئے ان میں جماعت مجاہدین کے نمائندے مولانا بشیر صاحب خاص طور پر قابل ذکر ہیں۔ (۱۰۹)
راجہ صاحب کے متعلق مولانا سندھی لکھتے ہیں۔

۱۰۶۔ مفتی عزیز الرحمن بجنوری۔ تذکرہ شیخ الہند۔ ص۔ ۱۸۔ ۲۱۷

۱۰۷۔ مولانا عبید اللہ سندھی۔ کابل میں سات سال۔ ص۔ ۶۱

۱۰۸۔ ظفر حسن ایبک۔ آپ بیتی۔ ص۔ ۱۰۰

۱۰۹۔ مولانا عبید اللہ سندھی۔ کابل میں سات سال۔ ص۔ ۶۴۔ ۶۷

”راجہ صاحب بے شمار خوبیوں کے مالک ہیں مگر اپنی شخصی ڈکٹیٹر شپ کا خیال ان کے دماغ پر غالب تھا۔ یورپین لوگوں سے ان کی زبان میں بائیس کر لیتے اور ڈیموکریسی کے پیکچر دے ڈالتے، لیکن ہندوستانی معاملات میں ان کی موردی خصلت نمایاں رہتی۔ ہم نے بڑے داد و تحسین سے انھیں راضی کیا کہ حکومت موقتہ اپنا چارج اس جماعت کو دے دے گی جسے انڈین نیشنل کانگریس نے اس کام کیلئے معین کیا ہو۔ وہ اس کے سوا کوئی بات نہیں جانتے تھے کہ کام پریزیڈنٹ کے اختیار میں چھوڑ دینا چاہئے، اور وہ لائف پریزیڈنٹ اپنے ہی تجویز کردہ قانون سے مقرر ہو چکے تھے۔“ (۱۱۰)

رولٹ رپورٹ میں حکومت موقتہ کا تذکرہ ان الفاظ میں ہے۔
 ”عبید اللہ اور اس کے باغی دوستوں نے ایک عارضی منصوبہ حکومت ہند چلانے اور انگریزوں کو مٹانے کے لئے بنایا تھا، مہندر پرتاب صدر چنے گئے تھے، عبید اللہ خود ہندوستان کا منسٹر ہونا اور اس کا دوست برکت اللہ وزیر اعظم ہوتا۔“ (۱۱۱)
 ان وزراء کے علاوہ لاہوری طلباء میں سے بعض اس حکومت کے مختلف شعبوں میں سکریٹری اور دوسری حیثیتوں سے کام کرنے کے لئے منتخب کئے گئے تھے۔
 اس حکومت موقتہ نے مختلف ممالک کی تائید و حمایت حاصل کرنے کے لئے ان میں اپنے وفود بھیجے، کا فیصلہ کیا، جرمنی پہلے سے موید تھا اور اس کے نمائندے ساتھ ہی آئے تھے، اس لئے وہاں ضرورت نہ تھی، البتہ روس، جاپان اور ترکی کو وفود بھیجنے کے لئے فیصلہ ہوا۔ نائب السلطنت سردار نصر اللہ خاں نے بھی اس کی تائید کی اور وفد بھیجنے کے لئے اپنی طرف سے منظوری دے دی۔

روسی مشن

وفد میں بھیجنے کے لئے راجہ صاحب کے پاس کوئی ہندوستانی آدمی نہ تھا، لاہور کے طلباء جو کابل میں نظر بندی کی سمالت میں مقیم تھے، حب مولانا سندھی کے گرویدہ اور آپ ہی

۱۱۔ مولانا عبید اللہ سندھی۔ کابل میں سات سال۔ ص ۶۷۔

۱۱۱۔ رولٹ رپورٹ۔ ص ۱۲۶۔

سے وابستہ تھے۔ لاہوری طلباء کے علاوہ کچھ اور ہندوستانی نوجوان تھے جو بعد میں بھاگ کر کابل پہنچے تھے۔ یہ سب کے سب مولانا سندھی سے زیادہ قریب تھے۔ راجہ صاحب نے روس بھیجنے کے لئے ڈاکٹر متھرا سنگھ کا انتخاب کیا۔ برکت اللہ صاحب نے بھی انھیں کی تائید کی۔ لیکن مولانا سندھی متھرا سنگھ سے واقفیت کی بنا پر اس بات کے لئے رضامند نہ ہوئے اور اپنی طرف سے یہ تجویز رکھی کہ ایک مسلمان نوجوان بھی ان کے ساتھ ہو۔ راجہ صاحب کو یہ تجویز پسند نہ آئی، بحث نے اس قدر طول اختیار کیا کہ معاملہ نائب السلطنت تک پہنچا۔ انھوں نے فریقین کی باتیں سننے کے بعد مولانا سندھی کی تائید کی۔ چنانچہ لاہوری طلباء میں سے ڈاکٹر خوشی محمد کو "مرزا محمد علی" نام دے کر سفر روس کیلئے تیار کیا۔ راجہ صاحب نے صرف متھرا سنگھ کا خرچ دیا۔ مولانا سندھی خود ہی دست تھے، مرزا محمد علی کے سفر خرچ کیلئے فکر ہوئی آخر کار مولوی محمد علی قصوری جو حبیبیہ اسکول کابل میں ملازم تھے انھوں نے اپنے دو ماہ کی پیشگی تنخواہ وصول کر کے دی، جس سے مرزا محمد علی کے سفر خرچ کا انتظام ہوا (۱۱۲) ان دونوں کے ساتھ ایک ایک خادم بھی روانہ کیا گیا۔ متھرا سنگھ کا خادم ایک کابلی سکھ اور مرزا محمد علی کا خادم ایک افغان تھا۔

مشن نے تاشقند پہنچ کر گورنر سے ملاقات کی اور زار روس کے نام حکومت موقتہ کا خط گورنر کے حوالہ کیا جو سونے کی پٹری پر کندہ تھا۔ مولانا سندھی نے اسے پمفلٹ بتایا ہے، غالباً زار روس کے نام خط جس میں حکومت موقتہ کے موقف کی وضاحت اور روس سے تائید و حمایت طلب کی گئی تھی اس کو مولانا نے پمفلٹ سے تعبیر کیا ہے زار روس کے علاوہ ایک خط گورنر تاشقند کے نام بھی تھا۔ (۱۱۳)

زار روس نے حکومت موقتہ کے خط سے اپنا فائدہ کرنا چاہا اور اس کو بہانہ بنا کر برطانیہ سے بہت سے مطالبات شروع کر دیے۔ برطانیہ نے مشن کو جعلی قرار دیا اور ہندوستان سے ممبروں کی تشخیص کرائی، لیکن کچھ پتہ نہ چلی سکا۔ آخر کار زار روس نے مشن کی

گرفتاری کا حکم دیدیا لیکن گورنر تاشقند کی مداخلت کے باعث یہ لوگ گرفتار نہ کئے جاسکے۔ مولانا سندھی لکھتے ہیں۔

”یہ مشن پیکار ثابت نہیں ہوا بلکہ روسی اور انگریزی اتحاد میں کسی قدر مشکلات پیدا کر سکا۔“ (۱۱۴)

اس مشن کا تذکرہ رولٹ رپورٹ میں ان الفاظ میں کیا گیا ہے۔

”حکومت موقتہ ہند نے روسی ترکستان کے گورنر اور اس زمانہ کے زار روس کو خط لکھ کر اس کو برطانیہ عظمیٰ کا ساتھ چھوڑنے کی دعوت دی اور ہندوستان سے انگریزی راج ختم کرنے کے لئے اس سے مدد مانگی۔ ان خطوط پر راجہ مہندر پرتاب کے دستخط تھے، بعد میں یہ خط انگریزوں کے ہاتھ آگیا، زار روس کے نام جو خط تھا وہ ایک سونے کی پٹری پر لکھا ہوا تھا، اس کا فوٹو ہمیں دکھایا گیا ہے۔“ (۱۱۵)

یہ وفد جب روس سے کابل واپس آیا تو راجہ صاحب متھرا سنگھ کو نائب السلطنت کی خدمت میں لے گئے، انھوں نے سفر کی تفصیلات پوچھیں تو متھرا سنگھ نے ہر سوال کا جواب ”بجیر رفیتیم و بجیر باز اُدی کم“ سے دیا۔ جس سے نائب السلطنت کو بہت مایوسی ہوئی۔ قاضی عبدالرزاق خاں بھی اس مجلس میں موجود تھے، انھوں نے مولانا سندھی کو اطلاع کر کے مرزا محمد (خوشی محمد) کو طلب کیا۔ انھوں نے سفر کی مکمل روداد یاداشت کے طور پر لکھ رکھی تھی، اسے پیش کر دیا۔ سردار نائب السلطنت بہت خوش ہوئے اور انھوں نے کہا کہ اگر مولانا سندھی کی رائے ہم نے نہ مانی ہوتی تو راجہ صاحب کا آدمی ہمیں کچھ نہ بتایا۔ (۱۱۶) اس واقعہ نے مولانا سندھی کی اہمیت افغانی حکام کی نظروں میں دوچند کر دی اور خوشی محمد کیلئے بھی باعث عزت بنا۔

۱۱۴۔ مولانا عبید اللہ سندھی۔ کابل میں سات سال۔ ص۔ ۶۹

۱۱۵۔ رولٹ رپورٹ۔ ص۔ ۱۲۶

۱۱۶۔ ظفر حسین ایکب۔ آپ بیتی۔ ص۔ ۱۲۰

جاپانی اور ترکی مشن

روسی مشن کی نیم کامیابی کے بعد راجہ صاحب نے دو مشن اور بھیجے کا ارادہ کیا۔ ایک مولانا سندھی کی تجویز پر ایران ہو کر استنبول جانے کیلئے جس میں لاہوری طلباء میں سے عبدالباری اور ڈاکٹر شجاع اللہ کو نمائندہ بنایا گیا اور دوسرا دند برکت اللہ صاحب کی تجویز پر روس ہو کر جاپان جانے کے لئے تیار کیا گیا۔ اس میں جانے کیلئے لاہوری طلباء میں سے ایک شیخ عبدالقادر اور دوسرا ممبر متھرا سنگھ کو بنایا گیا۔

جرمن کیشن ہنٹس مولانا سندھی کیلئے تین سو پونڈ چھوڑ گیا تھا، جس میں سے ایک سو پونڈ راجہ صاحب اور برکت اللہ صاحب نے اپنی ضروریات کیلئے لے لیا تھا، دو سو پونڈ رکھے تھے لیکن رات میں قیام گاہ پر ڈاکہ پڑا اور دوسری چیزوں کے علاوہ دو سو پونڈ بھی چلے گئے۔ راجہ صاحب کے مزاج سے واقفیت کی بناء پر مولانا سندھی کو یہ خوف ہوا کہ کہیں وہ یہ نہ سمجھیں کہ روپیہ ہضم کرنے کے لئے یہاں کھڑا کیا گیا ہے، اس لئے مولانا سندھی نے جماعت مجاہدین کے رئیس مولانا محمد بشیر صاحب سے سو پونڈ قرض لئے اور ترکی جانے والے مشن کو دیدیئے۔ اس کے بعد جاپانی مشن کیلئے سردار نائب السلطنت سے مل کر روپیہ ضائع ہوئے کا ذکر کیا، دوسرے دن سردار صاحب نے خود لاکر سو پونڈ دیئے جس سے دوسرا دند بھی روانہ ہو گیا۔ (۱۱۷)

یہ دونوں مشن ناکام ثابت ہوئے اور منزل مقصود تک پہنچنے سے پہلے گرفتار کر لئے گئے۔ روسیوں نے متھرا سنگھ اور شیخ عبدالقادر کو گرفتار کر کے انگریزوں کے حوالہ کر دیا۔ متھرا سنگھ ایک بم کیس میں مفرد رہا تھا جس میں اس کے لئے پھانسی کی سزا تجویز ہوئی تھی۔ اس گرفتاری کے بعد اسے پھانسی دیدی گئی، اور شیخ عبدالقادر جنگ کے خاتمہ تک نظر بند رہے۔ (۱۱۸) ترکی مشن کو ایران میں خود انگریزوں نے گرفتار کر لیا اور دونوں نظر بند کر دیئے گئے مولانا سندھی لکھتے ہیں کہ۔

۱۱۷۔ مولانا عبید اللہ سندھی۔ کابل میں سات سال۔ ۷۱۔ ۷۲۔

۱۱۸۔ ظفر حسن ایبک۔ آپ بیتی۔ ص۔ ۱۰۳۔

اس کا نتیجہ یہ ہوا کہ انگریزوں نے افغان حکومت پر زور ڈال کر شیخ محمد ابراہیم اور مولوی محمد علی قصوری کو جیلیبہ اسکول سے معزول کر دیا، اور مولانا سندھی کا بھی نتیجہ عزیز احمد اسکول سے نکال دیا گیا اس کے بعد شیخ ابراہیم اور مولوی محمد علی قصوری نے کابل چھوڑ دیا۔ کچھ عرصہ دونوں جماعت مجاہدین میں رہے اس کے بعد شیخ ابراہیم نے افغانستان ہو کر روس جانا چاہا، لیکن افغانستان کے کسی گاؤں میں شہید کر دیے گئے، شبہ کیا جاتا ہے کہ ڈاکوؤں نے شہید کیا، لیکن ان کے ایک خط سے یہ بھی ظاہر ہوتا ہے کہ وہ ڈاکو نہ ہوں، بلکہ انگریزوں کے آدمی ہوں، جو ان کے ساتھ لگ گئے تھے۔ مولوی محمد علی قصوری بھی کچھ دنوں بعد سر عبد القیوم کی معرفت معافی مانگ کر ہندوستان پہنچ گئے۔ (۱۲۰)

جنود اللہ کی تشکیل

جماعت مجاہدین کے امیر مولانا محمد بشیر صاحب کے مشورہ سے قیام کابل کے زمانہ میں مولانا سندھی نے "جنود اللہ" نامی ایک تنظیم کی تشکیل کی تھی جس میں لاہوری طلباء آپ کے شریک تھے۔ (۱۲۱)

مولانا سندھی نے اس کا تذکرہ بہت ہی مجمل طور پر کیا ہے، نیز عہدوں کی بھی کچھ تفصیل نہیں بتائی ہے۔ رولٹ ریورٹ میں بھی اس کا تذکرہ ملتا ہے۔ "تحریک ریشمی

- ۱۱۹۔ مولانا عبید اللہ سندھی۔ کابل میں سات سال۔ ص۔ ۳،

- ۴۴ - ص - " " - ۱۲۰

- ١٢٦ - " ص - ٥٤ - ٩٠

رد مال" میں حضرت مدنی نے بھی اس تنظیم کا ذکر کیا ہے لیکن انھوں نے حکومت موقتہ اور جنود اللہ دونوں کو ایک کر دیا ہے، البتہ ظفر حسن ایبک کی آپ بیتی سے بعض امور کی وضاحت ہوتی ہے رولٹ رپورٹ میں مذکور ہے کہ۔

"اس فوج کی بھرتی ہندوستان سے ہوئی، اس کا کام حکمران سے رابطہ قائم کرنا تھا۔ محمود حسن یہ تمام باتیں عثمانی ترک کی حکومت سے کرتے۔ عبید اللہ کے خط میں جنود اللہ کا خانہ وار گوشوارہ بھی درج تھا۔ اس کا بڑا دفتر مدینہ منورہ ہوتا۔ محمود حسن خود اس کے جنرل انچیف ہوتے۔ ثانوی دفاتر جو مقامی جنرل کے چارج میں ہوتے۔ فلسطین، تہران، اور کابل میں ہوتے۔ کابل کا جنرل عبید اللہ خود ہوتا۔ نقشہ میں تین سرپرستوں کے نام، بارہ فیلڈ مارشلوں کے نام اور بہت سے دیگر میٹری افسران کے نام تھے۔ لاہور کے طلباء میں سے ایک میجر جنرل ہوتا ایک کرنل اور چھ لیفٹیننٹ کرنل ہوتے" (۱۲۲)

ابراہیم فکری صاحب نے اپنے مضمون مطبوعہ رسالہ "آجکل" دہلی جون ۱۹۴۹ء میں مولانا سندھی کے خط کا تذکرہ کرتے ہوئے لکھا ہے کہ اس خط میں۔

"جنود الربانیہ" (جنود اللہ) کی پوری تفصیل درج ہے مثلاً یہ کہ اس فوج کے سربراہ یا سرپرست شیخ الہند، نادر شاہ اور غالب پاشا ہوں گے۔ گیارہ فیلڈ مارشل ہوں گے۔ یہاں ان گیارہ اشخاص کے نام دیے ہیں اور ساتھ ہی ساتھ ان کی تنخواہوں کے اسکیل بھی تحریر ہیں۔ میجر جنرلوں میں مولانا محمد علی۔ مولانا شوکت علی اور مولانا ابوالکلام آزاد کے اسماء گرامی بھی موجود ہیں" (۱۲۳)

اس مضمون میں فکری صاحب نے شیخ الہند کے علاوہ نادر شاہ اور غالب پاشا کا بھی نام لیا ہے معلوم نہیں فکری صاحب کے ذرائع معلومات کیا ہیں ہماری نظر سے کوئی ایسی تحریر نہیں گذری جس میں نادر شاہ اور غالب پاشا کا ذکر ہو۔ حضرت مدنی علیہ الرحمۃ نے حکومت موقتہ اور جنود اللہ دونوں کو باہم گملا دیا ہے جو واقعی اعتبار سے صحیح نہیں۔ حکومت موقتہ راجہ مہندر پرتاب اور مولانا برکت اللہ نے قائم کی تھی، مولانا سندھی کو

بعد میں ان لوگوں نے آسمیں شامل کر لیا، اس لئے حضرت شیخ الہند اور گاندھی جی کے نام کی شمولیت خارج از امکان ہے۔ حضرت مدنی کی تحریر کے علاوہ کسی اور تحریر سے اس کا پتہ بھی نہیں چلتا۔ البتہ ”جنود اللہ“ مولانا سندھی نے قائم کی تھی، اس میں حضرت شیخ الہند اور گاندھی جی کی شمولیت بعید از قیاس نہیں۔ رولٹ رپورٹ میں شیخ الہند کا تذکرہ بھی ہے۔ اس لئے حضرت مدنی کی تحریر جس میں دونوں کا یکجا تذکرہ ہے، ہم اسے جنود اللہ سے متعلق محمول کرتے ہیں۔ تحریر فرماتے ہیں۔

”اس میں ایک مسلمان اور دو ہندو رکن ہوں گے۔ مسلمان رکن تو حضرت شیخ الہند تھے، افسوس ہے کہ ہندو ارکان کے نام معلوم نہیں ہو سکے، ہرن سی۔ آئی۔ ڈی کے کاغذات سے گاندھی جی کے نام کا پتہ چلتا ہے۔“ (۱۲۴)

مولانا سندھی کی تحریر اس سلسلہ میں کسی رہنمائی سے قاصر ہے، البتہ ظفر حسن ایبک کی آپ بیتی کے مطالعہ سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ نیم فوجی نیم اقتصادی قسم کی تنظیم تھی۔ نیز ظفر صاحب نے یہ بھی صراحت کی ہے کہ ”اعزازی طور پر بلا تشوہ کام کرنے والے رضا کاروں کی حیثیت سے کام لیا جائیگا۔“ اس سے فکری صاحب کی اس بات کی تردید ہو جاتی ہے کہ ”مولانا سندھی کے خط میں تشوہاءوں کے اسکیل درج تھے۔“ ظفر صاحب نے حضرت شیخ الہند کے علاوہ متعین طور پر کسی کا نام نہیں بتایا ہے۔ تنظیم کا ذکر کرتے ہوئے لکھتے ہیں۔

”ہمارے ساتھیوں میں سے کالج کے تعلیم یافتہ نوجوانوں کو بھی اس میں مختلف عہدے دے گئے تھے، قبلہ مولانا صاحب (مولانا سندھی) ہم میں سے ہر ایک کو علیحدہ علیحدہ ہدایات دیتے اور نصیحت کیا کرتے تھے، اور ہر ایک کو آئندہ اسلامی ممالک کی اقتصادیات اور مالی حالت درست کرنے کے لئے کس طرح اور کہاں کہاں کام کرنا چاہئے، اس کے بارے میں راستہ بتایا کرتے تھے، ان منصوبوں کا تعلق ایران، ترکی اور عرب سے تھا، مثلاً مجھے اور محمد حسن یعقوب کو اس کام کو اپنے ذمہ لینے پر تیار کر دیا تھا کہ ہم حجاز جا کر آہستہ آہستہ ایک ایسی انجمن بنائیں، جو حج کے موقع پر ذبح شدہ بھیڑ، بکریوں اور اونٹوں کی کھالوں کو جمع کر کے ان سے دباغت خانہ میں مختلف قسم کے چمڑے بنائے اور ان کو اسلامی ممالک کو

ظفر صاحب کے اس متذکرہ منصوبہ پر عمل کی نوبت نہ آئی کیوں کہ افغانی حکومت نے اس کی اجازت نہ دی۔ استغفوں نے مزید لکھا ہے کہ دوسرے ساتھیوں کو بھی اسی قسم کے مختلف کاموں پر لگایا تھا، لیکن ایک کو دوسرے کے کام سے اس قدر بے خبر رکھا جاتا تھا کہ ہم اس سلسلہ میں کچھ بتا نہیں سکتے۔ (۱۲۶)

۱۰ ممالک غیر کے دوسرے سفر کے ذیل میں اہم حضرت شیخ الہند کے حجاز پہنچنے کا مفصل تذکرہ کسجکے ہیں۔ قیام ہندوستان میں تحریک سے متعلق کوششوں کے ذکر کے بعد سرزمین حجاز پہنچنے پر خود حضرت شیخ الہند کی سرگرمیوں کی تفصیل یہاں پیش کی جا رہی ہے۔

حضرت شیخ الہند نے مولانا سندھی کو چند ماہ پیشتر افغانستان کیلئے روانہ کر دیا تھا جہاں وہ ۱۵ اکتوبر ۱۹۱۵ء کو پہنچ گئے، ادھر خود سرحدی مجاہدین سے حضرت نے رابطہ قائم رکھا وہاں سے برابر اطلاعات پہنچتی رہتی تھیں انھوں نے کسی حکومت کی تائید حاصل کرنے کے لئے لکھا۔ ادھر حضرت خود ہی ترکی کی تائید حاصل کرنے کے لئے کوشاں تھے۔ ہندوستان میں حالات مخدوش تھے خطرہ تھا کہ خود حضرت شیخ الہند بھی گرفتار کر لئے جائیں چنانچہ ڈاکٹر انصاری مرحوم نے زور دیا کہ آپ فوراً ہندوستان چھوڑ دیں۔ (۱۷۷) ہر چند کہ

۱۲۵۔ ظفر حسن ایبک۔ آپ بیتی۔ ص۔ ۱۱۔ ۱۱۰۔

- ۱۱۲

۱۲۶۔ مولانا سید حسین احمد مدنی۔ نقش حیات دوم۔ ص۔ ۲۱۲

مولانا ابوالکلام آزادؒ اور بعض دوسرے مخلصین کی رائے تھی کہ ہندوستان نہ چھوڑیں لیکن آپ نے ڈاکٹر صاحب کی بات کو ترجیح دی اور ہندوستان چھوڑ کر حجاز پہونچ گئے۔ سفر حجاز کا مفصل تذکرہ گذر چکا ہے، اس کے اعادہ کی ضرورت نہیں البتہ یہاں ان امور کا ذکر ضروری ہے جو حجاز میں پیش آئے۔

مکہ معظمہ میں بہت سے ہندوستانی تاجر مختلف تجارتوں میں لگے ہوئے تھے انھیں میں دہلی کے ایک تاجر حاجی علی جان مرحوم کا خاندان تھا جسے وہاں خاصی اہمیت اور امتیاز حاصل تھا، تجارت بھی خاصی بڑے پیمانہ پر تھی، اسی خاندان کے ایک فرد حافظ عبد الجبار صاحب دہلوی تھے۔ اس خاندان کا تعلق حضرت سید احمد شہید اور مجاہدینِ استہبانہ سے بہت قریبی تھا۔ حضرت شیخ الہند حافظ صاحب سے ملے اور ان سے اپنا مدعا بیان کیا اور خواہش کی کہ کسی طرح گورنر حجاز غالب پاشا سے ملاقات کا نظم کر دیں۔ حافظ صاحب موصوف نے ایک نوجوان ہندوستانی کو جو کہ وہاں سیسجوں کی تجارت کرتے تھے، حضرت شیخ الہند کے ساتھ کر دیا کہ غالب پاشا سے ملا دیں۔

غالب پاشا سے ملاقات

اس نوجوان کو ترکی اور عربی سے پوری واقفیت تھی، وہ حضرت شیخ الہند کو ساتھ لے کر غالب پاشا کے پاس گئے۔ حضرت نے جو باتیں کیں یہ ان کا ترجمہ کر کے غالب پاشا کو سمجھاتے رہے۔ غالب پاشا نے تمام باتیں ہمدردی کے ساتھ اور غور سے سنیں۔ اس کے بعد دوسرے دن پھر ملنے کے لئے کہہ کر حضرت شیخ الہند کو رخصت کر دیا۔ اس کے بعد واقف کار لوگوں سے حضرت کے متعلق پوری تحقیق کی کہ آپ کون ہیں اور ہندوستانی مسلمانوں کے نزدیک آپ کی کیا منزلت ہے، دوسرے دن کی ملاقات سے قبل غالب پاشا نے آپ کے متعلق پوری معلومات حاصل کر لی تھیں اور مطمئن تھے۔ دوسرے دن وقت مقررہ پر جب حضرت شیخ الہند پہونچے تو غالب پاشا آپ سے بڑے تپاک سے ملے، اور تحریک آزادی سے متعلق کافی دیر تک گفتگو کرتے رہے، حضرت شیخ نے انور پاشا سے ملنے کی خواہش ظاہر کی، تو انھوں نے کہا کہ انور پاشا سے ملنے کی کوئی ضرورت نہیں ہیں جو کچھ کہہ رہا ہوں آپ اسے انور پاشا ہی کا کہا سمجھیں، لیکن جب حضرت شیخ نے انور پاشا

سے ملاقات پر اصرار کیا تو انھوں نے از خود تین تحریریں لکھ کر آپ کو دیں۔

- ۱۔ پہلی تحریر مسلمانان ہند کے نام
- ۲۔ دوسری تحریر گورنر مدینہ منورہ بصری پاشا کے نام کہ یہ معتمد شخص ہیں ان کا پورا احترام کرو اور انور پاشا کے پاس استنبول پہنچا دو
- ۳۔ تیسری تحریر انور پاشا کے نام تھی جس میں حضرت کے تعارف کے بعد آپ کے مطالبات پورے کرنے کی سفارش تھی۔

غالب پاشا نے خود بھی تحریک کے متعلق حضرت شیخ الہند کو ہدایات دیں اور اس بات کی تاکید کی کہ آپ پورے ہندوستان کو آزادی کی کامل کے مطالبہ کے لئے تیار کریں ہندوی آزادی پر قناعت گوارا نہ کریں اس کے علاوہ اپنی طرف سے مکمل تنائید و حمایت کا وعدہ کیا۔ اس ملاقات کے بعد بھی جب تک حضرت مکہ میں رہے خفیہ ملاقاتیں ہوتی رہیں۔ کچھ دنوں بعد غالب پاشا طائف اور حضرت مدینہ منورہ کے لئے روانہ ہو گئے۔ (۱۲۸)

غالب نامہ

غالب پاشا کی مذکورہ الصدر تین تحریروں میں سے پہلی تحریر جو مسلمانان ہند کے نام ہے وہ غالب نامہ کے نام سے مشہور ہوئی۔ بعد میں کسی طرح اس کی نقل انگریزوں کے ہاتھ لگ گئی۔ رولٹ رپورٹ میں اس تحریر کا حسب ذیل اقتباس درج ہے۔

”ایشیاء و یورپ اور افریقہ کے مسلمان اپنے آپ کو ہر قسم کے ہتھیار سے مسلح کر کے خدا کے راستہ میں جہاد کرنے کے لئے کود پڑے ہیں خدا کا شکر ہے کہ ترکی فوج اور مجاہدین اسلام دشمنوں پر غالب آ گئے ہیں۔ اس لئے مسلمانوں جس ظالم عیسائی حکومت کے قبضہ میں تھے وہ اس پر حملہ کر دے دشمن کو مرنے پر مجبور کرنے کے لئے بچتہ عزم کے ساتھ اپنی ساری جدوجہد عمل میں لانے کی جلدی کر دے اور ان پر اپنی نفرت و دشمنی کا اظہار کر دے۔ یہ بھی تمہیں معلوم ہونا چاہیے کہ مولوی محمود حسن آفندی (مدرسہ دیوبند ہندوستان سے سابقہ تعلق رکھنے والے) ہمارے پاس آئے اور ہمارا منشورہ طلب کیا۔ ہم نے اس بارے میں ان سے اتفاق کیا اور انھیں ضروری ہدایات دیں اگر وہ تمہارے پاس

آئیں تو تمہیں ان پر اعتماد کرنا چاہئے اور آدمیوں اور روپیوں اور ہر اس چیز سے ان کی امداد کیجئے جس کی ضرورت انہیں پیش آسکتی ہے۔ (۱۲۹)

حضرت مدنی نے ”نقش حیات“ میں صرف مذکورہ تین تحریریں ہی کے متعلق لکھا ہے اور مشہور بھی یہی ہے لیکن ”تحریک ریشمی رومال“ کے مطالعہ سے معلوم ہوتا ہے کہ اس کے علاوہ ایک تحریر افغان حکومت کے نام بھی تھی۔ اس کا تذکرہ کرتے ہوئے لکھتے ہیں۔

افغان حکومت کو لکھا تھا کہ محمود حسن آفندی یعنی شیخ الہند تہار نے پاس بہت جلد آ رہے ہیں یہ جو بات کریں ہماری حکومت کی جانب سے اس کی تائید سمجھیں اور اس معاہدہ کو ترک حکومت کا معاہدہ سمجھیں۔ افسوس ہے کہ اس معاہدہ کی تفصیل نہیں معلوم ہو سکی۔ معلوم ہوتا ہے کہ وہی پرانا معاہدہ لٹا گیا تھا کہ ہم افغان حکومت کے مقبوضات میں کوئی دخل نہ دیں گے اور اگر ہماری وجہ سے کوئی طاقت افغان حکومت کے خلاف ہوئی تو ہم اس کے خلاف افغانستان حکومت کی ہر طرح مدد کریں گے۔ (۱۳۰)

اگر یہ صحیح ہے تو اس کو لیکر غالب پاشا کی کل چار تحریریں ہوئیں۔ انگریزوں کے ہاتھان میں سے صرف پہلی تحریر لگ جی کی چنانچہ غالب پاشا سے گرفتاری کے بعد اسی کے متعلق پوچھا گیا اور انہوں نے اس کا اعتراف کیا کسی دوسری تحریر کے متعلق نہ ان سے پوچھا گیا اور نہ انہوں نے خود کچھ بتایا۔ سرکاری کاغذات میں ”غالب نامہ“ اسی پہلی تحریر کا نام ہے جو مسلمانان ہند کے نام تھی۔

غالب نامہ کا ارسال

غالب پاشا کا خیال تھا کہ حضرت شیخ الہند خود ان تحریروں کو لے کر ہندوستان اور افغانستان جائیں اور ان کی اشاعت کریں لیکن حضرت شیخ انگریزوں کی نظر میں کافی مشکوک ہو چکے تھے چنانچہ روانگی حجاز کے وقت آپ کی گرفتاری کے احکام بھی جاری ہوئے تھے اس لئے حضرت نے خود ہندوستان جانا مناسب نہ سمجھا۔ مولانا محمد میاں عرف منصور انصاری صاحب کو غالب پاشا کی وہ تحریر جو مسلمانوں کے نام تھی، دے کر آپ نے ہندوستان روانہ کیا۔ مولانا منصور انصاری صاحب خود بھی حکومت کی نظر میں مشکوک آدمی تھے اس لئے ہندوستان نہ گئے

بلکہ راستہ میں غالب نامہ کی کاپیاں تقسیم کرتے ہوئے بچے بچاتے آزاد قبائل پہنچ گئے، اور غالب نامہ کی وہاں بھی خوب اشاعت کی اس کے بعد مولانا سندھی کے پاس کابل چلے گئے اور وہاں بھی اسکی اشاعت کی۔ رولٹ رپورٹ میں اس کا تذکرہ اس طرح ہے۔

۱۹۱۵ء مطابق ۱۳۳۲ھ میں مولانا محمود حسن کے ایک شاگرد مولوی عبید اللہ کابل چلے گئے اور وہاں پہنچ کر انھوں نے جرمنی اور ترکی مشن سے جو افغانستان آیا ہوا تھا مل کر امیر کابل پر برطانیہ کے خلاف زور ڈالا۔ اسی سال مولوی محمود حسن مکہ مکرمہ چلے گئے اور وہاں سے انھوں نے غالب پاشا کا دستخطی اعلان مولوی محمد میاں کے ہاتھ مولوی عبید اللہ کے پاس کابل بھیجا جس میں برطانیہ کے خلاف جہاد کی ترغیب دی گئی تھی۔ ان لوگوں نے یہ طے کیا تھا کہ برطانیہ کو شکست دینے کے بعد ہندوستان میں عارضی حکومت قائم کی جائے، جس کے پریذیڈنٹ راجہ مہندر پرتاب سنگھ ہوں گے، جو ضلع مستھرا کے ایک رئیس تھے اور ۱۹۱۴ء میں یورپ چلے گئے تھے اور برطانیہ کی مخالف سلطنتوں سے تعلق رکھتے تھے۔ (۱۳۱)

اس طرح غالب پاشا کی تحریر بنام مسلمانان ہند کی اشاعت ہو گئی، لیکن وہ تحریر جو ترک افغان معاہدہ کی حیثیت رکھتی تھی اس کا پتہ نہیں چلتا۔ حضرت مدنی نے اس کے متعلق ذیل کی معلومات سپرد قلم فرمائی ہیں۔

”سی آئی ڈی کے کاغذات سے آنا پتہ چلتا ہے کہ یہ عہد نامہ افغان حکومت کو بعد از وقت ملا جب کہ ریشمی خط کاراز فاش ہو چکا تھا اس عہد نامہ نے افغانستان کے انقلاب پسند عنصر کی ہمتوں کو مضبوط کیا اور امان اللہ خاں جو اس پارٹی کے سرخیل سمجھے جاتے تھے انقلاب لانے میں کامیاب ہو گئے۔ جلیب اللہ خاں کو قتل کروادیا اور خود حکومت پر قابض ہو گئے اور افغانستان کو انگریزی تسلط سے لڑ کر آزاد کرایا۔ عہد نامہ میں کچھ ایسی تدبیریں بھی تھیں جن سے ان لوگوں نے فائدہ اٹھایا اور کامیاب ہوئے۔“ (۱۳۲)

❖ ❖ ❖

۱۳۱۔ رولٹ رپورٹ۔ ص ۲۵۳-۲۵۴۔

۱۳۲۔ مولانا عبدالرحمن صاحب، تحریک ریشمی رومال، ص ۱۸۸۔

گورنر مدینہ کی بدگمانی

غالب پاشا سے ملاقات اور تحریریں حاصل کر کے حضرت شیخ الہند مدینہ منورہ آ گئے تھے، حضرت مولانا خلیل احمد صاحب سہارن پوری بھی ساتھ تھے۔ سفر حج میں دولاہوری نوجوان مولانا خلیل احمد صاحب سے ساتھ ہو گیا تھا۔ عام حجاج روانہ ہو گئے تھے لیکن یہ دونوں مدینہ منورہ ہی میں رہے اور مولانا خلیل احمد صاحب بھی موجود تھے۔ پولیس کی نظر میں یہ دونوں نوجوان مشتبہ ثابت ہوئے اور ان کو گرفتار کر لیا۔ مولانا خلیل احمد صاحب سیدھی سادی طبیعت کے آدمی تھے جس ظن کی بنا پر گورنر مدینہ سے ان کی برائت کے لئے سفارش کر دی۔ مگر یہ باب پولیس کمشنر کو ناگوار گذری اس نے گورنر مدینہ بصری پاشا کو ان دونوں نوجوانوں کے علاوہ مولانا خلیل احمد صاحب سے بھی بد ظن کر دیا۔ مولانا کاپتوں کہ حضرت شیخ الہند کا ساتھ تھا اس لئے اس کا اثر حضرت شیخ کی ثقاہت پر بھی پڑا۔

آدھر مولانا مرتضیٰ حسن صاحب جو ہندوستان آنے کے لئے جدہ پہونچکر جہاز کا انتظار کر رہے تھے، انھوں نے جدہ سے حضرت شیخ الہند کے نام طول طویل خط لکھنا شروع کر دیا۔ ان دنوں ڈاک میں عربی یا ترکی کے علاوہ کوئی خط نہ لیا جاتا تھا اس لئے ڈاک لیجانے والے بدوی کے ذریعہ دستی خط بھیجا کرتے تھے۔ یہ بدوی کچھ اجرت بیکر خطوط پہونچا دیا کرتا تھا۔ پولیس کمشنر کو کسی طرح ان خطوط کا پتہ چل گیا اس نے اسے بھی مشکوک سمجھا اور اس کی وجہ سے گورنر مدینہ کو حضرت شیخ الہند کی جانب سے بھی بد ظن کر دیا۔ اس کے بعد جب حضرت شیخ الہند ملے تو آپ نے اس کے بدلے ہوئے رویہ کو محسوس فرمایا۔ اس کے بعد ایک مرتبہ مولانا خلیل احمد صاحب اور حضرت شیخ الہند سے اس سلسلہ میں کچھ پوچھ گچھ بھی ہوئی۔ موقع کی نزاکت دیکھ کر حضرت شیخ الہند نے اپنے مکی ترجمان کے ذریعہ غالب پاشا کو اطلاع دی۔ غالب پاشا نے دوسرا خط بصری پاشا کو حضرت شیخ سے حسن معاملہ کے لئے لکھ دیا۔ اس کے بعد بصری پاشا کا رویہ بدل گیا۔ آپ نے پہلے ہی استنبول جانیکا ارادہ اس سے ظاہر کیا تھا۔ اس ملاقات کے بعد اس نے آپ کو تیاری کر لینے کے لئے کہا، لیکن دو ہی دن میں انور پاشا اور جمال پاشا کے خود مدینہ منورہ پہونچنے کی اطلاع ملی اس لئے استنبول کا سفر نہ ہو

انور پاشا اور جمال پاشا سے ملاقات

مختلف محاذوں کا دورہ کرتے ہوئے انور پاشا اور جمال پاشا اسپیشل ٹرین سے مدینہ منورہ پہنچے۔ استقبال کے لئے عظیم الشان مجمع اسپیشل پہنچ گیا۔ سٹوڈنٹس دیر اسپیشل پر قیام کے بعد روضہ اطہر کی زیارت کے لئے روانہ ہوئے۔ سواری پیش کی گئی لیکن پسند نہ کیا اور پیدل ہی مجمع کے ساتھ چلے۔ جلوس پہلے ہی سے ترتیب دیا ہوا تھا۔ علماء اور معززین شہر کے علاوہ کافی پولیس جلوس کے ساتھ چل رہی تھی مولانا حسین احمد صاحب نے مدینہ منورہ کے مذہبی اور دینی طبقات کے رسمی سردار مفتی مامون برکی اور نقیب الاشراف شامی سے پہلے ہی بات کر لی تھی۔ چنانچہ جلوس میں گھس کر انور پاشا کے پاس پہنچ گئے اور انکو حضرت شیخ الہند کی طرف سے ایک خط دیا جس میں تنہائی میں ملاقات کی درخواست کی گئی تھی انھوں نے خط رکھ لیا اور بعد میں اطلاع دی گئی کہ مغرب کے بعد کا وقت ملاقات کے لئے دیا گیا ہے حضرت شیخ الہند اور مولانا خلیل احمد صاحب وقت مقررہ پر پہنچ گئے۔ انور پاشا نے بند کمرے میں ان سے ملاقات کی۔ حضرت نے انھیں غالب پاشا کا خط دیا۔ اس کے بعد گفتگو کی۔ انور پاشا نے اطمینان سے ساری باتیں سنیں اور آزادی کامل کے مطالبہ کی تلقین کی حضرت نے ان سے تحریر دینے کے لئے کہا، لیکن ان کے پاس قیام کا وقت کم اور مصروفیات زیادہ تھیں۔ اس لئے معذرت کی اور یہ کہا کہ ہم دمشق پہنچ کر تحریریں بھیج دیں گے۔ حضرت نے ان سے یہ بھی کہا کہ کسی طرح حدود افغانستان تک پہنچا دیں لیکن راستہ مخدوش ہونے کی وجہ سے ان لوگوں نے معذرت کی، اور ہندوستان یا حجاز میں رہ کر کام جاری رکھنے کی تلقین کی۔ (۱۳۴)

دوسرے دن دونوں مدینہ منورہ سے روانہ ہو گئے اور چند دنوں کے بعد گورنر مدینہ کے معرفت ترکی۔ عربی۔ فارسی تینوں زبانوں میں تحریریں لکھ کر بھیج دیں۔ "نقش حیات" میں ان تحریروں کے متعلق مذکور ہے کہ —

"ان میں ہندوستانیوں کے مطالبہ آزادی کے استحضار اور مطالبہ پر ہندوئی ظاہر

کرتے ہوئے امداد و اعانت کا وعدہ تھا اور ہر شخص کو جو ترکی رعیت یا ملازم ہو حکم سفتا کہ مولانا محمود حسن صاحب پر اعتماد کرے اور آپ کی اعانت میں حصہ لے۔ (۱۳۵)

النورنامہ

النور پاشا کی دی ہوئی ان تحریروں کو ہم "النورنامہ" سے تعبیر کرتے ہیں۔ "نقش حیات" کے صفحات ان کے متعلق مزید تفصیل سے خالی ہیں۔ البتہ "تحریرک ریشمی رومال" سے معلوم ہوتا ہے کہ تینوں زبانوں میں دو عہد نامے تھے۔ ایک انقلابی کونسل اور ترکی حکومت کے نامین اور دوسرا افغان و ترک حکومت کے درمیان۔ اس دوسرے معاہدہ میں ۱۹ فروری ۱۹۱۷ء کی تاریخ انقلاب کیلئے مقرر ہوئی تھی۔ حضرت مدنی کے بیان کے مطابق اس کی تفصیل یہ ہے۔

۱۔ معاہدہ اول۔ جو ترکی اور انقلابی کونسل کے مابین سفتا کا تعلق حضرت شیخ الہند کی ذات سے تھا اس لئے اسے آپ نے اپنے ہی پاس محفوظ رکھا جسے گرفتاری کے وقت بیکار سمجھ کر ضائع کر دیا۔ یا ممکن ہے کسی کے پاس حجاز میں رکھ دیا ہو۔ اس نے گرفتاری کے بعد بیکار سمجھ کر ضائع کر دیا ہو یہ بھی ممکن ہے کہ رہائی کے بعد آپ تک پہنچا دیا ہو۔ حضرت مدنی فرماتے ہیں کہ یہ سب امکانات ہیں لیکن حضرت نے خود اس کے متعلق نہ کچھ بتایا۔ نہ ہم نے کبھی کچھ پوچھنے کی جرأت کی۔

۲۔ دوسرا معاہدہ۔ جو ترکی اور افغان حکومت کے مابین سفتا سے حضرت شیخ الہند نے مولانا بادی حسن صاحب کو دیکر ہندوستان بھیجا۔ اس میں ترکی حکومت نے اپنی طرف سے معاہدہ کو آخری شکل دیدی تھی نیز اسی خط میں انقلاب کے لئے ۱۹ فروری ۱۹۱۷ء کی تاریخ کی منظوری بھی سنٹی ماوراب صرف افغان حکومت کی منظوری کی اطلاع حضرت شیخ الہند کے ذریعہ ترکی حکومت کو پہنچی تھی اس کے بعد ترکی حکومت سملہ کرتی۔ (۱۳۶) حضرت مدنی اس کے بعد تحریر فرماتے ہیں کہ۔

۱۳۵۔ مولانا سید حسین احمد مدنی۔ نقش حیات دوم۔ ص۔ ۲۶۱

۱۳۶۔ عبدالرحمن صدیقی۔ تحریرک ریشمی رومال۔ ص۔ ۱۹۰

”حضرت شیخ الہند نے افغانستان اور ہندوستان کے قائدین تحریک کو یہ ہدایات دی تھیں کہ کام میں کہیں تیزی اور پیش قدمی نہ ہو جائے اس لئے تمہیں اپنی تمام ماتحت برائچوں کو ہدایت دینی ہے کہ جب افغان حکومت کی منظوری کی اطلاع ترکی حکومت کو پہنچ جائے اور میں اس کی اطلاع کابل اور دہلی کے مرکزوں کو دوں پھر یہ مرکز اپنی برائچوں کو مطلع کریں کہ کام پورا ہو گیا اس وقت کوئی قدم اٹھاؤ اگر میری اطلاع تمہارے مرکزوں کو نہ ملے تو سمجھو کہ کوئی حادثہ پیش آگیا پھر کوئی قدم نہ اٹھانا۔“ (۱۳۷)

حضرت مدنی نے انور پاشا کی تحریروں کی دو قسم بتائی ہے۔ ایک انقلابی کونسل اور ترکی حکومت کے درمیان معاہدہ۔ اور دوسرا افغان و ترک حکومت کے درمیان معاہدہ بعد کی سطریں جو ادبہ نقل کیجا چکی ہیں ان سے معلوم ہوتا ہے کہ انور پاشا کی تحریروں کے علاوہ حضرت شیخ الہند نے خود بھی کوئی خط ان کے ساتھ بھیجا تھا جس میں مندرجہ بالا ہدایات درج تھیں۔ اسی کتاب میں چند صفحات کے بعد حضرت مدنی ”انور نامہ“ کے متعلق فرماتے ہیں کہ۔

”ایک خط میں قوم سے اپیل کی گئی تھی کہ حضرت شیخ الہند کا ساتھ دیں اس خط کا فوٹو اتر و اگر تحریک کے مرکزوں میں پہنچا دیا گیا۔“ (۱۳۸)

اس تفصیل سے خیال ہوتا ہے کہ انور پاشا نے تین تحریریں دیں جن میں سے ایک جو انقلابی کونسل سے عہد نامہ تھا اسے حضرت نے اپنے پاس رکھ لیا اور دو تحریریں ایک عوام کے نام اور ایک افغان حکومت کے نام شیخ الہند نے یہ دونوں تحریریں ذمہ داران مراکز کے پاس اپنے ایک خط کے ساتھ مولانا ہادی حسن صاحب کے ذریعہ ہندوستان بھیج دیں۔

انور نامہ کا ارسال

حضرت شیخ الہند کا خود باغستان پہونچا آسمان نہ تھلاس لئے آپ نے ان تمام تحریروں کو ہندوستان بھیجنے کا ارادہ کیا۔ بکڑی کا ایک صندوق اس طرح بنوایا گیا کہ دو

تحتوں کے درمیان تحریریں رکھ کر ان دونوں کو اس طرح ایک کر دیا گیا کہ کسی کو وہم و گمان بھی نہ ہو سکے کہ دو تختے ملے ہوئے ہیں۔ تحریریں تو تختے کے درمیان رکھ دی گئیں تھیں صندوق کے اندر کچھ نئے ریشمیں اور غیر ریشمیں کپڑے عورتوں، بچوں کے لئے رکھ کر مولانا سید ہادی حسن صاحب رئیس خان بہا پور ضلع مظفرنگر کے حوالہ کر دیا۔ ان خطوط کو حاجی سید نور الحسن صاحب موضع رتہڑی ضلع مظفرنگر کے پاس پہنچا نا تھا۔

حضرت شیخ الہند اور آپ کے رفقاء اور مولانا خلیل احمد صاحب وغیرہ ۱۲ رجمادی الثانیہ ۱۳۳۲ھ مطابق ۱۹۱۶ء کو مدینہ منورہ سے روانہ ہو کر اخیر ماہ میں مکہ معظمہ پہنچ گئے تھے۔ چند دن قیام کے بعد حضرت شیخ الہند ۲۰ رجب ۱۳۳۲ھ مطابق ۱۹۱۶ء کو طائف روانہ ہو گئے مولانا خلیل احمد صاحب اور ہندوستان آنے والے دوسرے حضرات وہیں رہے شیخ الہند کو شریف حسین کی بغاوت کی وجہ سے طائف میں محصور ہونا پڑا۔ جب ۱۰ شوال ۱۳۳۲ھ مطابق ۱۹۱۶ء کو مکہ معظمہ واپس پہنچے تو معلوم ہوا کہ جہاز آجانے کی وجہ سے ہندوستان جانے والا قافلہ جدہ پہنچ چکا ہے۔ انہیں رخصت کرنے کے لئے حضرت شیخ الہند بھی جدہ آگئے۔ (۱۳۹)

خفیہ پولیس کی تفتیش

بندرگاہ پر سی آئی ڈی والوں نے حضرت شیخ الہند کو دیکھ کر یہ خیال کیا کہ آپ بھی ہندوستان جا رہے ہیں۔ چنانچہ اس کی اطلاع انہوں نے ممبئی پولیس کو کر دی۔ حضرت شیخ الہند نے ممبئی کے کسی رکن تحریک کو پہلے سے کسی ذریعہ مطلع کر دیا تھا کہ ”مولانا ہادی حسن صاحب صندوق لے کر پہنچ رہے ہیں ان سے لے کر فلاں جگہ پہنچا دینا۔“ ممبئی پہنچنے پر وہ صاحب بندرگاہ پر موجود تھے انہوں نے مسافروں کے ہجوم میں گھس کر صندوق لے لیا اور باہر آ کر فوراً مولانا محمد نبی صاحب

کے نام پر مظفر نگر روانہ کر دیا۔ ادھر سہ ماہی کی ڈی کی اطلاع کے مطابق پولیس نے حضرت شیخ الہند کو تلاش کرنا شروع کیا۔ حضرت شیخ الہند تو جدہ میں تھے۔ ملتے کہاں، آخر آپ کے رفقاء کو پکڑا، مولانا خلیل احمد صاحب سے پوچھ گچھ ہوئی ہفتہ عشرہ تک آپ کو بند بھی رکھا گیا لیکن آپ نے کوئی بات نہ بتائی۔ مولانا ہادی حسن صاحب کو گرفتار کر کے نیپنی تال میں قید کر دیا گیا۔ وہاں آپ پر کافی سختیاں کی گئیں لیکن ثابت قدم رہے۔ آخر کار ڈیڑھ ماہ بعد رہا ہوئے حضرت شیخ الہند نے مولانا محمد نبی صاحب کو کسی ذریعہ سے پہلے ہی اطلاع کر دی تھی۔ انہیں صندوق ملا تو انہوں نے فوراً فوراً تاثر کر کاغذات نکال لئے۔ (۱۴۰)

مولانا محمد نبی صاحب کی تلاشی

خفیہ پولیس کو یہ اطلاع مل گئی تھی کہ اس طرح صندوق میں کاغذات رکھے ہوئے ہیں۔ چنانچہ تفتیش شروع ہو گئی۔ پولیس مولانا محمد نبی صاحب کے یہاں پہونچی تو وہ اسی وقت ان تحریروں کو نکال رہے تھے فوراً انہوں نے کاغذات کو موڑ کر صدری کی جیب میں رکھ کر کھونٹی پر لٹکا دیا۔ پولیس نے مکان کا ایک ایک کونہ چھان مارا۔ کپڑوں کے دوسرے صندوق ریزہ ریزہ کر ڈالے۔ دس بجے سے لے کر چھ بجے تک تلاشی ہوتی رہی لیکن کچھ ہاتھ نہ آیا۔ صدری سامنے ٹنگی ہوئی تھی معلوم نہیں اس پر نظر نہیں پڑی یا ناقابل اعتنا سمجھ کر اسے چھوڑ دیا۔ (۱۴۱)

حاجی نور الحسن صاحب کی تلاشی

اس کے بعد پولیس موضع رہتھڑی میں حاجی نور الحسن صاحب کے گھر پہونچی اور

وہاں بھی اسی طرح تلاشی کی کتابوں کا ایک ایک ورق تک دیکھ ڈالا کہ کہیں اس میں رکھے ہوں۔ حضرت شیخ الہند کے کچھ پرانے خطوط رکھے ہوئے تھے ان سب کو پولیس نے اپنے قیضہ میں کر لیا مگر جس چیز کی انہیں تلاش تھی وہی نہ پاتھ آئی۔ (۱۲۲)

حاجی نور الحسن صاحب کے صاحبزادے حکیم محمود الحسن صاحب لکھتے ہیں کہ جس وقت رہنمائی میں پولیس تلاشی لے رہی تھی، باہر بیٹھک میں یہ تحریریں ایک صندوقچی کے اندر رکھی ہوئی تھیں لیکن پولیس نے اس پر کچھ توجہ نہ دی۔ (۱۲۳)

حاجی احمد مرزا کی تلاشی

مولانا محمد نبی صاحب نے تحریریں حاجی نور الحسن صاحب کے پاس پہونچا دیں اور وہ لے کر حاجی احمد مرزا فوٹو گرافر کے پاس دہلی پہونچے۔ حاجی صاحب نے دور ہی سے دیکھا کہ مرزا صاحب کی دوکان میں تلاشی ہو رہی تھی اور دوکان کے گرد پولیس کا محاصرہ تھا۔ نور الحسن صاحب یہ دیکھ کر واپس آ گئے اور دوسرے وقت لے کر پہونچے۔ آفریں ہے مرزا صاحب کی ہمت پر کہ پولیس کی اس سختی کے باوجود تحریریں لے کر فوٹو لیا۔ دوسری مرتبہ پولیس نے پھر مرزا صاحب کی دوکان کی تلاشی لی۔ ان کی فوٹو کاپیاں اس وقت ایک طشت میں میز کے نیچے پڑی ہوئی تھیں لیکن ان پر پولیس کی نظر نہ گئی۔ ساری دوکان کی دوبارہ تلاشی لے کر پولیس ناکام واپس گئی (۱۲۴)

تحریروں کی تقسیم

اس قدر تلاشی اور اتنی سختیوں کے باوجود حاجی احمد مرزا صاحب نے تحریروں کی

۱۲۲۔ پروفیسر سعید احمد اکبر آبادی رسالہ برہان دہلی ۱۹۴۸ء جلد ۶ شماره ۷ ص ۳۸۲

۱۲۳۔ پروفیسر سعید احمد اکبر آبادی صاحب رسالہ برہان دہلی ۱۹۴۸ء جلد ۲ شماره ۷ ص ۳۵۳

۱۲۴۔ مولانا سید حسین احمد دہلوی صاحب نقش حیات دوم ص ۲۲۷

فوٹو کاپیاں تیار کیں اور حاجی نور الحسن صاحب نے انہیں حسب ہدایت متعلقہ افراد اور متعینہ مراکز تک پہنچا دیا۔ انور پاشا کی وہ تحریر جو افغان و ترک حکومت کے درمیان معاہدہ کے طور پر تھی۔ مولانا محمد نبی صاحب ہی کے پاس رہی۔ مولانا سید ہادی حسن صاحب رہائی کے بعد جب وطن پہنچے تو مولانا محمد نبی صاحب سے وہ تحریر لے کر خود افغانستان گئے۔ اور تحریر پہنچائی۔ راستہ میں اپنا حلیہ بدل کر ظفر احمد نام رکھ لیا تھا۔ اس تحریر کے پہنچنے کے بعد امیر حبیب اللہ خاں والی افغانستان نے ارکان حکومت اور سرداروں کو طلب کیا کہ جنگ کے متعلق مشورہ کریں۔ چنانچہ خود حبیب اللہ خاں اور عنایت اللہ خاں کے علاوہ سب نے جنگ کے لئے زور دیا۔ آخر کار امیر صاحب نے اپنے خصوصی اختیارات سے کام لیتے ہوئے درمیانی راہ نکالی کہ ترکی حکومت چند مقررہ راستوں سے حملہ کر دے۔ ہم اپنی برائت کے لئے انگریزوں سے یہ کہہ لیں گے کہ وہ قبائل بغاوت پر اتر آئے ہیں۔ حکومت خود حملہ میں شریک نہ ہوگی۔ ہاں عوام کو شرکت سے منع بھی نہ کرے گی۔ مولانا سندھی اور لغر اللہ خاں وغیرہ نے شاہ کی اتنی اجازت بھی کافی سمجھی اور اس کی مفصل اطلاع حضرت کو دینے کے لئے وہ ریشمی خط لکھا جس کے نام سے یہ پوری تحریک مشہور ہوئی۔ (۱۴۵)

شیخ الہند کی غالب پاشا سے آخری ملاقات

حضرت شیخ الہند مکہ معظمہ سے ۲۰ رجب ۱۳۳۲ھ مطابق ۱۹۱۶ء کو چل کر طائف آئے کیونکہ غالب پاشا ان دنوں طائف ہی میں مقیم تھے ان سے مل کر کچھ ضروری باتیں طے کرنا تھیں۔ ارادہ یہ تھا کہ جلد واپس ہو جائیں گے۔ وہاں پہنچنے کے چند دن بعد غالب پاشا سے ملاقات کر کے کچھ باتیں طے کیں اور کچھ کے لئے دوسری ملاقات کا وعدہ ہوا۔ اس دوسری ملاقات کا وقت نہ آیا تھا کہ شریف حسین نے انگریزوں کے اشارہ پر بغاوت کر دی جس کی وجہ سے طائف ہی میں محصور ہو جانا پڑا۔ اس دوران حضرت نے ایک بار پھر غالب پاشا

سے ملاقات کی۔ انہوں نے کچھ باتیں کہیں اور پریشان کن حالات کی بنا پر کچھ مجبوریاں ظاہر کہیں نیز حضرت کو تاکید کی کہ آپ مکہ معظمہ جا کر جلد ہندوستان چلے جائیں، اور اہل ہند کو آزادی کا مل کے مطالبہ کے لئے تیار کریں کیونکہ انگریزوں کی یہ کوشش ہوگی کہ اہل ہند کی آزادی کا آفتاب برطانیہ ہی کے زیر سایہ طلوع ہو۔ آپ کوشش کریں کہ اہل ہند انگریزوں کی اس پیشکش کو قبول نہ کریں۔ اس کے بعد حضرت شیخ الہند مکہ معظمہ آ گئے۔ جہاں سے مولانا ہادی حسن صاحب وغیرہ کو الوداع کہنے کے لئے جدہ پہنچے جس کا ذکر گذر چکا ہے۔

جدہ سے پھر مکہ معظمہ واپس آ گئے اور منتظر رہے کہ ہندوستان سے کوئی ایسی آئی جس سے وہاں کے مفصل حالات معلوم ہوں۔ اگر کچھ نرم رویہ کا پتہ چلے تو حج کے بعد ہندوستان جائیں۔ ورنہ کچھ دوسری تدبیر سوچی جائے۔ (۱۲۶)

قاضی مسعود صاحب حجاز میں

حضرت شیخ الہند کے رفقاء بار میں ڈاکٹر انصاری نے جس طرح قدم قدم پر حضرت کا خیال رکھا وہ ان کے انتہائی تعلق اخلاص کا مظہر ہے۔ ادھر ہندوستان میں حضرت کے گھر والوں کی پوری خبر گیری رکھتے تھے، ادھر خیال ہوا کہ حضرت کو گئے ہوئے ایک سال سے زائد کا عرصہ ہو گیا اس لئے ایک ہزار روپیہ حضرت کے لئے مکہ معظمہ بھیجا۔ حج کا زمانہ تھا کسی بھی معتد حاجی کے ذریعہ بھیج سکتے تھے لیکن یہ سوچ کر کہ گھر کے کسی آدمی کو بھیجا جائے تاکہ اس کے ذریعہ گھر کے بھی مفصل حالات آپ کو معلوم ہو جائیں اس لئے آپ کے داماد قاضی مسعود صاحب کو یہ رقم لے کر حجاز کے لئے روانہ کیا۔ قاضی صاحب کی روانگی بہت خفیہ طریقہ سے ہوئی تھی عین وقت پر دیوبند سے روانہ ہوئے اس لئے کسی کو کچھ شبہ نہ ہو سکا۔ جہاز کی روانگی کے بعد حکومت کو شبہ ہوا تو عدنان نار دیا گیا کہ وہاں ان کی تلاشی لی جائے جیسے ہی جہاز عدنان پہنچا پولیس نے پہنچ کر

تلاشی لی لیکن کوئی قابل اعتراض تحریر برآمد نہ ہو سکی اس لئے کچھ تعرض نہ کیا گیا۔
 قاضی صاحب جب جدہ پہنچے تو حضرت کو بڑی مسرت ہوئی ملک کے عمومی
 حالات کے علاوہ اہل و عیال کے مکمل حالات بھی معلوم ہو گئے۔ انہوں نے بتایا کہ حضرت
 کے بارے میں گورنمنٹ کا رویہ بہت سخت ہے جہاز کے بمبئی پہنچنے پر خفیہ پولیس اور
 باوردی پولیس کی ایک جمعیت موجود رہتی ہے جب تک یہ اطمینان نہیں ہو جاتا کہ اس
 میں حضرت شیخ الہند نہیں ہیں اس وقت تک کسی مسافر کو اترنے کی اجازت نہیں
 ہوتی۔

ڈاکٹر الفاری صاحب کے مرسلہ روپیہ کے علاوہ انہیں دونوں راندیرہ صلیع سورت
 سے مولانا محمد ابراہیم صاحب راندیری نے بھی ایک ہزار روپے ارسال کئے۔ یہ دونوں رقمیں
 مکہ معظمہ میں حافظ عبدالجبار صاحب دہلوی کے پاس بطور امانت رکھ دی گئیں جو اسارت
 مالک کے زمانہ میں بہت کام آئیں۔ (۱۴۷)

افشائے راز

حضرت شیخ الہند سے مکہ معظمہ میں ملاقات ہو ہی چکی تھی۔ قاضی صاحب مدینہ منورہ
 نہ جاسکے کیونکہ ”شریفانہ شورش“ کی بنا پر راہیں مسدود ہو چکی تھیں۔ اس لئے حج سے
 فراغت کے بعد پہلے جہاز سے ہندوستان روانگی کے لئے تیار ہو گئے۔ ان کے پہنچنے سے
 پہلے چونکہ مولانا ہادی حسن صاحب کو ہندوستان بھیجا جا چکا تھا، حضرت کو فکر تھی کہ معلوم
 نہیں ان تحریروں کا کیا بنا؟ اس لئے قاضی صاحب کی روانگی سے پیشتر حضرت نے
 ان کو تمام باتوں سے آگاہ کر دیا اور صندوق کا راز بھی بتا دیا کہ اگر تحریریں ابھی تک نہ
 بھیجی گئی ہوں تو اب بھیج دی جائیں۔

قاضی صاحب حجاز سے روانہ ہوئے تو سی آئی ڈی انسپکٹر نے وہیں جہاز پر انتہائی
 سختی سے تلاشی لی اور ایک ایک چیز دیکھ ڈالی لیکن کچھ اس کے ہاتھ نہ لگ سکا اور بچھا

بھی کیا جو اسے ملتا ہے۔ جہاز بمبئی پہونچا تو ایک بار پھر تلاشی لی گئی اور اترنے کے بعد زیر حراست الہ آباد پہونچا دیا گیا۔ مکر و دھول اور نا تجربہ کار قاضی صاحب کا سابقہ شاطر اہل فن پولیس افسران سے پڑا۔ انہوں نے اپنے سارے حربے آزمائے قاضی صاحب سے ایک ایک راز اگلو الیا۔ قاضی صاحب کو جو کچھ معلوم تھا انہوں نے بتا دیا۔ صندوق کاراز بھی انہیں کے ذریعہ معلوم ہوا۔ اس کے بعد مظفر نگر تار دیا گیا اور پولیس نے خانجہاں پور اور برہمپور میں تلاشی لی۔ (۱۲۸)

ہندوستان کی خفیہ پولیس کی حضرت شیخ الہند کی کارروائیوں پر نظر تو بہت پہلے سے تھی لیکن قاضی صاحب کے اس افشاء راز کے بعد جرم کی حیثیت اور بڑھ گئی، اور اب گورنمنٹ کو یہ فکر ہوئی کہ حضرت کو کسی طرح جلد از جلد گرفتار کرے۔

» ریشمی خط « انگریزوں کے قبضہ میں

انور پاشا کی وہ تحریر جو ترک افغان معاہدہ کے طور پر تھی، اس کے افغانستان پہونچنے پر ارکان حکومت اور مولانا ندھی وغیرہ سے گفتگو کے بعد امیر حبیب اللہ خان نے جب محدود و متعین راستوں سے مقررہ تاریخ پر ترکی کو حملہ کرنے کی اجازت دیدی تو حضرت شیخ الہند کو اس منظوری کی اطلاع دینے کے لئے مولانا ندھی نے ایک ریشمی رومال پر خط لکھا یہی خط انگریزوں کے ہاتھ لگا اور اسی کی مناسبت سے پوری تحریک کا نام » تحریک ریشمی رومال « پڑ گیا۔ حضرت مدنی اس خط کی یہ تفصیل بتاتے ہیں۔

» حضرت ندھی اور نصر اللہ خاں نے مل کر ایک ماہر کاریگر سے ایک ریشمی رومال اس طرح بنوایا کہ اس کی بناوٹ میں معاہدہ کی پوری عبارت اور تاریخ حملہ کی منظوری کی عبارت بھی بن دی گئی۔ یہ عبارت عربی زبان میں تھی اور دستخط حبیب اللہ اور اس کے تینوں بیٹوں امان اللہ خاں۔ نصر اللہ خاں، عنایت اللہ خاں کے ایک دفعہ قبضے میں آ گئے پھر اس

رومال کے اوپر ان چاروں کے دستخط زرد رنگ کی سیاہی سے کرائے گئے۔
یہ رومال بھی زرد رنگ کا تھا جس کی لمبائی ایک گز تھی اور عرض

بھی اتنا ہی تھا (۱۲۹)

عبدالحق کا تذکرہ لاہوری طلباء کے ساتھ ہم کر چکے ہیں، یہ رومال اسی نو مسلم
عبدالحق کو دیا گیا۔ عبدالحق سے یہ کہا گیا تھا کہ اسے وہ شیخ عبدالرحیم سندھی کو لے جا کر
دیدے۔ پروگرام کے مطابق عبدالرحیم صاحب حج کو جاتے اور حضرت شیخ الہند کے
حوالہ کر دیتے۔ اس خط کا راز ظاہر کرنے کی نوعیت مختلف حضرات نے اپنی اپنی
معلومات اور اندازہ کے مطابق متعین کی ہے۔ یہاں ہم ان میں سے اہم معلومات درج
کرتے ہیں۔ مولانا سندھی لکھتے ہیں کہ

عبدالحق نے خط اللہ نواز خاں کے والد حق نواز خاں کو دیدیا اور

خاں صاحب نے سرمایہ کل اوڈ وارٹ تک پہنچا دئے؟ (۱۵۰)

ہم عبدالحق یا حق نواز خاں کی برادری کے متعلق کچھ نہیں کہتے۔ یہ تو ہو سکتا ہے کہ
خاں صاحب کو عبدالحق نے بتایا اور خاں صاحب نے اس کی اطلاع اوڈ وارٹ کو دیدی
ہو۔ لیکن خط کا شیخ عبدالرحیم تک پہنچنا امر مسلم ہے کیونکہ بغیر اس کے شیخ صاحب
کی روپوشی سمجھ میں نہیں آتی۔ ظفر حسین ایک صاحب کی تحریر سے بھی اس کی تائید
ہوتی ہے۔ انہوں نے اللہ نواز خاں کے والد کا نام رب نواز خاں بتایا ہے۔ ظفر صاحب
کا کہنا ہے کہ گورنمنٹ پرسی کے اظہار کے لئے انہوں نے ایسا کیا جس کے صلہ میں خاں صاحب
کو مرے دئے گئے اور عبدالحق کو پولیس کی ملازمت ملی۔ (۱۵۱)

لیکن حضرت مدنی کا اس سلسلہ میں بیان یہ ہے کہ «عبدالحق تحریک کے

رکن تھے اور پیغام رسائی کا کام کیا کرتے تھے۔ افغانستان و ہندوستان میں کپڑے کی
تجارت کرتے تھے ہندوستان کا کپڑا افغانستان اور افغانستان کا کپڑا ہندوستان لے

۱۲۹۔	مولانا عبدالرحمن صاحب	تحریک ریشمی رومال	ص ۱۹۷
۱۵۰۔	مولانا عبید اللہ سندھی	کابل میں سات سال	ص ۷۶
۱۵۱۔	ظفر حسن ایک	آپ بیتی	ص ۱۱۳

جائے۔ اس طرح ان کا کاروبار بھی اچھا چل رہا تھا اور پیغام رسانی کا کام بھی دیتے تھے۔ حضرت شیخ الہند سے بیعت اور تحریک کے معتمد علیہ رکن تھے۔ یہ رومال ان کے حوالہ کر دیا گیا یہ حسب ہدایت اسے لے کر لپٹا اور پہونچے انہوں نے اسی قسم کے پانچ درجن رومال اور رکھ لئے تھے اور انہیں کے درمیان حظ والا رومال بھی تھا ان کو ہدایت کی گئی تھی کہ خود شیخ عبدالرحیم کو دیں اور شیخ صاحب کو حسب ہدایت رومال لے کر حج کے لئے جانا تھا اور اگر عبدالحق کو کوئی خطرہ ہو تو رومال کو لپٹا ور میں تحریک کے رکن خان بہادر حق نواز خاں کو دیدیں اور ان کو سب باتیں سمجھا دیں۔ عبدالحق کا پہلے یہ ارادہ تھا کہ خود لے جا کر دیں لیکن کئی بار کی پوچھ گچھ اور تلاش کی وجہ سے ڈرے ہوئے تھے اس لئے رومال حق نواز خاں کے حوالہ کر کے ان کو مکمل ہدایت دیدی حق نواز خاں کو یہ امانت رات کے نو بجے ملتی ہے اور آپ اسے چار بجے صبح روانہ کر دیتے ہیں آپ کے آدمی نے ریاست بھادولپور کے دین پور میں سجادہ نشین خواجہ غلام محمد صاحب کے پاس پہونچا دیا اور پٹا ور میں نماز صبح سے پہلے ہی حق نواز خاں کے گھر پر فوج کا چھاپہ پڑا لیکن خط وہاں سے نکل چکا تھا۔ خاں صاحب کو گرفتار کر لیا گیا اور پوچھ گچھ ہوئی لیکن آپ مضبوط رہے دین پور میں خط دن کے دس بجے پہونچا خواجہ صاحب نے اپنے ایک معتمد آدمی کے ہاتھ اسے بارو بجے سندھ کے لئے روانہ کر دیا۔ چند ہی گھنٹوں بعد خواجہ صاحب کے یہاں چار بجے فوج پہونچ گئی مکان کا محاصرہ کر کے رات کے دس بجے تک تلاش لیتی رہی اس کے بعد خواجہ صاحب کو گرفتار کر لیا گیا اور چار ماہ تک بند رکھا لیکن آپ نے کچھ نہ بتایا۔ دوسرے دن ظہر کے وقت شیخ عبدالرحیم کو خط مل گیا۔ شیخ صاحب عشاء کے وقت علیہ بدل کر نکلنے کے لئے تیار ہو رہے تھے۔ رومال ہاتھ میں تھا سوئی تاگرے کر اس کو "گودڑی میں لعل" کی حیثیت سے لگانے کی فکر میں تھے کہ دیوار میں بھاند کر فوج مکان کے اندر آگئی اس نے فوراً رومال اپنے قبضہ میں کر لیا، لیکن شیخ صاحب فرار ہونے میں کامیاب ہو گئے اور ایسے فرار ہوئے کہ پھر پتہ نہ چل سکا کہ کہاں گئے یہ اجاریہ کرپانی کے حقیقی بھائی تھے مولانا ندھی

کے ہاتھ پر انہوں نے اسلام قبول کیا تھا۔ مشہور ہے کہ روپوشی کی حالت میں
سرہند میں انتقال ہو گیا۔ (۱۵۲)

بہر حال رومال انگریزوں کے ہاتھ لگ گیا اور وہ سارا منصوبہ جو ایک عرصہ سے بنایا جا رہا
تھا جب اس کی تکمیل کا وقت آیا، اور خدا خدا کر کے دونوں حکومتیں حملہ کے لئے تیار
ہوئیں اور یہ توقع قائم ہوئی کہ غلامی کا طوق کوئی دن میں اب اترنے والا ہے تو سارا
راز فاش ہو گیا۔

قسمت کی خوبی دیکھئے ٹوٹی کہاں کمند
دو چار ہاتھ جب کہ لب بام رہ گیا

انگریزوں کو اطلاع کس نے دی؟

یہ مسئلہ الجھ کر رہ گیا ہے کہ ان خطوط کی اطلاع انگریزوں کو کس نے دی؟ عبدالحق
نے؟ خان بہادر حق نواز خاں نے؟ یا کسی اور نے؟ — مولانا سندھی کا خیال ہے کہ
عبدالحق نے خطوط حق نواز خاں کو دئے اور حق نواز خاں نے اوڈواٹر کو پہنچا دئے لیکن
ظفر صاحب کی نظر میں خود عبدالحق بھی مشکوک ہے۔ نہیں کہا جاسکتا کہ وہ شروع سے
لاہوری طلباء کے قافلہ میں ایک جاسوس کی حیثیت سے آیا تھا یا حق نواز خاں نے اس
حرکت پر آمادہ کیا، ظفر صاحب نے شبہ ظاہر کرتے ہوئے لکھا ہے کہ
”کابل آنے کے بعد اللہ نواز خاں کا بھائی شاہنواز کبھی کبھی سیر ہو جاتے
ہوئے افغانی پہرہ دار کو رشتہ دے کر اس کو اپنے پاس سے دور کر کے انگریزی
توفصل خانے کے عملہ سے ملا کر تاتھا۔“ (۱۵۲)

اس طرح ان کی نظر میں عبدالحق، اور خان بہادر حق نواز خاں کے علاوہ اللہ نواز کا بھائی
شاہنواز (جو عبدالحق کے ساتھ آکر اس جماعت میں شریک ہوا تھا) بھی مشکوک شخص ہے۔ حضرت

مدنی علیہ الرحمہ عبدالحق اور حق نواز خاں دونوں کو بری قرار دیتے ہیں۔ البتہ ان کے خیال میں یہ سب امیر حبیب اللہ خاں کی حرکت تھی۔ تحریر فرماتے ہیں۔

”یہ سب خبریں اور ان مقامات کے پتے اور ریشمی رومال کی پوری تفصیل امیر حبیب اللہ خاں نے حکومت برطانیہ کو بتا دی تھیں۔ امیر حبیب اللہ خاں کے یہی کارنامے تھے جو اس کے لئے جان لیوا ثابت ہوئے اور عنایت اللہ خاں کے بھی ولی عہدی کے سب خواب پریشاں ہو گئے۔“ (۱۵۴)

ابراہیم فکری صاحب کے مضمون مطبوعہ ”آجکل“ سے عبدالحق اور خان بہادر حق نواز خاں دونوں کی شخصیتیں مشکوک معلوم ہوتی ہیں۔ فکری صاحب لکھتے ہیں کہ

”حق نواز خاں نے خطوط عبدالحق سے لیکر ۱۴ اگست ۱۹۱۶ء کو ملتان کے کمشنر کے حوالے کر دیئے وہاں سے یہ خطوط پنجاب سیکرٹریٹ بھیج دیئے گئے۔ پنجاب سی آئی ڈی کے سربراہ ٹوم کنس نے ان خطوط کی جانچ کی۔ عبدالحق سے پوچھتا چھ ہوئی تو جو کچھ معلوم ہوا انہوں نے بتا دیا۔ عبدالحق کا بیان سینتیس صفحات میں قلم بند کیا گیا۔ لگے چل کر عبدالحق پولیس اور خان بہادر کے دباؤ میں آ کر سرکاری گواہ بن گئے؟ (۱۵۵)

ظفر حسن صاحب نے اپنی کتاب میں ”ہندوستان میں تحریک ہجرت کے ذیل میں کسی عبدالحق کا ذکر کیا ہے البتہ کچھ صراحت نہیں کی کہ یہ وہی عبدالحق ہیں جو ”ریشمی پیامبر“ تھے یا کوئی اور؟ اگر وہی ہیں تو ان کی حیثیت مشکوک ہونے میں شبہ نہیں۔ ظفر صاحب لکھتے ہیں۔

”.... ان جاسوسوں میں ایک شخص عبدالحق نامی تھا یہ اپنے کو بڑا متقی اور پرہیزگار دکھلاتا تھا یہاں تک کہ سردار سپہ سالار صاحب مرحوم کو بھی اس کے زہد و تقویٰ سے دھوکہ لگا تھا اس نے قندھار کے واسطے ہندوستان جانے کا فیصلہ کیا مگر کابل سے چلنے سے پہلے کوئٹہ کے انگریز افسر کو ایک خط لکھا جس میں اس کو اپنی واپسی کی اطلاع دی یہ خط افغانوں کے ہاتھ میں پڑا اس نے بھی یہ خط سردار سپہ سالار صاحب مرحوم کے دفتر میں دیکھا۔ اس سے مجھے بہت شرمندگی اٹھائی پڑی۔ تحقیقات کے بعد اس شخص کو جیل میں ڈال دیا گیا اور بعد میں اس کو موت کی سزا دی گئی۔“ (۱۵۶)

ص ۲۰۱
ص ۱۶۶
ص ۱۷۱-۱۷۲

تحریک ریشمی رومال
رسالہ آجکل دہلی جون ۱۹۲۹ء
آپ بیتی

۱۵۴ - مولانا عبد الرحمن صاحب
۱۵۵ - شہباز حسین (ایڈیٹر)
۱۵۶ - ظفر حسن ایبک

مندرجہ بالا تحریر سے اس بات کا شبہ ضرور ہوتا ہے کہ یہ وہی شخص ہے کیونکہ یہ ظفر صاحب کے ساتھ آنے والے طلبہ کے قافلہ میں شریک ہو گیا تھا۔ اس معیت و صحبت کی بناء پر ظفر صاحب کو اس کی حرکت سے شرمندگی اٹھانی پڑی۔

جہاں تک حضرت مدنی کی تحریر کا تعلق ہے اس میں دو رائے نہیں ہو سکتی حبیب اللہ خاں یقیناً انگریزوں کے دباؤ میں تھے کوئی تعبیر نہیں کہ انہوں نے یہ ساری خبریں انگریزوں کو دی ہوں جس طرح حکومت سوقتہ اور انقلابی وفد کی گفتگو پہنچاتے رہتے تھے۔

ریشمی رومال — کچھ وضاحتیں

یہ خطوط جو انگریزوں کے ہاتھ لگے یہ تو مولانا سندھی اور مولانا منصور انصاری صاحب کے تھے۔ یہ مسئلہ وضاحت طلب ہے کہ یہ مولانا سندھی کی ایجاد تھی یا کسی اور کی؟ حضرت شیخ الہند کے نواسے مولوی ہارون صاحب مدرس دارالعلوم دیوبند کی روایت ہے کہ اس سے پہلے سے یہ طریقہ حضرت شیخ الہند نے اختیار فرمایا تھا۔ "ریشمی رومال" کسی شخص کے معتد ثبوت کا مظہر ہوا کرتا تھا اس کی نوعیت یہ ہوتی تھی کہ رومال میں سے کچھ تار اس طرح نکال دیئے جاتے کہ رومال پر آپ کے دستخط ابھرتے تھے۔ مولانا سندھی اور منصور انصاری صاحب کے جو خطوط پکڑے گئے، تحریک کے سرگرم رکن خان عبدالغفار جہاں نے ان کی نوعیت بتاتے ہوئے کہا ہے کہ۔

"رومال پر سیل بوٹوں کی شکل میں عبارت بن دی گئی تھی" (۱۵۷)

انگریزوں کے ہاتھ میں تین خطوط پڑے تھے ان میں ایک مولانا سندھی کا وہ خط تھا جو انہوں نے شیخ عبدالرحیم صاحب کو لکھا تھا۔ وہ خط شیخ الہند کے نام تھے۔ ایک مولانا سندھی کا جس میں منظوری وغیرہ کی مفصل اطلاع تھی، دوسرا خط مولانا منصور انصاری کا۔ انہوں نے اپنے خط میں غالب نامہ کی تقسیم وغیرہ امور کی رپورٹ دی تھی۔ ذیل میں ان خطوط کے متعلق کچھ مزید تفصیلات رسالہ آج کل سے نقل کی جا رہی ہیں۔

• شیخ عبدالرحیم کے نام خط کی لمبائی چوڑائی — ۵ × ۶ ہے۔
 • شیخ الہند کے نام مولانا سندھی کے خط کی لمبائی چوڑائی — ۱۰ × ۵ ہے
 • "مولانا منصور انصاری" " " — ۸ × ۱۰ ہے۔

— یہ تینوں خط انڈیا آفس لائبریری لندن کے پولیٹیکل اور سیکریٹریٹ شعبہ میں
من وعن محفوظ ہیں۔ (۱۵۸)

رولٹ رپورٹ میں صرف اتنا بتایا گیا ہے کہ -
”یہ خطوط صاف ستھرے پیلے ریشم پر لکھے گئے تھے۔“ (۱۵۹)

گرفتاریاں اور احتیاطی تدابیر

ان خطوط کے پکڑے جانے سے حکومت کو سارا راز معلوم ہو گیا
اگرچہ حضرت شیخ الہند نے انقلاب کی تاریخ کے آخری اعلان سے قبل بہت
احتیاط فرمائی تھی اور تمام مراکز کو یہ ہدایت دے دی تھی کہ تاریخ اگرچہ معین ہو چکی ہے لیکن آخری حکم سے
پہلے کوئی اقدام نہ کیا جائے۔ خطوط پکڑے جانے کے بعد آخری حکم کا قصہ ہی تمام ہو گیا۔ مراکز کے علم میں
اگرچہ تاریخ تھی لیکن انہیں حکم نہ ملا اس لئے پورے ہندوستان میں کہیں کوئی ہنگامہ نہ ہوا۔
انگریزوں نے خط میں انقلاب کی تاریخ کا تعین دیکھ کر تمام احتیاطی تدابیر کر ڈالیں۔ ان ہنگامہ
احتیاطی تدابیر کا تذکرہ رولٹ رپورٹ میں بھی کیا گیا ہے (۱۶۰)

۱۹ فروری کی تاریخ سے پہلے پہلے ہندوستان کے انقلابی لیڈروں کو گرفتار کر لیا گیا اور
ہر جگہ زبردست انتظام کیا گیا تاکہ کوئی ہنگامہ نہ ہونے پائے۔ (۱۶۱)

اس کے علاوہ انگریزوں نے امیر حبیب اللہ خاں پرنسز اور خاں کے مولانا سندھی اور ان کے رفقاء
کو گرفتار کر کے انگریزوں کے حوالہ کر دیں لیکن نصر اللہ خاں اور امان اللہ خاں کی مداخلت سے حبیب اللہ خاں
ان لوگوں کو گرفتار نہ کر سکے مولانا منصور الفارسی یہ حالت دیکھ کر کابل چھوڑ دیا غستان جالبے اور مولانا
سندھی کو یکم رمضان ۱۳۳۵ھ مطابق ۱۹۱۷ء کو ایک تنگ مکان میں لا کر قید کر دیا گیا۔ اس میں بسین بچیس
آدمیوں کو رکھا گیا جبکہ دس آدمیوں سے زیادہ کے لئے وہ موزوں نہ تھا سردار سپہ سالار کے سپرد نگرانی
تھی اس لئے کئی قدم سہولتیں بھی حاصل ہو گئیں مولانا سندھی وغیرہ وہاں امیر حبیب اللہ خاں کے قتل
تک مقید رہے۔ (۱۶۲)

ص ۴۴ - ۴۵

ص ۱۲۶

ص ۱۲۷

ص ۱۷۷

ص ۷۸

رسالہ ”انتھیل“، دہلی جون ۱۹۱۹ء

رولٹ رپورٹ

تحریک ”ریشمی رومال“

کابل میں سات سال

۱۵۸ - شبیاز حسین۔ (ایڈیٹر)

۱۵۹ -

۱۶۰ -

۱۶۱ - مولانا عبدالرحمن صاحب

۱۶۲ - مولانا عبید اللہ سندھی

شیخ الہند کا ترکوں کی تکفیر سے انکار

انگریزوں نے ادھر ہندوستان اور کابل میں مقیم انقلابیوں کو اذیت میں مبتلا کیا اور ان پر طرح طرح کی پابندیاں لگائیں۔ ادھر حجاز سے حضرت شیخ الہند کی بھی گرفتاری کی کوشش کی برقی جسے پروگرام کے مطابق ہندوستان پر حملہ کرنا تھا انگریزوں نے سب سے بڑا حملہ اسی پر کیا اور یہ چاہا کہ ترکوں کی اس قابل ہی نہ رہ جائے کہ وہ آئندہ ایسی بات سوتے بھی سکے۔ چنانچہ شریف حسین کو آلہ کار بنا کر حجاز میں بغاوت کرا دی۔ عامۃ المسلمین کو ترکوں سے متفر کرنے کے لئے کچھ صغیر فروش مولویوں کو خرید کر ترکوں کی تکفیر کا فتویٰ دلایا۔

شریف حسین کی بغاوت اور ترکوں کے خلاف شور و مش سے ہندوستان میں بھی کافی اضطراب تھا۔ یہ بات عام طور پر سمجھی جا رہی تھی کہ یہ سب کچھ انگریزوں کی مشہرہ پر ہو رہا ہے۔ انگریز ہندوستان کے ہیجان کو دباننا چاہتے تھے اس کے لئے اورنگ آباد کے ایک "وفادار حکومت" خان بہادر مبارک علی خاں کو براہ آمد کیا گیا۔ اور انہیں حجاز بھیج دیا گیا۔ انہوں نے وہاں پہنچ کر ترکوں کی برائی اور شریف کی مدد و ستائش میں زمین و آسمان کے قلابے ملائے اور شریف سے کہا کہ ہندوستان میں کافی پیچینی پھیلی ہوئی ہے اسے فرو کرنا ہے اس لئے آپ ترکوں کے خلاف فتویٰ لکھو اگر دیدید شریف حسین نے اپنے کچھ سوا خواہ علماء سے فتویٰ لکھو اگر دے دیا لیکن خان بہادر نے کہا کہ ان علماء کو ہندوستان میں کوئی نہیں جانتا اس لئے مناسب ہے کہ حضرت مولانا محمود حسن صاحب جو علماء ہند میں اہمیت اور شہرت کے حامل ہیں ان کے دستخط بھی اس پر کرائے جائیں۔ (۱۶۳)

یہاں ایک بات ہم نظر انداز نہیں کر سکتے کہ خان بہادر خود اپنے بیان کے مطابق انگریزوں کے فرستادہ بن کر حجاز گئے تھے۔ انگریز شیخ الہند کی گرفتاری کے لئے درپے تھے۔ انہیں کوئی بہانہ درکار تھا۔ عجب نہیں کہ فتویٰ پر خان بہادر نے اسی پروگرام کے تحت حضرت شیخ الہند کے دستخط کی اہمیت جنٹلی سو یہ تو جانتے ہی تھے کہ فتویٰ کی تائید آپ کرنے سے رہے، اس لئے خواہ مخواہ شریف پیچھے پڑ جائے گا اور انگریزوں کی مشکل آسان ہو جائے گی پھر وہ کسی اور بہانے سے گرفتار کرالیں گے۔

خان بہادر کی اس تجویز کے بعد شریف حسین نے آخر محرم ۱۳۳۵ھ مطابق ۱۹۱۷ء میں وہ فتویٰ حضرت شیخ الہند کے پاس بھیج دیا کہ آپ بھی اس کی تائید فرمادیں۔ حضرت نے دیکھا کہ اوپر علی حرفوں میں —

» من علماء مکة المكرمة المدد رسین بالحرم الشریف: (حرم شریف میں پڑھانے والے مکی علماء کی طرف سے) لکھا ہوا ہے اس صراحت کو دیکھ کر حضرت نے فرمایا کہ میں مکی علماء میں سے ہوں اور نہ کبھی حرم شریف میں درس دیا، اس لئے مجھے اس پر کچھ لکھنے کا حق نہیں اس کے علاوہ اس فتویٰ میں چونکہ ترک قوم کی مطلقاً تکفیر کی گئی ہے اور وجہ تکفیر سلطان عبد الحمید خاں کا تخت سلطنت سے اتار دینا دکھایا گیا ہے، سلاطین آل عثمان کی خلافت کا انکار کیا گیا ہے نیز انقلاب اور شورش کو مستحسن بتایا گیا ہے۔۔۔ از روئے شرع یہ چیزیں میرے نزدیک صحیح نہیں اس لئے تائید سے معذوریوں۔ (۱۴۴)

شریف حسین کی جانب سے جو صاحب یہ فتویٰ لیکر حضرت شیخ الہند کے پاس آئے تھے حضرت مدنی کی ان سے کسی قدر پہلے سے ملاقات اور شناسائی تھی آپ نے ان سے کہا کہ انکار کی وجہ صرف یہ بتائیں کہ اس پر مکی علماء کی طرف سے لکھا ہوا ہے۔ دوسرے اسباب ابھی نہ ظاہر کر رہے وہ لیکر واپس چلے گئے پھر کوئی جواب نہ لائے۔ البتہ شہر میں حضرت شیخ الہند کے انکار کا چرچا ہو گا۔ کچھ مقامی علماء جو اس فتویٰ کے مؤید نہ تھے، حضرت کے انکار سے ان کی ہمتیں بھی بندھ گئیں۔ اور حضرت نے فتویٰ کی سالفہ عبارت بدلو کر اس میں سے تکفیر کا جزو خارج کر دیا لیکن دوبارہ حضرت کے پاس نہ بھیجا۔ پہلے جن علماء نے دستخط کئے تھے دوبارہ انہیں کے دستخط سے اس فتویٰ کو اخبار القبلۃ میں شائع کرا دیا اور اسی کی نقل خان بہادر مبارک علی خاں نے کریم پور دہستان آگئے۔ (۱۴۵)

گرفتاری سے رہائی تک

دیکھا جو تیر کھا کے کمیں گاہ کی طرب
اپنے ہی دوستوں کی قطاریں نظر پر ہیں

فتویٰ کی تائید سے انکار کے بعد ہی سے یہ خطرہ لگا پورا تھا کہ کس وقت نہ گرفتاری کا حکم آجائے۔ اس لئے دوسرے لوگوں کے علاوہ خود حضرت شیخ الہند کی بھی خواہش تھی کہ یہاں سے جلد نکل چلنا چاہئے۔ چنانچہ کسی قدر انتظام نکلنے کا ہو بھی گیا تھا کہ اسی دوران شریف حسین برطانوی نمائندہ کرنل ولسن سے ملنے کیلئے جہدہ گئے۔ اس نے کچھ ایسی پٹی پڑھائی کہ شریف نے شیخ الاسلام مفتی عبداللہ سراب کے نام یہ حکم بھیجا کہ مولانا

محمود حسن صاحب اور ان کے رفقاء کو گرفتار کر کے جلد بھیج دو۔ صبح کو شیخ الاسلام کا نام مندر حضرت شیخ الہند کے پاس آیا اور اس نے یہ حکم سنا کر تیاری کے لئے کہا۔ حضرت مدنی وغیرہ نے دوڑ دھوپ شروع کی۔ اپنے مطوف سید امین عاصم کے پاس پہنچے، گفتگو کے بعد شیخ الاسلام سے بات کرنے کی رائے ہوئی تو امین عاصم صاحب کی معیت میں شیخ الاسلام سے ملنے کے لئے حمید یہ پہنچے۔ امین عاصم صاحب نے تنہائی میں ان سے بات کی تو انہوں نے فتویٰ سے انکار والی بات دہرا دی۔ امین عاصم صاحب نے کہا کہ مولانا حسین احمد صاحب موجود ہیں ان سے انکار کا سبب معلوم کر لیجئے۔ مولانا سے پوچھا گیا تو آپ نے انکار کا سبب "علم ملک کی طرف سے دیکھا ہوا بتایا۔ آخر کار دوسرے دن شریف کی آمد تک کیلئے گرفتاری کا مسئلہ ملتوی ہو گیا۔ (۱۶۶)

خیال ہوا کہ رات کے وقت کسی طرف نکل جائیں لیکن حافظ عبد الجبار صاحب دہلوی کی رائے ہوئی کہ شیخ الاسلام سے مولانا کی صفائی ہو جائے تو بہتر ہے۔ انہوں نے اپنے ذرائع سے گفتگو کے بعد مولانا حسین احمد صاحب کو بلا کر کہا کہ اگر آپ شیخ الاسلام کا ہاتھ چوم کر معافی مانگ لیں تو معاملہ رفع و دفع ہو جائیگا مولانا نے کہا کہ حضرت کے سر سے یہ بلانا لے کیلئے ہاتھ کیا ہیں پیر چومنے کے لئے تیار ہوں دشام کے وقت حافظ صاحب موصوف کے ساتھ گئے اور شیخ الاسلام کے ہاتھ چوم کر معافی مانگ کر مجلس میں ایک طرف بیٹھ رہے۔ کچھ دیر وہاں بیٹھ کر خوش خوش واپس آگئے کہ معاملہ ختم ہو گیا۔ دوسرے دن شریف حسین جلد سے واپس آگئے تو شیخ الاسلام نے ان سے کہا کہ ان لوگوں نے اگر معافی مانگ لی اس لئے انہیں بھوڑ دیا گیا۔ (۱۶۷)

مولانا حسین احمد صاحب کی گرفتاری

مولانا حسین احمد صاحب پر شیخ الہند کی معیت و صحبت کی وجہ سے ایک جرم یہ عائد ہو گیا کہ وہ حکام کو انگریزیت زدہ "بتاتے ہیں۔ واقعہ یہ بیان کیا جاتا ہے کہ مولانا حسین احمد صاحب ایک دکان پر بیٹھے ہوئے تھے کہ ایک شخص کسی کتاب کی جلد باندھ کر لایا آپ نے اس سے پوچھا کہ کیسی جلد باندھ کر لائے ہو؟ اس نے جواب دیا کہ انگریزی! اس پر آپ نے فرمایا کہ افسوس ہے کہ اب تو سب چیزیں انگریزی اپن کی جا رہی ہیں پہنچا نے والے نے اس واقعہ کو حکام تک اس طرح پہنچا دیا کہ مولانا حکام کو انگریزیت پسند کہتے ہیں۔ اس واقعہ کا غبار حکام کے دل میں تھا کہ شریف نے جلد سے انہیں بعد سب کی گرفتاری کے متعلق دریافت کیا جب اسے یہ معلوم ہوا کہ ابھی تک گرفتاری عمل میں نہیں آئی تو اس نے سخت غصہ کا اظہار کرتے ہوئے فوراً گرفتاری کا حکم دیا۔ یہ خبر مولانا حسین احمد صاحب وغیرہ کو ملی تو انہوں نے حضرت شیخ الہند اور مولوی وحید احمد صاحب کو فوراً کہیں روپوش کر دیا۔ کچھ ہی دیر کے بعد پولیس کمشنر کا بھیجا ہوا ایک آدمی آیا کہ مولانا حسین احمد صاحب اور مولوی وحید احمد صاحب کو کمشنر صاحب سے طلب کیا ہے وحید صاحب تو موجود نہ تھے مولانا حسین احمد صاحب کو پولیس کمشنر کے پاس لے گیا اس نے کہا کہ تم انگریزی حکومت کی برائی کرتے ہو۔ اب اس کا مزہ چکھو۔ یہ کہہ کر اس نے مولانا کو قید خانے بھیج دیا۔ (۱۶۸)

صفائی کی ایک اور کوشش

۱۶۸۔ مولانا سید حسین احمد مدنی - اسیر مالٹا - ص - ۶۸

عشق اپنے مجرموں کو پا بجولاں لے چلا

مخلصین سے

مکان پر آنا تھا کہ فوراً اونٹ لائے گئے اور ان پر بٹھا کر روانہ کر دیا گیا۔ احباب و

گلے مل کر جدا ہوئے اور فرمایا کہ

”الحمد للہ بمصیبتی گرفتارم نہ بمعصیتہ“

یکشنبہ ۲۳ صفر ۱۳۲۵ھ مطابق ۱۹۱۶ء کی شب میں مسلح سپاہیوں کی حفاظت و نگرانی میں ”مقدس مجرمین“ کا یہ قافلہ مکہ معظمہ روانہ ہو کر ۲۴ صفر کی صبح کو جدہ پہنچ گیا۔ ایسا مقدس تھا کہ جرم جو حسب اللہ کیا گیا تھا اور کی پاداش میں انھیں ہزاریں جھیلنی پڑیں۔

مولانا حسنین احمد صاحب جو پہلے ہی گرفتار کر لئے گئے تھے قید خانے میں انھیں یہ اطلاع ملی کہ حضرت شیخ الہند وغیرہ گرفتار کر کے جدہ بھیج دیے گئے۔ یہ بھی معلوم ہوا کہ

خود مولانا موصوف چند دن میں رہا کر دیے جائیں گے۔ یہ سن کر بہت پریشان ہوئے اور امین عاصم صاحب کے عزیز سید احمد جعفری صاحب جو یہ خبر لائے تھے ان سے کہا کہ میں اپنی

رہائی کا خواہاں نہیں حضرت کی معیت مطلوب ہے، اس لئے آپ کوشش کر کے مجھے بھی حضرت کے ساتھ کرا دیں، انھوں نے اگر کوشش کی اور کامیاب ہو گئے۔ مولانا حسنین احمد صاحب

پولیس کے ساتھ اپنی قیام گاہ پر پہنچے اور جس قدر سامان ساتھ لے جاتا تھا لے لیا اور بقیہ کو حافظ عبد الجبار صاحب کے سپرد کر دیا۔ اس طرح حضرت شیخ الہند کی رزائی کے دوسرے ہی

دن سپاہیوں کی نگرانی میں جدہ کے لئے روانہ ہو گئے۔ حجر کی رفتار تیز ہوتی ہے اس لئے حضرت کے پہنچنے کے چند گھنٹے بعد مولانا حسنین احمد صاحب بھی جدہ پہنچ گئے۔ (۱۶۱)

جدہ پہنچنے پر حضرت شیخ الہند نے مولانا مدنی کو اپنا ایک خواب سنایا کہ ”سرور

کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کا جنازہ رکھا ہوا ہے اور ہم سب لئے جا رہے ہیں میں یہ سمجھ رہا ہوں کہ آپ کی تجہیز و تکفین وغیرہ امور کا متکفل میں ہوں اور میں یہ سوچ رہا ہوں کہ کیا ہم لوگ آپ

کی تجہیز و تکفین سے اچھی طرح عہدہ برائ ہو سکیں گے، پھر دیکھا کہ جنازہ ایک جگہ رکھ دیا گیا ہے اور حضرت حاجی امداد اللہ صاحب اس کے سامنے دو زانوں مراقب بیٹھے

۱۶۰۔ مولانا سید حسنین احمد مدنی۔ اسیر مالٹا۔ ص ۴۹ - ۵۰

۱۶۱۔ ص ۴۱ - ۴۲

۱۶۱۔

جیزہ کے قید خانے میں

دریائے نیل کے دائیں جانب قاہرہ اور بائیں جانب جیزہ واقع ہے۔ قاہرہ میں جیل خانہ بن گیا تھا لیکن جنگ کے زمانہ میں جیزہ کے پرانے غیر آباد جیل خانہ کو لبسانے کی ضرورت پڑی چنانچہ "المعتقل السیاسی" (سیاسی قید خانہ) کا نام دے کر جنگی قیدیوں کو اس میں رکھا جانے لگا۔

جیزہ کے قید خانے پہونچنے پر حضرت شیخ الہند اور آپ کے چاروں رفقاء مولینا سید حبیب احمد صاحب، مولانا حکیم نصرت حسین صاحب، مولوی وحید احمد صاحب اور مولوی عزیز گل صاحب کی تلاشی لی گئی۔ چاقو چھری وغیرہ قسم کی جملہ چیزیں رکھوالی گئیں۔ اس کے علاوہ اکیاسی پونڈ اور کچھ نقد روپے تھے، انھیں بھی رکھ دیا گیا اور کہا کہ جب ضرورت پڑے منگا لیا کرو۔ رات کو کوسٹھریوں میں نہیں رکھا گیا بلکہ جہل دیواری کے اندر ایک خیمہ نصب کر کے اس میں چار پائیاں ڈال دی گئیں۔ صبح کو چار پائیاں ایک بڑے کمرے میں پہونچا دی گئیں جس میں بوجے کی مضبوط سلاخوں کا دروازہ لگا ہوا تھا۔

کچھ دیر بعد حضرت شیخ الہند کو جیل خانے کے دفترے گئے، اس کے بعد وہاں سے شہر کے جنگی دفتر دو سپاہیوں کی حفاظت میں لیجا یا گیا۔ وہاں دفتر میں تین انگریز افسران تھے جن میں دو اردو بھائی سمجھتے اور بولتے تھے۔ ان کے پاس چھبے ہوئے کاغذات کا ایک ڈھیر تھا جس میں حضرت اور آپ کے رفقاء کے متعلق رپورٹیں درج تھیں۔ ان کے سامنے حضرت کو ایک کرسی پر بٹھا دیا گیا۔ اس کے بعد انگریز افسر نے آپ سے سوالات شروع کئے، آپ نے انتہائی بے التفاتی سے بے توجہی مگر ہوشیاری سے ان کے جوابات دیئے۔ مختلف سوالات کے جواب اس خوبصورتی سے ادا کئے کہ اس کے سوال کا جواب بھی دیدیا اور بات کا رخ ابھی بدل دیا۔ ذیل میں یہ سوالات و جوابات نقل کئے جا رہے ہیں۔

افسر۔ آپ کو شریف نے کیوں گرفتار کیا ہے؟

مولانا ماس کے محضر پر دستخط نہ کرنیلی بنا پر۔

افسر۔ آپ نے اس پر دستخط کیوں نہ کئے؟

مولانا مخالف شریعت تھا۔

افسر۔ آپ کے سامنے مولوی عبدالحق حقانی کا فتویٰ ہندوستان میں پیش کیا گیا تھا ؟

مولانا۔ ہاں

افسر۔ پھر آپ نے کیا کیا ؟

مولانا۔ رد کر دیا۔

افسر۔ کیوں ؟

مولانا۔ مخالف شریعت تھا۔

افسر۔ آپ مولوی عبید اللہ کو جانتے ہیں ؟

مولانا۔ ہاں

افسر۔ کہاں سے ؟

مولانا۔ انھوں نے دیوبند میں مجھ سے عرصہ دراز تک پڑھا ہے۔

افسر۔ وہ اب کہاں ہیں ؟

مولانا۔ میں کچھ نہیں کہہ سکتا۔ میں ڈیڑھ سال سے زیادہ ہوا کہ حجاز میں ہوں۔

افسر۔ ریشمی خط کی کیا حقیقت ہے ؟

مولانا۔ مجھ کو کچھ علم نہیں نہ میں نے دیکھا ہے۔

افسر۔ وہ لکھتا ہے کہ آپ اس کی سیاسی سازش میں خلاف برطانیہ شریک ہیں اور فوجی

کمانڈر ہیں ؟

مولانا۔ وہ اگر لکھتا ہے تو اپنے لکھنے کا خود ذمہ دار ہوگا۔ بھلا میں اور فوجی کمانڈری ؟ میری

جسمانی حالت ملاحظہ فرمائیے اور پھر عمر کا اندازہ کیجئے میں نے تمام عمر مدرسہ کی مدرسہ میں

گزاری مجھ کو فنون حربیہ اور فوج کی کمان سے کیا مناسبت ؟

افسر۔ اس نے دیوبند میں جمعیت الانصار کیوں قائم کی تھی ؟

مولانا۔ محض مدرسہ کے مفاد کے لئے۔

افسر۔ پھر کیوں علیحدہ کیا گیا ؟

مولانا۔ آپس کے اختلاف کی وجہ سے۔

افسر۔ کیا اس کا مقصد اس جمعیت سے کوئی سیاسی امر نہ تھا ؟

مولانا۔ نہیں۔

افسر۔ غالب نامہ کی کیا حقیقت ہے؟

مولانا۔ غالب نامہ کیسا؟

افسر۔ غالب پاشا گورنر حجاز کا خط جس کو محمد میاں نے کر حجاز سے گئے اور آپ نے غالب پاشا سے اس کو حاصل کیا؟

مولانا۔ مولوی محمد میاں کو میں جانتا ہوں وہ میرے رفیق سفر تھے مدینہ منورہ میں مجھ سے جدا ہوئے وہاں سے لوٹنے کے بعد ان کو جدہ اور مکہ میں تقریباً ایک ماہ ٹھہرنا پڑا تھا۔ غالب پاشا کا خط کہاں ہے؟ جس کو آپ میری طرف منسوب کر رہے ہیں۔

افسر۔ محمد میاں کے پاس۔

مولانا۔ مولوی محمد میاں کہاں ہیں؟

افسر۔ وہ بھاگ کر حدود افغانستان میں چلے گئے۔

مولانا۔ پھر آپ کو خط کا پتہ کیوں کر چلا؟

افسر۔ لوگوں نے دیکھا۔

مولانا۔ آپ ہی فرمائیے کہ غالب پاشا گورنر حجاز اور میں ایک معمولی آدمی۔ میرا وہاں تک کہاں گزر ہو سکتا ہے۔ پھر میں ناواقف شخص نہ زبان ترکی جانوں، نہ پہلے سے ترکی حکام سے کوئی ربط ضبط۔ حج سے چند دن پہلے مکہ معظمہ پہنچا اپنے امور دینیہ میں مشغول ہو گیا۔ غالب پاشا اگرچہ حجاز کا گورنر تھا مگر وہ طائف میں رہتا تھا ہمیری وہاں تک رسائی نہ حج سے پہلے ہو سکتی تھی نہ حج کے بعد۔ یہ بالکل غیر معقول بات ہے کسی نے یونہی اڑائی ہے۔

افسر۔ آپ نے انور پاشا اور جمال پاشا سے ملاقات کی؟

مولانا۔ بے شک۔

افسر۔ کیوں کر؟

مولانا۔ جب وہ مدینہ آئے تو صبح کے وقت انہوں نے مسجد نبوی میں علماء کا جلسہ کیا، مجھ کو بھی حسین احمد اور وہاں کے مفتی اس مجمع عام میں لے گئے اور اختتام جلسہ پر انہوں نے وزیر دل سے مصافحہ کر دیا۔

افسر۔ آپ نے اس مجمع میں کوئی تقریر کی؟

مولانا - نہیں ۔

افسر - کیوں ؟

مولانا - مصلحت نہ سمجھا ۔

افسر - مولانا خلیل احمد صاحب نے تقریر کی ؟

مولانا - نہیں ۔

افسر - (مولانا) حسین احمد نے کی ؟

مولانا - ہاں ۔

افسر - پھر کچھ انور پاشا نے آپ کو دیا ؟

مولانا - ہاں اتنا معلوم ہوا کہ حسین احمد کے مکان پر ایک شخص پانچ پانچ پونڈ لے کر انور

پاشا کی طرف سے آئے تھے ۔

افسر - پھر آپ نے کیا کیا ؟

مولانا - حسین احمد کو دیدیا ۔

افسر - ان کاغذات میں لکھا ہے کہ آپ سلطان ٹرکی اور ایران و افغانستان میں اتحاد کرنا

چاہتے ہیں اور پھر ایک اجتماعی حملہ ہندوستان پر کر کے ہندوستان میں اسلامی

حکومت قائم کرنا چاہتے ہیں اور انگریزوں کو ہندوستان سے نکالنا چاہتے ہیں ؟

مولانا - میں تعجب کرتا ہوں کہ آپ کو بھی حکومت کرتے ہوئے اتنے دن گزر گئے، کیا آپ

گمان کر سکتے ہیں کہ میرے جیسے گمنام شخص کی آواز بادشاہوں تک پہنچ سکتی ہے اور پھر

کیا سالہا سال کی ان کی عداوتیں میرا جیسا شخص زائل کر سکتا ہے اور پھر اگر زائل ہو بھی جائے

تو کیا ان میں اتنی قوت ہے کہ وہ اپنے ملک کی ضرورتوں سے زائد سمجھ کر ہندوستان کی

حدود پر فوجیں پہنچا دیں اور اگر پہنچا بھی دیں تو کیا ان میں آپ سے جنگ کی طاقت ہوگی ؟

افسر - فرماتے تو آپ سچ ہیں مگر ان کاغذات میں ایسا ہی لکھا ہے ۔

مولانا - اس سے آپ خود سمجھ سکتے ہیں کہ اس میں کی باتیں کس قدر اعتماد کے قابل ہیں ۔

افسر - شریف کی نسبت آپ کا کیا خیال ہے ؟

مولانا - وہ باغی ہے ۔

افسر - حافظ احمد صاحب کو آپ جانتے ہیں ؟

مولانا۔ خوبادہ میرے استاد زادے ہیں، اور بہت سچے اور مخلص دوست ہیں میری تمام عمر ان کے ساتھ گزری۔

انگریز افسر اسی طرح سوالات کرتا رہا اور موصوف ایسے ہی جوابات دیتے رہے ان سوالات و جوابات کے بعد مولانا جب جیل خانہ واپس ہوئے تو ان کو علیحدہ کوٹھری میں بند کر دیا گیا۔ کوٹھری میں سے صبح شام ایک گھنٹہ کے لئے سپاہی ہوا خوری کیلئے نکالتا تھا۔ جب ٹہلنے کیلئے نکالا جاتا تو عام میدان میں جانے کی اجازت نہ ہوتی بلکہ کوٹھریوں کے پیچھے ایک محفوظ جگہ تھی وہیں ٹہلنے کا حکم تھا۔ محافظ ایک شخص کو بند کر کے جاتا ایک گھنٹہ پورا ہونے پر اس کو کھول کر نکال دیتا اور دوسرے کو بند کر دیتا۔ ایک دوسرے سے ملنے کی اجازت نہ تھی۔

حضرت شیخ الہند کو جب علیحدہ کوٹھری میں بند کر دیا گیا تو دوسرے رفقا پریشان ہوئے کیونکہ مشہور تھا کہ جس کو پھانسی دی جاتی ہے اسی کو اس طرح کوٹھری میں بند کیا جاتا ہے۔ ادھر رفقا کو حضرت کی فکر کمٹی اور خود آپ کو رفقا کی۔ فرماتے تھے کہ باریا خیال آتا کہ میری وجہ سے تم لوگ تکلیف اٹھا رہے ہو۔ ایک ہفتہ تک ایک دوسرے سے ملنے کا اتفاق نہ ہوا۔ ساتویں دن ہوا خوری کی جگہ پر سب یکجا کئے گئے تو ایک دوسرے کے حالات کا پتہ چلا۔ حضرت رحمۃ اللہ علیہ نے اس سات دنوں میں کھانا نہ کھایا تھا صرت چار پی لیا کرتے تھے اور پان کھاتے رہتے۔

شیخ الہند کا بیان لینے کے بعد نیچے بعد دیگرے ایک ایک دو دو دن میں دوسرے رفقا کا بھی بیان لیا گیا۔ سب سے آخر میں حکیم نصرت حسین صاحب کا بیان لیا گیا۔ کوٹھریاں چونکہ چار ہی خالی تھیں اس لئے حکیم صاحب کو حضرت کی کوٹھری میں بند کر دیا گیا۔ انھوں نے پہونچ کر سب کی خیریت سے مطلع کیا اور بتایا کہ سب برابر کی کوٹھریوں میں ہیں۔ تب جا کر حضرت کو قدرے اطمینان ہوا۔ حکیم صاحب کے پہونچنے کے بعد چار پائی پر آرام فرمایا اس سے پہلے پورے عرصہ میں زمین پر کھیل بچھا کر بیٹھ رہے تھے۔ وہیں اوراد و وظائف میں مشغول رہتے۔ کبھی بیٹھے بیٹھے آنکھ لگ جاتی تو لگ جاتی وہ نہ چار پائی پر آرام نہ فرماتے۔

انگریز افسر نے مولانا حسین احمد سے سوالات کے دوران کہا کہ تم لوگوں کے

بعد کبھی کچھ دیر باتیں کر لیتے ورنہ سو جاتے کیونکہ دس بجے کے بعد تمام روشنیاں گل کر دینے کا لازمی حکم تھا اس لئے دس بجے کے بعد کبھی لوگ سو جاتے تھے۔ حضرت کا معمول یہ تھا کہ ایک باڈیٹھ بجے شب میں اٹھ بیٹھتے اور دبے پاؤں ضروریات کے لئے کمرہ سے باہر نکل جاتے۔ ضروریات سے فارغ ہو کر وضو فرماتے۔ گرمیوں میں تو خیر گرم پانی کی ضرورت نہ ہوتی لیکن سردیوں میں چونکہ حضرت کو سردی سے تکلیف بہت رہتی تھی اس لئے تین کاٹونی دار لوٹا جو چائے بنانے کے لئے ملا تھا اس میں دس بارہ لوٹے پانی آجایا کرتا تھا، اسی میں رات کو گرم کر کے کھیلو سے پیٹ کر ایک طرف رکھ دیا جاتا تھا یہ پانی صبح تک گرم رہتا اسی سے جب جب ضرورت ہوتی وضو فرمایا کرتے۔ نوافل سے فراغت کے بعد صبح تک مراقبہ اور ذکر خفی میں مشغول رہتے۔ نماز صبح سے پہلے اکثر پیشاب کی ضرورت ہوتی، تجدید وضو فرما کر نماز باجماعت ادا کرتے نماز کے بعد وہیں بیٹھ رہتے اشراق کی نماز پڑھ کر کمرے میں تشریف لاتے اس وقت تک آپ کے لئے چائے اور ابلے ہوئے انڈے تیار ہو جاتے تھے۔ ناشتہ سے فارغ ہو کر دلائل الحجرات اور قرآن شریف کی تلاوت فرماتے یا اس پر نظر ثانی کرتے۔ اگر خط لکھنے کا دن ہوتا تو خط لکھتے یا مولوی وحید صاحب کو سبق پڑھاتے رہتے، دوپہر کے کھانے کے بعد پھر چائے پیتے اس کے بعد اگر کسی سے ملنے کے لئے دوسرے کیمپ جانا ہوتا تو تیاری فرماتے یا کوئی خود ملنے کے لئے آجاتا تو اس سے باتیں کرتے۔ گرمی ہوتی تو کمرے میں اور اگر کھوڑی بھی سردی ہوتی تو پھر دھوپ میں قبیلہ فرماتے۔ آرام فرما کر اسٹھتے تو پھر ضروریات سے فارغ ہو کر تلاوت قرآن شریف وغیرہ میں مشغول ہو جاتے۔ قرآن شریف بہت زیادہ پڑھتے تھے ظہر کی اذان تک مشغول رہتے اس کے بعد نماز سے فارغ ہو کر اگر صبح کو پڑھانہ لیا ہوتا تو مولوی وحید صاحب کو سبق پڑھاتے۔ مشکوٰۃ شریف اور ترمذی شریف ساتھ تھی یہ دونوں کتابیں ختم کر لیں جلالین بھی پڑھاتے تھے۔ اس سے فارغ ہو کر پھر ترجمہ قرآن پر نظر ثانی فرمایا کرتے تھے۔ ہفتہ میں تین دن ظہر کے بعد دوسرے کیمپوں میں جانے کی اجازت تھی چنانچہ ایک دن روکیٹ کیمپ۔ ایک دن سینٹ کلینٹ کیمپ اور ایک دن بلغار کیمپ تشریف لیجا کر تے۔ اس وقت عموماً رفقاء بھی ساتھ ہوتے۔ عصر کی نماز کے بعد پھر ذکر خفی میں مشغول ہو جاتے اور ہزار دانہ تسبیح چادر یا رومال کے پتے چھپا کر بیٹھ جاتے۔ اسی دوران کھانا تیار ہو جاتا اور مغرب سے پہلے کھانا کھا کر پھر وظائف میں مشغول ہو جاتے وہیں چائے پیش کر دی جاتی۔ مغرب کی

نماز کے بعد پھر نوافل سے فارغ ہو کر تسبیح پڑھ جاتے۔ اس وقت رفقاہ میں سے
اگر کوئی پاس جا بیٹھتا تو گفتگو فرما لیتے ورنہ وظائف میں مشغول رہتے۔ کبھی دن میں دس
سے بارہ اور کبھی دوسے چار بجے کے دوران کچھ ترکی قیدی ملاقات کے لئے آجاتے اس وقت اپنا
کام چھوڑ کر آپ ان کے پاس آ بیٹھتے۔ ع
پھر دیکھئے اندازِ گفتگوشانی گفتار
انہیں معمولات میں اسارت کا پورا عرصہ گزرا۔ (۱۸۵)

کچھ مراعات

ستمبر یا اکتوبر ۱۹۱۷ء میں حضرت شیخ الہند کو آفس میں بلا کر کہا گیا کہ آپ کے
متعلق ہمارے پاس کچھ خصوصی احکام آئے ہیں کہ آپ کے ساتھ بہتر معاملہ کریں۔ اور آپ
کے حقوق ایک فوجی کیپٹن کے حقوق کے مانند سمجھیں۔ اس لئے آپ اپنی ضروریات یا کسی قسم کی
شکایت ہو تو ہمیں لکھ کر دیں۔ اگر کیپ بدلنا چاہیں تو وہ بھی بدل دیا جائے گا۔ کیپ کی تبدیلی
کے لئے تو شیخ الہند نے اسی وقت انکار کر دیا البتہ دوسری شکایات کیلئے فرمایا کہ میں کمرہ
سجاکر وہاں سے لکھ کر کل تک بھیج دوں گا۔ وہاں سے واپس آکر رفقاہ سے آپ نے کہا کہ اپنی
ضرورتوں کو لکھ کر بھیج دو چنانچہ ایک مفصل درخواست بھیجی گئی جس میں مالٹا کی سخت سردی
کی وجہ سے وہاں رہنا انتہائی تکلیف دہ اور ناقابلِ برداشت بتایا گیا۔ نیز بیگناہی کے
باعث رہائی کی درخواست کی گئی، اور لکھا گیا کہ اگر رہائی نہ ہو تو کم از کم ہندوستان منتقل
کر دیا جائے، یا مہر کے کسی ایسے قید خانے میں رکھا جائے جہاں سردی زیادہ نہ ہو۔ اسکے
علاوہ کھانے کے متعلق اور اخراجات کی کمی کی کچھ شکایت کی گئی۔ اس کا نتیجہ اتنا ہوا کہ
حضرت کے لئے ایک نوپے کا پلنگ اور اچھے قسم کے گدے کا انتظام ہو گیا۔ نیز پیشاب
وغیرہ کے لئے ایک طرف علیحدہ چوکی رکھوا دی گئی اس سے پہلے باہر جانا پڑتا تھا جو سخت
تکلیف دہ ہوتا تھا۔ (۱۸۶)

۱۸۵۔ مولانا سید حسین احمد مدنی۔ اسیر مالٹا۔ ص۔ ۱۴۰-۱۵۶

ص۔ ۱۴۶-۱۴۱

مسٹر برن مالٹا میں

ادانہ جنوری یا دائل فردری ۱۹۱۸ء کی ایک صبح سب کو آفس بلایا گیا وہاں ایک بوڑھا انگریز سب سے ملا۔ یہ گورنر یوپی جیمز مسٹن کا سیکریٹری برن تھا۔ وہ ہندوستان سے انگلستان جاتے ہوئے وہاں رکا تھا۔ اس نے اردو میں حالات پوچھے اور مولوی عزیز گل صاحب سے کچھ باتیں کیں۔ ان سے کہا کہ آپ ہی مولوی عزیز گل ہیں؟ اس کے بعد کچھ ان کے شہر وغیرہ کی باتیں کیں۔ مولوی صاحب موصوف اور دیگر حضرات کو بھی اس کی واقفیت پر قدرے حیرت ہوئی اس کے بعد اور سب کو رخصت کر کے حکیم نصرت حسین صاحب کو روک لیا۔ دیر تک ان سے باتیں کرتا رہا اور کچھ سوالات کئے جن کے جوابات اس نے قلم بند کر لئے۔

ہندوستان دارالحرب ہے یا دارالاسلام؟

اسی دن دو بچے حضرت شیخ الہند کو بلایا اور اسی قسم کے سوالات کئے جو مصر میں کئے گئے تھے۔ ایک نیا سوال یہ تھا کہ ہندوستان دارالحرب ہے یا دارالاسلام؟ حضرت نے فرمایا کہ اس میں علماء کا اختلاف ہے۔ اس نے پوچھا کہ آپ کی کیا رائے ہے؟ آپ نے فرمایا کہ میرے نزدیک دونوں صحیح کہتے ہیں، اس نے حیرت سے کہا کہ یہ کیوں کر ممکن ہے؟ آپ نے فرمایا کہ دارالحرب دو معنوں میں استعمال ہوتا ہے اور حقیقت میں یہ دونوں اس کے درجات ہیں جن کے احکام جدا جدا ہیں۔ ایک معنی کی حیثیت سے اس کو دارالحرب کہہ سکتے ہیں دوسرے کے اعتبار سے نہیں، برن نے اس کی وضاحت چاہی تو فرمایا کہ دارالحرب اس ملک کو کہتے ہیں جس میں کافروں کی حکومت ہو اور وہ اس قدر بااقتدار ہوں کہ جو حکم چاہیں جاری کریں۔ برن نے کہا کہ یہ بات تو ہندوستان میں موجود ہے، مولانا نے فرمایا کہ ہاں اسی اعتبار سے ہندوستان یقیناً دارالحرب ہے، اس نے دوسری حیثیت پوچھی تو فرمایا کہ جس ملک میں اعلیٰ طور پر شعائر اسلام اور احکام اسلامی کے ادا کرنے کی ممانعت کی جاتی ہو۔ یہ وہ دارالحرب ہے جہاں سے ہجرت واجب ہوتی ہے، بشرطیکہ اصلاح کی استطاعت نہ ہو۔ یہ سن کر برن نے کہا کہ یہ بات تو ہندوستان میں نہیں، مولانا نے فرمایا کہ ہاں، دارالحرب جو لوگ نہیں مانتے وہ اسی آخری شکل کو مدنظر رکھتے ہیں۔ (۱۸۷)

تہ کریں۔ حکیم عبدالرزاق صاحب ان کو پیاس روپے اہوار دیتے ہیں (۱۸۹)

حکیم نصرت صاحب کو آزادی کی پیشکش

برن نے حکیم صاحب سے کہا کہ تمہارے اوپر کوئی الزام ہمیں ہے میں تم کو چھوڑ سکتا ہوں۔ تم ہندوستان جاسکتے ہو۔ حکیم صاحب نے کہا کہ تمہارا بانی منظور نہیں! برن نے کہا کہ سب کو رہا کرنے کا اختیار مجھے نہیں، لیکن تمہیں رہا کر سکتا ہوں مگر حکیم صاحب نے منظور نہ کیا۔ واپسی پر انھوں نے جب شیخ الہند وغیرہ سے بیان کیا تو سب نے ان کو زور دیا کہ پہلے ہمارے، لیکن وہ نہ مانے یہاں تک کہ حضرت ج نے یہ بھی کہا کہ وہاں جا کر ہمارے بانی کی بہتر کوشش کر سکتے ہو، پھر بھی حکیم صاحب تیار نہ ہوئے۔

ملفوظات امیر اعلیٰ

برن نے ان ملاقاتوں کے بعد ان حضرات کے لئے کچھ اور سہولتیں بہم پہنچانے کا انتظام کیا۔ چنانچہ رفقا کو ڈیڑھ شلنگ یومیہ اور حضرت شیخ کو تین شلنگ یومیہ دے جانے کی سفارش کی۔ اس کے بعد سے رسد کے بجائے نقد ملنے لگا۔ شمع، صابن وغیرہ بھی حسب ضرورت مل جاتے۔ سردیوں کے خیال سے کوئلہ پہلے سے زیادہ ملنے لگا۔ کپڑوں کیلئے بھی اس نے کوشش کی۔ چند دن بعد کپڑوں کے کچھ نمونے دکھا کر پسند کرائے گئے۔ اس کے بعد حسب پسند کپڑا بھی مل گیا۔ برن خود کمرہ دیکھنے آیا اور قیام گاہ کا جائزہ لیا۔

۱۸۷۔ مولانا سید حسین احمد مدنی، اسیر المظالم، ص ۱۷۹-۱۷۸

18. - 188

۱۸۹ - مولانا سید حسین احمد مدنی - اسیرِ مالتا - ص ۱۸۵

وہاں رکھی ہوئیں کتابیں الٹ پھیر کر دیکھیں اور کچھ باتیں کر کے ضروریات کی طرف سے
اطمینان دلا کر چلا گیا۔ (۱۹۰)

حکیم نصرت حسین کا انتقال

حکیم نصرت حسین صاحب دیوبند کے فاضل تھے اور حضرت شیخ الہند نے غایت
درجہ تعلق و محبت رکھتے تھے۔ سفر حجاز میں گو ساتھ نہ گئے تھے لیکن بعد میں حج کے ارادے
سے تو حضرت کے پاس ہی رہ گئے۔ سرکاری رپورٹ میں ان کے خلاف کوئی جرم نہ تھا۔ اس لئے
ایک مرتبہ جدہ سے روانگی کے وقت سی آئی ڈی انسپکٹر بہاؤ الدین نے دوسری مرتبہ مالٹا
میں مسٹر برن نے رہا کر نیکی پیش کش کی لیکن انھوں نے حضرت کی معیت پر رہائی کو ترجیح
نہ دی، قیام مالٹا کے دوران حضرت کی بہت خدمت کی۔ حضرت بھی آپ کا بہت خیال
فرماتے تھے۔ رجب ۱۳۶ھ مطابق ۱۹۱۸ء میں تپ و لرزہ شروع ہوا۔ پورے
شعبان یہی حال رہا، علاج سے کچھ افاقہ نہ ہوا اسی حالت میں رمضان آگیا رمضان
میں حالت زیادہ خراب ہوئی تو ڈاکٹر کو دکھایا گیا وہ دزدوں کی وجہ سے دوا دینے میں
استعمال نہ کرتے جو دوائیں ہوتیں انھیں رات میں استعمال کرتے مگر افاقہ نہ ہوا، تو
عید کے بعد ڈاکٹر نے اسپتال یحانے کے لئے کہا تو شیخ الہند وغیرہ نے کہا کہ یہیں رکھ
کر علاج کیا جائے، مگر ڈاکٹر نے کمرہ میں اچھی طرح علاج نہ ہونے کا عذر کیا۔ آخر یہ کہا
گیا کہ دوسرے رفقاء میں سے کسی کو ساتھ رہنے کی اجازت دی جائے، اس کے لئے
بھی تیار نہ ہوا۔ روزانہ ملاقات تک کے لئے روادار نہ تھا۔ بڑی مشکل سے تیسرے
دن دو بجے کے بعد جا کر مل لینے کی اجازت دی گئی۔ اسپتال میں اگرچہ اچھی طرح
علاج ہوتا رہا لیکن حالت دن بدن ابتر ہوتی گئی۔ اس دوران ہر تیسرے دن رفقاء
دیکھنے کیلئے جاتے رہے۔ آخر شوال میں حالت بہت ہی خراب ہو گئی، تو ایک بار پھر
کوشش کی گئی کہ دیکھ بھال کیلئے ایک آدمی کو وہاں رہنے کی اجازت دی جائے۔
، رذی الحجہ کو اجازت مل گئی، لیکن اس میں بعض قواعد کی پرخ رگا کر مزید دو دن کی

تاخیر کر دی گئی۔ ۹ ذی الحجہ ۱۳۳۶ھ مطابق ۱۹۱۸ء کی صبح اجازت لیکر اسپتال جانے کیلئے گئے تو معلوم ہوا کہ رات انتقال ہو گیا۔ انا لیلہ وانا الیہ راجعون۔
 کمانڈر نے حضرت اور دیگر رفقاء کو بلا کر کہا کہ چونکہ ان کا مرض (نمونہ) متعدی مرض ہے۔ اس لئے تمہیں نعش نہ ملے گی۔ قبرستان میں رکھی رہنے کی تم لوگ دور سے نماز پڑھ لینا۔ تجہیز و تکفین کے لئے ہر چند اصرار کیا گیا لیکن نہ مانا، کافی رد و قدح کے بعد اس پر تیار ہوا کہ کفن پہنایا جائے۔ اجازت ملنے کے بعد پچاس ساٹھ آدمیوں نے شیخ الہند کی امامت میں نماز جنازہ ادا کی اس کے بعد مالٹا کے اسلامی قبرستان میں دفن کر دیا گیا۔ حضرت شیخ الہند پر حکیم صاحب کے انتقال کا بہت اثر تھا۔ (۱۹۱)

ہندوستان میں رہائی کی کوشش

حضرت شیخ الہند اور آپ کے رفقاء کی گرفتاری آخر صفر ۱۳۳۵ھ مطابق ۱۹۱۶ء میں ہوئی کھتری راج کا زمانہ ختم ہو چکا تھا اس لئے حاجیوں کے قافلے واپس آچکے تھے۔ ہندوستان میں گرفتاری کی کوئی اطلاع نہ ملی یہاں تک کہ جب قاہرہ سے بعض رفقاء کے خطوط ہندوستان پہنچے تب یہ اطلاع اہل ہند کو ملی۔ (۱۹۲)

ہندوستان میں یہ خبر پہنچتے ہی سخت اضطراب پیدا ہوا اور رہائی کیلئے دوڑ دھوپ کی جانے لگی۔ ملک کے ہر علاقہ کی طرف سے رہائی کے مطالبے ہوئے جلسے کئے گئے اور عرضداشتیں بھیجی گئیں۔ ان کوششوں میں سب سے زیادہ منظم اور قابل قدر کوششیں ڈاکٹر انصاری مرحوم نے کیں، ڈاکٹر صاحب موصوف نے ایک مستقل انجمن، انجمن اعانت نظر بندان اسلام کے نام سے قائم کی جس کی مختلف شاخیں حسب تفصیل ذیل ملک میں قائم کی گئیں۔

۱۹۱۔ مولانا سید حسین احمد مدنی۔ اسیر مالٹا۔ ص ۱۶۸۔ ۱۶۳

۱۹۲۔ ڈاکٹر مختار احمد انصاری۔ شیخ الہند۔ ص ۲۴۔ شائع کردہ انجمن اعانت نظر بندان اسلام

صدر دفتر انجمن اعانت نظرندگان اسلام - دہلی

راجہ سردار محمد علی خان آف محمود آباد
ڈاکٹر مختار احمد انصاری - ڈاکٹر عبدالرحمان
حکیم اجل خان - حکیم عبدالرحمن
- صوبہ پنجاب میں -

صدر
جنرل سیکرٹریان
ممبران

آنریبل میاں فضل حسین بیرسٹریٹ لا - محمد محسن شاہ -
آغا محمد صفدر -

صوبہ یو۔ پی۔ مغربی۔ علیگڑھ - خواجہ عبدالمجید صاحب - تصدق احمد
غلام پیچینٹن - اٹاوا -

مشرقی - الہ آباد - سید رضا علی وکیل - ظہور احمد بیرسٹریٹ لا

بنارس - عبد الواحد خان وکیل - محمد وسیع وکیل

گورکھپور - شاکر علی بیرسٹریٹ لا

غازی پور - قمر احمد

مراد آباد - مولوی محمد یعقوب وکیل - مسعود الحسن بیرسٹریٹ لا

معظم علی خان - عبدالسلام رئیس

عزیز احمد خان وکیل

آنریبل سید وزیر علی - نواب ذوالقدر جنگ بہادر

شیخ ولایت علی وکیل

محمد فائق وکیل

آنریبل مولوی فضل الحق - آنریبل مولوی ابوالانعام

قاضی عبدالغفار ایڈیٹر جمہور - مولوی محمد اکرام ایڈیٹر محمدی

آنریبل سید یعقوب حسن وکیل -

محمد علی جناح - عمر سحافی

آنریبل غلام محمد محمد گری - انور محمد وکیل

صوبہ مدراس
ممبئی
سندھ

غلام علی چاغلا - (۱۹۳)

انجمن کے جنرل سکریٹری ڈاکٹر انصاری نے انجمن مذکور کے درج ذیل اعراض و

مقاصد کا اعلان کیا تھا۔

- ۱۔ نظر بندان اسلام کی رہائی کے لئے ہر قسم کی آئینی جدوجہد جاری کرنا۔
- ۲۔ ایسی تدابیر عمل میں لانا جن سے جلد نظر بندان اسلام کی رہائی ہو سکے۔
- ۳۔ انجمن کی شاخیں صدر دفتر کے ماتحت ہر حصہ ملک میں قائم کرنا جو باضابطہ اور مؤثر تحریک جاری رکھیں۔
- ۴۔ ہر حصہ ملک میں خواہ وہ قصبہ ہو یا قریہ جہاں بھی مسلمان آباد ہوں نظر بندان اسلام کی رہائی کیلئے جلسے کرنا اور مطالبے کے تار و اسرے اور وزیر ہند کو بھیجنا۔
- ۵۔ جلسوں کی پوری کارروائی اخباروں اور صدر دفتر انجمن دہلی کو بھیجنا۔
- ۶۔ جلسوں میں نظر بندان اسلام کی اعانت کے لئے چندہ جمع کرنا۔
- ۷۔ کافی رقوم وصول ہو جانے کے بعد صدر دفتر سے نظر بندان اسلام کی امداد کرنا، اور آئینی جدوجہد جاری رکھنے کے لئے اخراجات ادا کرنا۔
- ۸۔ وائسرائے کے پاس وفد لے جانا۔
- ۹۔ اخباروں میں نظر بندان اسلام کے صحیح حالات شائع کرنا۔
- ۱۰۔ نظر بندان کے متعلق میموریل تیار کرنا اور کونسلوں اور دیگر اکابر ملک کو مطلع کرنا۔ (۱۹۴)

انجمن مذکور نے حسب ذیل اپیل شائع کی :-

قوم کو اپنے مقاصد اور مطالبے کی پامالی اور توہین کا پورا احساس ہو گیا ہے، اور اب ہماری حالت یہیں مجبور کر رہی ہے کہ ہم پوری ہمت اور کامل استقلال کے ساتھ اپنے اہم قومی فرض کو انجام دیتے رہیں۔ ہم اپیل کرتے ہیں کہ جن برگزیدہ بندوں نے قوم کی بہبود اور فلاح کے لئے گرفتار مصیبت ہو جانا اور نظر بندی کی زندگی بسر کرنا گوارا کیا،

۱۹۱۳۔ مفتی عزیز الرحمن بخنوری۔ تذکرہ شیخ الہند۔ ص ۲۰۶-۲۰۵

۱۰۷-۱۰۸

۱۹۱۳

اور جنھوں نے قوم اور محض قوم کی خاطر اپنا مال و متاع اور عیش و آرام نثار کر دیا آخر ان کی ضروریات زندگی اور کچھ علاقے بھی تو ہیں؟ کیا اس طرف سے غافل رہنا اور اسیرانِ بلا و گرفتارانِ آلام کو ان کی حالت پر چھوڑ دینا اور خود عیش و راحت کی زندگی بسر کرنا ہمارے لئے شرمناک نہیں ہے؟ کیا ان مبتلایانِ رنج و محن کا اتنا بھی ہم پر فرض نہیں ہے کہ ہم ان کی ذاتی ضروریات کا خیال دلچسپی سے لیں؟ اگر ہے تو افرادِ قوم کو اس میں بھی حصہ لینا ایک اخلاقی فرض سمجھنا چاہئے۔ امید ہے کہ باجمیت افرادِ قوم اور دردمند مسلمان اس طرف توجہ دیں گے۔ وما علینا الا البلاغ۔

خادمانِ قوم۔ مختار احمد۔ محمد عبدالرحمن۔

جنرل سکریٹریاں۔ دفتر انجمن امانت نظر بندانِ اسلام۔

دہلی۔ (۱۹۵)

انجمن مذکور نے ایک چوالیس صفحہ کا کتابچہ حضرت شیخ الہند کے حالات اور گرفتاری و اسارت مالٹا وغیرہ کے واقعات پر مشتمل شائع کیا تھا اس کے علاوہ اپنے مذکورہ مقاصد کے تحت ملک میں رہائی کے لئے کوششیں کی تھیں۔ انجمن کے شائع کردہ کتابچہ کے دیکھنے سے معلوم ہوتا ہے کہ ذمہ دارانِ انجمن، اربابِ اہتمام دارالعلوم دیوبند سے (شاید کسی غلط فہمی کی بنا پر) کچھ غیر مطمئن سے تھے۔

مولانا عبدالباری صاحب فرنگی محلی اور راجہ صاحب محمود آباد نے وائسرائے کو مولانا کی رہائی کیلئے تار دیئے انجمن کی درخواست پر سید وزیر حسن صاحب۔ سید رضا علی صاحب اور سید آل بنی صاحب نے کونسل میں گرفتاری کے متعلق تفصیلات بتانے اور رہا کرنے کے مطالبے کیے۔ (۹۶) کونسل کے سوال کا جواب دیتے ہوئے بتایا گیا کہ:

”مولانا محمود حسن صاحب اس وقت مالٹا میں ایک جنگی قیدی کی حیثیت سے اسیرانِ جنگ کے کیمپ میں جس کا نام افضل خاں کیمپ ہے رکھے گئے ہیں۔ صوبہ متحدہ کی گورنمنٹ کو خبر ملی ہے کہ مولانا کی گرفتاری ہندوستان کے حدود کے باہر عمل میں لائی گئی ہے، کیوں کہ تحریری اور دیگر اقسام کی شہادتوں سے صاف پایا جاتا ہے کہ انھوں نے ہنزہ جیسی ملک معظم

کے دشمنوں کو ان کی فوجی تجاویز میں مدد دی۔“ (۱۹۷۷)

۴ نومبر ۱۹۷۷ء کو علماء دیوبند کا ایک وفد سرجمین مسٹن سے ملا۔ یہ وفد مولانا حافظ احمد صاحب کی سربراہی میں گیا تھا اور اس میں دارالعلوم کے پندرہ اساتذہ شریک ہوئے تھے۔ وفد نے حضرت شیخ الہند کی رہائی کے سلسلہ میں درخواست پیش کی اور زبانی بھی گفتگو کی۔ (۱۹۸۰) اس ملاقات میں وفد نے جو درخواست پیش کی تھی اسے ذیل میں ہم رسالہ القاسم دیوبند سے نقل کر رہے ہیں۔ درخواست سے قبل مختصر نوٹ سے معلوم ہوتا ہے کہ علماء دیوبند کے وفد کے متعلق کچھ لوگوں کو غلط فہمی یا بدگمانی تھی۔ اس کے ازالہ کیلئے یہ پوری درخواست شائع کر دی گئی۔۔۔ درخواست یہ ہے۔

”حضور والا۔ ہم چند خدام دارالعلوم دیوبند بحیثیت ایک خالص مذہبی جماعت کی مرکز کی نمائندگی کے آج ایک ایسے اہم مسئلہ کی طرف ہزاروں کی توجہ گرامی منعطف کرانا چاہتے ہیں جو اپنی بعض سیاسی حیثیات سے اگرچہ دائرہ بحث کے اندر داخل نہ ہو لیکن اس کا وہ مذہبی پہلو جس کا تعلق دارالعلوم سے اور دارالعلوم کی کارکن جماعت سے اور دارالعلوم کی مدد کرنے والے عام مسلمانوں سے ہے کسی وقت بھی نظر انداز نہیں ہو سکتا۔

حضور والا۔ ہم اپنی اسی فطری سادگی اور صفائی کی راہ سے (جس نے ایک دور از تکلف مذہب کے سایہ میں تربیت پائی ہے اور جس کو ہزاروں کی مہربانی سے گورنمنٹ کے عمل نے بھی آج تک مریہوں ضوابط نہیں بنایا) اس وقت جو کچھ نہایت مؤدبانہ گزارش کریں گے ممکن ہے کہ وہ حالات حاضرہ پر نظر کرتے ہوئے تھوڑی دیر کیلئے ہزاروں کے یا گورنمنٹ کے بعض دوسرے اعلیٰ حکام کے مزاج کو منفعض بنادے۔ لیکن سچ یہ ہے (اور سچ ہی ہم کو ہمیشہ کہنا چاہیے) کہ حالات حاضرہ ہی وہ چیز ہیں جنہوں نے ہم کو ایک ایسے معاملہ میں دخل دینے کی ہدایت کی ہے جس میں اگر ہم کامیاب ہو جائیں تو ہم سمجھتے ہیں کہ یہ مسلمانان ہند کے واحد مذہبی مرکز کا سب سے بڑا اعزاز اور ہندوستان کی عام سبک کے حق میں نہایت ہی تسکین و اطمینان کا باعث اور خود حکام گورنمنٹ کے لئے بھی بجائے اس وقتی تکرار کے بڑی حد

اخبار مدینہ منورہ ۱۷ ستمبر ۱۹۷۷ء

۱۹۷۷ء - ڈاکٹر مختار احمد انصاری - شیخ الہند - ص - ۲۹ - ۳۰ (شائع کردہ انجمن اعلیٰ نظر بندان اسلام)

تک حقیقی راحت و سہولت حاصل ہونے کی ضمانت اور اس کی مدبرانہ حکمت عملی کا جس سے کہ عام اہل اسلام کے قلوب مسحور ہو جائیں ایک گہرا ثبوت ہو گا۔

ہماری جماعت کے محسن شفیق ہزنہ سے یہ امر پوشیدہ نہیں کہ حضرت مولینا محمود حسن صاحب صدر مدرس کی غیر متوقع نظر بندی سے (خواہ وہ گورنمنٹ کے نزدیک کیسی ہی قوی دلائل پر مبنی ہو) دارالعلوم کی اجتماعی حالت کو ایک عمدہ عظیم برداشت کرنا پڑا ہے اور اب بار بار ان کی رہائی کی امیدیں قائم کرتے رہنے کے بعد دارالعلوم کے دوست اور اس کے کثیر التعداد مستفیدین ان کی طویل مفارقت سے نہایت ہی بچپن اور شکستہ خاطر ہو کر دارالعلوم کی مرکزی حیثیت اور اس وفد کے سالار قافلہ شمس العلماء مولانا مولوی حافظ محمد احمد صاحب کے رسوخ و وجاہت خداداد سے اپنی آخری امید و البتہ کئے ہوئے ہیں جس میں اولاً خدا کی رحمت اور ثانیاً ہزنہ کی عنایات خاصہ سے توقع ہے کہ وہ مایوس نہ کئے جائیں گے۔

اس بات کے اظہار کی ہم چنداں ضرورت نہیں سمجھتے کہ ہماری جماعت ایک قدامت پسند جماعت ہے جس کو قدرتی طور پر طلب حقوق یا عرض مدعا کے نئے نئے طور و طریق سے جو آج کل مروج ہیں قطعاً مناسبت نہیں۔

سمجھنا تو ہمارے ہم مشرب آنریبل موجود ہیں جو کونسلوں میں ہماری خواہش کے متعلق مسلسل جدوجہد جاری رکھیں اور نہ انگریزی تعلیم نے ہمارے دماغوں کو ایسا منور بنایا ہے کہ اپنی معروضات کو منوانے کے لئے ہم آئر لینڈ یا کم از کم نیشنل کانگریس کی کورانہ تقلید میں آئینی یا غیر آئینی ایچی ٹیشن برپا کرنے لگیں جس کو ہم اپنی کمزوری کی وجہ سے ادب حکومت کے متعلق سخت نا عاقبت اندیشی سے تعبیر کرتے ہیں۔

ہم کو بلا شبہ خیر خواہانہ مشورہ لیا گیا تھا کہ قانون کی حدود میں رہ کر ہی شور و غل مچاؤ تو تمہارے نظر بند بھی مسز ای بسنٹ کی طرح آزاد کر دیے جائیں گے لیکن خواہ ہم کو کوئی خوشامدی اور ڈرپوک کہے یا دور اندیش اور سمجھدار۔ ہم نے یہی کہا کہ اول تو عام نظر بندوں کے معاملہ میں مسز ای بسنٹ کی نظیر ہماری پوری رہنمائی نہیں کرتی۔ دوسرے اگر ہم چند تیز ریز و لیوشن پاس کر کے اور دو چار تار حضور وائسراے بہادر اور سیکریٹری آف اسٹیٹ کی خدمت میں بھیج کر غوغائے عام میں

شریک بھی ہو جائیں تو اس کا نتیجہ اس کے سوا کیا ہوتا ہے کہ ہم اپنے خاموش مسلک پر ثابت قدم رہنے سے جو کچھ فائدہ حاصل کر سکتے تھے اس کو بھی ہاتھ سے کھو بیٹھیں۔

حضور والا۔ یہ نکتہ خاص طور پر بڑا اثر جیسے بیدار مغز حاکم کی توجہ کے قابل ہے کہ مسز اسی بسنٹ کے واقعہ سے جو یورپین ایسوسی ایشن کے ذہین ارکان کو یہ خیال پھیل جانے کا اندیشہ پیدا ہوا ہے کہ گورنمنٹ کے دربار میں بے ادب شور و غل مچانے اور ایجنٹیشن برپا کرنے والے بہ نسبت مہذب اعتدال پسندوں کے زیادہ کامیاب ہوتے ہیں۔ اگر یہ اندیشہ کسی درجہ میں وزن رکھتا ہے تو اس کی تلافی کا طریقہ بھی غالباً اس سے بہتر اس وقت کوئی نہ ہو گا کہ گورنمنٹ ایک بالکل خاموش اور سیاسیات سے محض بنیگانہ جماعت کی استدعا پر حضرت مولینا محمود حسن صاحب کو فوری آزادی مرحمت فرما کر ہماری کل جماعت بلکہ کل اسلامی سبک کے قلوب سے خراج منت پذیری و احسان شناسی وصول کرے اور اپنے اس طریق عمل سے عام طور پر ثابت کر دے کہ خاموش امن پسند بھی ایجنٹروں سے زیادہ کامیاب ہو سکتے ہیں۔

حضور والا۔ بتیں چالیس برس کے کامل تجربہ کے بعد ہم کو یہ کہنے میں ذرا بھی پس و پیش نہیں کہ حضرت مولانا محمود حسن صاحب ساری عمر تمام جماعت دیوبند ہی کی طرح سیاسی الجھنوں سے الگ تھلگ رہے نہ تو وہ کوئی وطن پرست آدمی ہیں نہ قوم پرست بلکہ ایک سچے خدا پرست انسان ہیں اور انسان جب تک انسان ہے سہو و لشیان اور غلط فہمی کا شکار ہو سکتا ہے۔ لیکن ایک پاکباز انسان بدینیت نہیں ہو سکتا ہے یہی لئے ہمارے واسطے اپنے سابق چہل سالہ تجربہ اور حضرت مولینا کے قلم کی نکھی ہوئی بعض تحریروں پر نظر کرتے ہوئے گورنمنٹ صوبہ جات

مخدہ کا یہ علان کہ تحریری اور دوسری قسم کی شہادتوں سے ثابت ہوتا ہے کہ مولانا محمود حسن صاحب نے ہر مجسٹریٹ ملک معظم کے دشمنوں کو ان کی فوجی تجاویز میں مدد دی۔ اگرچہ نہایت ہی حیرت انگیز اور رنج دہ ہے لیکن جب کہ ان تحریری اور دوسری قسم کی شہادتوں سے واقف ہونے اور ان کے پرکھنے کا ہمارے لئے کوئی موقع نہیں ہے تو ہم راستہ کو مختصر کرنے کیلئے صرف اسی قدر گزارش کرنا چاہتے ہیں کہ اگر حضرت مولانا محمود حسن کی آواز گورنمنٹ کے کانوں میں چند سیاسی لوگوں کی آواز کے ساتھ ملے تو یہی سب کچھ ہو کر پہنچتی ہے تب بھی وہ ازراہ کرم گستری درعایا نوازی ایک ایسی شخصیت کے آزاد کرنے میں دریغ نہ کرے جس کی آزادی سے ایک عظیم الشان جماعت اسلام کے جذبات

اسیر احسان ہو جائیں گے، اور دارالعلوم کے درو دیوار میں سے عمیق شکر گزاری کا ایک ایسا اہلتا ہوا جوش نظر آئے گا جو شاید اس سے پہلے کبھی نظر نہ آیا ہو۔

ہم کو ہرگز ان کے وسیع اخلاق و الطاف سے جو آج تک ہماری جماعت کی نسبت کام فرمائے گئے ہیں، کامل یقین ہے کہ ہماری یہ عرضداشت بے اثر نہیں جائیگی، اور ہرگز کوئی ممکن مہربانی اس معاملہ میں اٹھا کر نہیں رکھیں گے۔ اخیر میں ہم سمیع خراشتی کی معافی چاہتے ہوئے دعا کا میابی و فلاح پر اس ناچیز تحریر کو ختم کرتے ہیں۔

ہم ہیں آپ کے صادق خیر اندیش اور وفا کیش

علماء دیوبند۔

۱۸ محرم ۱۳۳۴ھ مطابق ۶ نومبر ۱۹۱۶ء - (۱۹۹)

جیسا کہ ہم پہلے لکھ چکے ہیں ڈاکٹر انصاری وغیرہ نے اس وفد کو پسندیدگی کی نگاہ سے نہ دیکھا۔ نتائج کے اعتبار سے یہ وفد بے اثر ثابت ہوا۔ اور رہائی کی کوئی بیل نہ نکل سکی جیسے مسٹن نے اس درخواست کا جواب دیا کہ۔

"میں اس مجلس میں جو کچھ کہوں گا مصافحہ اور سیج کہوں گا مجھ سے میرے خاص دوستوں نے اس باب میں کہا، لیکن میں نے ان سے یہ کہہ کر انکار کر دیا کہ مولانا کی نظر بندی ہمارے یہاں اور ہمارے حکم سے نہیں ہوتی۔ شریف نے گرفتار کر کے ہمارے حوالہ کیا ہے وہاں کوئی بات ہوئی ہو گی۔" (۲۰۰)

یہاں یہ تضاد محل نظر ہے کہ کونسل میں سوالات کا جواب دیتے ہوئے کہا گیا تھا کہ مولانا محمود حسن صاحب نے مخالف برطانیہ مملکتوں سے تعاون کیا یہی ان کی گرفتاری کا سبب تھا، لیکن علماء دیوبند کے وفد کی درخواست کا جواب یہ دیا گیا کہ گرفتاری کا تعلق ہم سے نہیں، شریف حسین نے گرفتار کیا ہے، گویا مجرم شریف حسین کے ہوئے اور سزا حکومت ہند دے رہی تھی۔

انجمن اعانت نظر بندان اسلام اور علماء دیوبند کی کوششوں کے علاوہ ملک کی مختلف

ممبر آوردہ شخصیتوں نے احتجاج کئے اور رہائی کے مطالبے کرتے رہے لیکن حکومت نے ان کا اثر قبول نہ کیا۔

حضرت شیخ الہند کی گرفتاری کے بعد تحریک

ہندوستان میں ریشمی خط کا بازار فاش ہونے اور کچھ دنوں بعد حجاز میں حضرت شیخ الہند کی گرفتاری کے بعد انقلاب ہند کا وہ منصوبہ جو شیخ الہند اور دوسرے حضرات نے مل کر بنایا تھا، ناکام ہو گیا۔ اور بظاہر آزادی کا خواب جلد شرمندہ تعبیر ہونے لگی کوئی صورت باقی نہ رہی۔ ادھر ترکی جو اس منصوبہ میں سب سے اہم حیثیت کا حامل تھا وہ انگریزوں کی زد میں آگیا۔ بے دیکر افغانستان سے کسی قدر امید کی جاسکتی تھی، وہ بھی محدود پیمانہ پر دیگر واقعات بتاتے ہیں کہ اس نے بھی کچھ ساتھ نہ دیا۔ ظفر حسن ایک کی آپ بیتی کے مطالعہ سے یہ بات سمجھ میں آتی ہے کہ افغانستان کی ہندوستان کے ساتھ ہمدردی زبانی جمع خرچ سے زیادہ نہ تھی اس نے جس حد تک ساتھ دیا وہ صرف اپنا مقصد نکالنے کے لئے۔

حضرت شیخ الہند حجاز میں گرفتار کر لئے گئے اور مولانا سندھی کو انگریزوں نے کابل سے گرفتار کرنا چاہا۔ امیر حبیب اللہ خاں کی چلی ہوتی تو یقیناً مولانا سندھی بھی انگریزوں کے ہاتھ لگ جائے۔ پھر بھی انھیں افغانستان ہی میں نظر بند کر دیا گیا جہاں وہ حبیب اللہ خاں کے قتل کے بعد تک رہے۔ امیر امان اللہ خاں نے تحت سلطنت پر جلوہ افروز ہونے کے بعد ایوان شناسی میں باریابی دی۔ اور پرانی ملاقاتوں کی یاد دہانی کیلئے مولانا سندھی سے مخاطب ہو کر کہا ”من ہمو ہستم“ (میں وہی ہوں)۔ (۲۰۱)

اس کے باوجود امیر امان اللہ خاں نے ہندوستان کے ساتھ تو عملاً کچھ ہمدردی نہ کی، البتہ کابل میں مقیم ہندوستانیوں سے افغانستان کی جنگ آزادی میں ضرور کام لیا۔ مولانا سندھی اور ظفر حسن اس جنگ افغانستان کے دوران کابل ہی میں تھے۔ افغانستان کی آزادی میں ان کا بڑا ہاتھ ہے یہاں تک کہ ظفر حسن تو خود دست بدست سردار سپہ سالار نادر خاں مرحوم کے ساتھ جنگ میں شریک رہے اور متعدد مواقع پر جب خود افغانی سپاہیوں نے نہ صرف بے ہمتی

بلکہ انتہائی بزدلی دکھائی اس وقت اپنی جان پر کھیل کر ظفر حسن نے حفاظتی تدبیریں کیں۔ (۲۰۲)
امیر امان اللہ خاں نے جب انگریزوں سے جنگ کی تیاری کی تو حکومت موقتہ ہند کے
وزیر داران مقیم کابل سے تعاون طلب کیا اور معاہدہ کی خواہش کی۔ جسے مولانا سندھی نے
منظور کرتے ہوئے اپنی جانب سے ہر ممکن تعاون کا وعدہ کیا نیز حکومت موقتہ کی مہر سے
اہلیان ہند اور وابستگان تحریک کو افغانستان کی حملہ آور فوج کے ساتھ تعاون کرنے کا
پیغام دیا۔ اس پیغام کی نقل یہ ہے۔

عارضی حکومت ہند کی جبر رولٹ سڈیشن کمیٹی کی رپورٹ میں پڑھ چکے ہو یہ حکومت اس
لئے بنائی گئی کہ ہند میں موجودہ غاصب غدار ظالم حکومت کے عوض بہترین حکومت قائم ہو۔
سمتھاری عارضی حکومت چار سال سے مسلسل جدوجہد کر رہی ہے اس وقت جب تم نے ظالمانہ
قانون کے نہ ماننے کا پکارا ارادہ کر لیا عین اسی زمانہ میں حکومت موقتہ بھی امداد حاصل کرنے میں
کامیاب ہو گئی۔

حملہ آور فوج سے حکومت موقتہ ہند نے معاہدہ کر لیا ہے اس لئے اس سے مقابلہ کر کے اپنے
حقیقی فوائد ضائع نہ کریں بلکہ انگریزوں کو ہر ممکن طریقہ سے قتل کریں انھیں آدمی اور روپیہ
کی مدد نہ دیں۔ ریل اور تار خراب کرتے رہیں۔ حملہ آور فوج سے امن حاصل کر لیں ان کو
رسد اور سامان سے مدد دیکر اعزازی سندیں حاصل کریں۔

حملہ آور فوج ہر ہندوستانی کو بلا تفریق نسل و مذہب امن دیتی ہے ہر ایک ہندوستانی
کی جان۔ مال۔ عزت محفوظ ہے۔ فقط وہی مارا جائیگا یا بے عزت ہوگا جو مقابلہ میں کھڑا ہوگا۔
خدا ہمارے بھائیوں کو سیدھے راستے پر چلنے کی توفیق دے !

ظفر حسن

عبید اللہ

سکرٹری حکومت موقتہ ہند (۲۰۳)

وزیر حکومت موقتہ ہند

مولانا سندھی کی یہ اپیل جو حکومت موقتہ کی طرف سے انھوں نے جاری کی ظاہر کرتی
ہے کہ مولانا مجوزہ منصوبہ کے ایک بار نام کام ہو جانے کے بعد مایوسی و بے ہمتی کا شکار نہیں ہوئے

بلکہ اپنے طور پر انھوں نے کوششیں جاری رکھیں۔ یہ اور بات ہے کہ نتیجہ خیز وہ بھی نہ ثابت ہو سکیں۔

حکومت موقتہ کے مندرجہ بالا اعلان کے علاوہ اس کے ذمہ داران کے تعاون سے افغانستان حکومت نے بھرپور فائدہ اٹھایا اور اپنی آزادی کے بعد ہندوستان کے مسئلہ سے آنکھ پھیر لی۔ یہی نہیں بلکہ اپنی آزادی کی خاطر انھوں نے بعض ایسی حرکتیں بھی کیں جو ہندوستانیوں کے لئے مزید دشواریوں کا باعث بن گئیں۔ (۲۴)

ظفر حسن صاحب نے محسوسات کی ان تلخیوں کو الفاظ کے دامن میں سمیٹے ہوئے لکھا ہے کہ —

”.... ان واقعات سے ہم کو یہ سبق ضرور حاصل ہوا کہ ہمیں اپنے ملک کی جنگ آزادی میں اپنے مسلمان ہمسایوں کے بجائے خود اپنی کوششوں پر ہی بھروسہ کرنا چاہئے۔ کوئی مسلمان قوم ہماری خاطر اپنے مفاد کو قربان نہ کرے گی جب تک کہ ہم غلامی سے نہ چھوٹ جائیں اور آزاد و مضبوط ہو کر اپنا بوجھان میں نہ منوالیں۔ ہماری باہر عزت بھی ہو سکتی ہے جب ہم ملک کے اندر باعزت و مستقل اور طاقت ور ہوں۔“ (۲۵)

حضرت شیخ الہند کی گرفتاری سے انقلاب کا منصوبہ اگرچہ ناکام ہو گیا تھا تاہم وابستگان تحریک نے ہمت نہ ہاری اور تقدیر کے سہارے ہاتھ پر ہاتھ دھرے پھر رہنا اپنا شیوہ نہ بنایا، بلکہ جو جہاں تھا اس سے وہیں از سر نو کوششیں ترتیب دینے کا پروگرام بنایا۔ مولانا سندھی نے حکومت موقتہ کے نام پر افغانستان حکومت سے معاہدہ کیا جس کا ذکر گزر چکا ہے۔ ادھر ہندوستان میں مولانا محمد علی، مولانا آزاد، ڈاکٹر انصاری وغیرہ نے زبردست محاذ آرائی شروع کی اور پورے ملک میں انگریزوں کی مخالفت کا ایک طوفان اٹھ کھڑا ہوا۔ تحریک خلافت قائم کی، ترکوں کی امداد کیلئے چندے کئے، ان کی حمایت میں ہندوستان سے وفود بھیجے، ان کا ڈیوٹیوں سے انکار کیا، ہندوستان کی آزادی کی صورت اس وقت نہ پیدا کی البتہ ترکوں کو ان سے ضرور کسی قدر ند ملی۔ ہندوستانیوں کے حق میں ان کی یہی کیا کم افادیت ہے کہ احساس ناکامی نے ان کے قوائے عمل کو مضمحل و معطل نہ ہونے دیا، بلکہ جوش عمل کا نیا جذبہ ابھر آیا۔

تحریک ہجرت

اسی دوران ہندوستان کو دارالحرب قرار دے کر ہجرت کا فتویٰ دیا گیا جس سے وہ افرا تفری مچی کہ الامان والحفیظ۔ پنجاب اور صوبہ سرحد کے مسلمانوں نے ہجرت کے نام پر رخت سفر باندھنا شروع کیا اسی زمانہ میں امیر امان اللہ خاں نے یہ تقریر کی کہ۔

”افغانستان بہ ہمہ وسعت خود آمادہ است کہ مہاجرین ہندی را پناہ بدہد۔“

اس گمے بعد تحریک ہجرت نے اور زور پکڑا۔ مسلمانوں کے قافلے لدے پھندے اپنا مال و متاع کوڑیوں کے مول بیچ بیچ کر افغانستان جانے لگے۔ لیکن امان اللہ خاں کے مندرجہ بالا وعدہ کے باوجود وہاں مہاجرین کی آباد کاری کا کوئی بندوبست نہ کیا گیا۔ یہی نہیں بلکہ جب مہاجرین سرزمین افغانستان میں بے سہارا ہو گئے متواتھوں نے اپنے ضروری اسباب جو بچا کر ساتھ لے گئے تھے اسے بھی سستے داموں فروخت کرنا شروع کیا اور ان کے یہ افغانی بھائی اس اذانی سے پونا پودا فائدہ اٹھا رہے تھے۔ چار و ناچار کچھ لوگوں نے دوسرے ملکوں کا بھی رخ کیا۔ لیکن ایسے لوگ کم تھے۔ کتنے ہی مسلمانوں نے افغانستان میں حصول اطمینان کا خواب شرمندہ بقیہ نہ ہوتے دیکھ کر اٹے پاؤں ہندوستان کا رخ کیا لیکن اپنا اثاثہ اور جائداد جو لٹا چکے تھے اس کو کہاں سے لاتے؟ (۲۰۶)

بجائے خود تحریک ہجرت پر کچھ تعلق مفقود نہیں اتنا ضرور کہنا ہے کہ یہ منصوبہ غیر منظم اور بے سوچے سمجھے بنایا گیا تھا جس کا نتیجہ انتہائی افسوس ناک نکلا۔ ہجرت کرنے والے کچھ پانہ سکے بلکہ جو کچھ ان کے پاس تھا اسے بھی کھودیا۔ اس کی تفصیلات بجائے خود ایک مستقل موضوع کی حیثیت رکھتی ہیں۔ اس کے جو افسوس ناک نتائج برآمد ہوئے وہ ہمارے لئے مستقل درس عبرت ہیں۔

حضرت شیخ الہند ادھر بالٹائیں نظر بند تھے، اور ادھر ہندوستان میں تحریک آزادی کی جدوجہد کسی نہ کسی درجہ میں جاری رہی جس کے نتائج تحریک خلافت وغیرہ کی شکل میں

برآمد ہوئے۔ مولانا سندھی پر ہندوستان کے دروازے بند ہو گئے اس لئے وہ افغانستان ہی میں رہے یہاں تک کہ امان اللہ خاں کے دربار میں انگریزوں کا اثر دیکھ لیا اور خود امان اللہ خاں میں عافیت کوشی کے منظر آپ کو نظر آئے تو چند لاسپوری طلباء کے ساتھ افغانستان چھوڑ کر روس کا رخ کیا جہاں سے ترکی اور حجاز ہوتے ہوئے ۱۹۳۷ء میں تیس تیس برس جلاوطنی کی زندگی گزار کر ہندوستان واپس آئے۔

نامہ بران تحریک

شیخ الہند رحمۃ اللہ علیہ کی تحریک کا یہ مسئلہ حل طلب ہے کہ نامہ بری کے کیا طریقے رائج تھے اور کون کون لوگ نامہ بری کے فرائض انجام دیتے تھے اس سلسلہ میں کوئی واضح تحریر اور متعین ثبوت نہیں ملتا۔ البتہ مختلف تحریروں میں ضمناً تذکرہ مل جاتا ہے۔ مفتی عزیز الرحمن صاحب بجنوری نے شیخ الحدیث حضرت مولانا محمد زکریا صاحب دامت برکاتہم کا ارشاد نقل کیا ہے کہ۔ اس وقت میری عمر نو سال کی تھی بعد میں مجھے لوگوں سے اس تحریک کے بارے میں معلوم ہوا جو شخص پیغام رسائی کا کام کرتے تھے وہ سہاڑن پور ہی کے رہنے والے تھے ان سے بات چیت کی ہے ہوتا یہ تھا کہ وہ صاحب کاغذ کے پھول بنایا کرتے تھے اور ان پھولوں کو بیچتے ہوئے سرحد پر پہنچ جاتے تھے۔ ان میں سے جن پھولوں کے ذریعہ پیغام بھیجا جاتا تھا ان کو دوسرے پھولوں کے ساتھ رکھتے تھے اگر کوئی خریدار اسی پیغام والے پھول کو پسند کرتا تو وہ کہتے کہ اس میں یہ نقص ہے اس کو نہ لو بلکہ اس سے بہتر پھول دکھلاتے اس طرح حضرت شیخ الہند کی ہدایات مجاہدین کے پاس جایا کرتی تھیں (۲۰۷) مندرجہ بالا بیان سے نامہ بری کے ایک طریقہ پر روشنی پڑتی ہے مختلف تحریروں میں جن نامہ بروں کا ذکر آیا ہے ذیل میں ہم مختصر طور پر ان کا ذکر کر رہے ہیں۔ ظاہر ہے کہ منظم پیغام رسائی کے نامہ بروں کا یہ ذکر بہت ہی محدود ہے لیکن اس سے زیادہ تک جب ہماری رسائی ممکن نہیں تو جس قدر معلومات حاصل ہو جائیں انہیں کو قابل قدر سمجھتے ہوئے ناریخ کے صفحات میں مناسب جگہ دینی چاہئے جن چند ناموں تک رسائی ہو سکی ان کا ذکر یہ ہے۔

صوفی غلام محمد ترک

یہ تحریک ہجرت کے دوران افغانستان گئے تھے ان کے متعلق مذکور ہے کہ ان کے ذریعہ ہندوستانی انقلاب پسندوں کو مالی امداد پہنچتی تھی۔ یہ کھینچ بدل کر امرتسر، انبالہ اور دہلی تک پہنچتے تھے اور انقلاب پسندوں کے پیغامات لے کر کابل جاتے۔ (۲۰۸)

خان عبد الغفار خاں

خان صاحب ابھی بقید حیات ہیں یہ تحریک کے سرگرم رکن تھے، انھوں نے پیغام رسانی کے بھی فرائض انجام دیے۔ اپنی ایک تقریر میں انھوں نے بتایا تھا کہ وہ حاجی صاحب ترنگ زئی اور شیخ الہند کے درمیان پیغام رسانی کیا کرتے تھے۔ انگریزوں کی سخت نگرانی کا ذکر کرتے ہوئے انھوں نے بتایا کہ حضرت دیوبند سے باہر کسی غیر معروف اسٹیشن پر مجھ سے مل لیتے تھے جس سے سی آئی ڈی کو پتہ نہ چل پاتا تھا اور حضرت ضروری ہدایات دیکر رخصت کر دیتے۔ کبھی کبھی اپنے گھر میں کئی دن تک خفیہ طور پر رکھتے تھے اور باہر نہ نکلنے دیتے۔ (۲۰۹)

مولانا منصور انصاری

مولانا محمد میاں عرف مولانا منصور انصاری صاحب نے بھی پیغام رسانی کے فرائض انجام دیے حضرت شیخ الہند ان کو سرحد وغیرہ مقامات پر بھیجا کرتے تھے۔ غالب پاشا گورنر حجاز کا مشہور خط "غالب نامہ" لے کر انھیں کو شیخ الہند نے ہندوستان بھیجا تھا جس کا ذکر رولٹ رپورٹ وغیرہ میں بھی ملتا ہے۔ (۲۱۰)

✽

✽

✽

۲۰۸۔ شورش کشمیری۔ ایڈیٹر صفحہ دارچٹان لاہور ۲۱ ستمبر ۱۹۴۲ء۔

۲۰۹۔ مولانا محمد عثمان فاروقیٹ۔ المجتبیٰ شیخ الاسلام نمبر ۱۰۹۔

۲۱۰۔ رولٹ رپورٹ۔ ص ۱۲۶۔

مولوی عزیز گل

حضرت مدنی رحمۃ اللہ علیہ نے لکھا ہے کہ یہ نہایت مہتمم بالشان اور خطرناک کاموں کو انجام دیتے تھے۔ صوبہ سرحد اور آزاد قبائل میں سفارت کی خدمات عظیمہ انھوں نے انجام دیں۔ حضرت شیخ الہند ان کو پہلا طبی علاقوں میں اپنے ہموا لوگوں کے پاس بھیجتے تھے، یہ انتہائی خطرناک اور دشوار گزار راستوں سے بار بار ہو کر جاتے اور خطوط و پیغامات پہنچایا کرتے تھے۔ (۲۱۱)

مولانا محمد اسحاق صاحب مانسہری

حضرت مدنی رحمۃ اللہ علیہ نے انھیں اوگی کے محاذ کا امیر بنایا ہے۔ (۲۱۲) لیکن مولانا عبدالرحمن صاحب نے تحریک میں شریک کسی دوسرے صاحب کے حوالہ سے اس کی تردید کی ہے، ان کا کہنا ہے کہ مولانا اسحاق صاحب مرکز (دہلی) سے ہدایات لانے کا ذریعہ تھے۔ اس کے علاوہ مقامی مجلس عمل کے تین ارکان میں سے ایک رکن وہ بھی تھے۔ یہ دہلی سے ہدایات لا کر مقامی مجلس عمل کو مطلع کرتے اور دیگر ارکان مل کر طریقہ کار متعین کرتے۔ (۲۱۳)

عبدالحق

یہی صاحب مولانا سندھی کا وہ خط لیکر گئے تھے جو ریشمی رومال پر لکھا گیا تھا اور بعد میں وہ انگریزوں کے ہاتھ لگ گیا۔ حضرت مدنی نے ان کے متعلق بتایا ہے کہ یہ افغانستان و ہندوستان کے مابین کپڑے کی تجارت کرتے تھے اور اس کے ساتھ ساتھ تحریک کی پیغام رسانی کا بھی کام کرتے تھے۔ حضرت مدنی نے انھیں تحریک کا مستند علیہ رکن اور حضرت شیخ الہند سے بیعت بنایا ہے اس کے علاوہ آپ نے انھیں انگریزی میں ایم اے بھی بنایا ہے۔ (۲۱۴)

۲۱۱۔ مولانا سید حسین احمد - نقش حیات دوم - ص - ۱۹۱

۲۱۲۔ مولانا عبدالرحمن صاحب - تحریک ریشمی رومال - ص - ۱۷۵

۲۱۳۔ ص - ۱۷۵

۲۱۴۔ ص - ۱۹۸ - ۱۹۷

حضرت مدنی کو شاید یہاں مغالطہ ہو گیا یہ ممکن ہے کہ عبدالحق نامی کوئی صاحب ان صفات کے حامل رہے ہوں اور تحریک کی پیغام رسانی کا کام بھی کرتے ہوں لیکن وہ عبدالحق جو ریشمی خط لیکر گئے ان کو ان صفات سے متعصفت ماننا مشکل ہے کیونکہ ظفر حسن صاحب جو کہ خود اس موقع پر موجود تھے ان کا کہنا ہے کہ یہ عبدالحق ان پڑھ سے تھے اور لاہوری طلباء کے فرار میں یہ بھی ان کے ساتھ ہوئے تھے۔ مزید یہ کہ انھوں نے عبدالحق کو اپنے لاہوری رفیق اللہ نواز خاندان کا پروردہ اور ان سے متعلق بتایا ہے۔ (۲۱۵) ظفر صاحب کی ان صراحتوں کی روشنی میں اندازہ یہی ہوتا ہے کہ حضرت مدنی کو اس سلسلہ میں غلط فہمی ہو گئی۔

حضرت شیخ الہند نے انور پاشا سے جو عہد نامہ حاصل کر کے بھیجا تھا اس کے ذکر میں مولانا سید ہادی حسن خانجہاں پوری، مولانا محمد بنی صاحب مظفرنگری اور حاجی نذیر الحسن صاحب وغیرہ کا نام آتا ہے اس ایک خط کے علاوہ ہو سکتا ہے کہ یہ حضرات اس سے پہلے بھی مختلف اوقات میں پیغام رسانی کا کام کرتے ہوں۔ اتنی بات بہر حال مسلم ہے کہ یہ لوگ تحریک سے اور حضرت شیخ الہند سے محبت اور تعلق اخلاص رکھتے تھے۔

مولانا عبد الرحمن صاحب نے چودھری رحمت علی پنجابی قائد وفد فرانس کے حوالے سے کچھ اور پیغام رسالوں کا ذکر کیا ہے لیکن ان کے نام نہیں بتائے ان کے بیان سے پیغام رسانی کی نوعیت اور طریق کار پر بھی روشنی پڑتی ہے چودھری صاحب اپنے حالات بتاتے ہوئے فرماتے ہیں کہ۔
 ”ہم نے اپنے اخراجات کی خاطر رنگوں کا کاروبار شروع کیا تھا اور ہندوستان کے بہت سے تحریک کے مجرم سے رنگ منگوانے تھے اور یہاں تاجروں کو سپلائی کرتے تھے چنانچہ پشاور کے دو مسلمان ایک ہندو، لاہور کے دو مسلمان اور پانچ ہندو، دہلی کے چار مسلمان اور تین ہندو، بمبئی کا ایک مسلمان اور چار ہندو، کلکتہ کے چار ہندو اور دو مسلمان، کراچی کا ایک ہندو، ڈھاکہ کے دو ہندو اور ایک مسلمان، ہمارے خریدار تھے یہی لوگ تھے جن کے ذریعہ ہم مرکز (دہلی) سے ہدایات حاصل کرتے رہتے تھے، اور انھیں کے واسطے سے اپنی کارگزاری کی رپورٹ ہم مرکز کو باقاعدہ بھیجتے رہتے تھے۔“ (۲۱۶)
 اسی طرح متعدد مواقع پر ہم یہ پڑھتے ہیں کہ شیخ الہند نے فلاں جگہ پیغام بھیج دیا، لیکن نہیں

۲۱۵۔ ظفر حسن ایک۔ آپ بیتی۔ ص۔ ۲۳

۲۱۶۔ مولانا عبد الرحمن صاحب۔ تحریک ریشمی رومال۔ ص۔ ۱۴۷

جانتے کہ پیغام کس طرح بھیجا، پیغام لے جانے والا کون تھا اور اس نے کیا طریقہ استعمال کیا ہمثال کے طور پر "انورنامہ" کے ذکر میں ہم پڑھتے ہیں کہ شیخ الہند نے مولانا ہادی حسن صاحب کو صندوق لے کر بھیجا اور بمبئی کے کسی رکن کو یہ اطلاع کر دی کہ بندرگاہ پر پہنچ کر صندوق ان سے حاصل کر لیں۔ لیکن اس بات سے ہم قطعاً ناواقف ہیں کہ بمبئی کے یہ رکن تحریک کون تھے؟ اور خود شیخ الہند نے ان کو پیغام کس طرح بھیجا؟

متعلقہ کتابوں سے سچا کر کے یہ چند نام ہم نے ذکر کر دیے ہیں اس یقین کیساتھ کہ یہ نام بہت کم ہیں ان کے مقابلہ میں جن کا ذکر ہم نہیں کر سکے۔ لیکن اس سلسلہ میں ہم مجبور ہیں کیونکہ ان سے واقفیت کے ذرائع تقریباً ختم ہو چکے ہیں جو لوگ شریک یا واقف کار تھے انھوں نے تمام امور کو صیغہ راز میں رکھا یہاں تک کہ انتقال کر گئے۔ جن لوگوں نے ان امور کے متعلق کچھ لکھا وہ اس سلسلہ میں ناکافی ہے۔ جو چیزیں منظر عام پر نہ آ سکیں ان میں لکھنے والوں کی کوتاہی کا دخل نہیں بلکہ عدم واقفیت یا کم واقفیت اس راہ میں حائل رہی ہے۔

من از بیگانگان ہرگز نہ نالم

حضرت شیخ الہند کے بھیجے ہوئے خطوط اور صندوق کا راز فاش ہو گیا۔ مولانا سندھی اور مولانا منصور الفارسی کے مرسلہ ریشمی خطوط انگریزوں کے ہاتھ لگ گئے اور دیکھتے دیکھتے تحریک ناکام ہو گئی۔ کامیابیوں اور کامیابیوں کے سنہری خواب دیکھے جا رہے تھے کہ اچانک دم کے دم میں سارہ شیرازہ ہی درہم برہم ہو گیا۔ لیکن کیوں؟ ذمہ داران تحریک نے ہزار خطرے مول لیں اور سرسبیلی میں لئے ہوئے جو سجاوید تیار کیں اور منصوبہ تقریباً مکمل کر لیا اس وقت سارا راز کھل گیا۔ تحریک اس وقت اگر ناکام نہ ہوئی ہوتی اور ان گوشیشوں سے آزادی حاصل ہو جاتی، تو یقیناً ہندوستان کا نقشہ اس سے مختلف ہوتا جیسا آج ہے۔

اللہ ہی بہتر جانتا ہے کہ تحریک کی ناکامی میں کیا کچھ مضمر تھا۔ خیر بشرط تحریک کی تنظیم کے مطالعہ سے معلوم ہوتا ہے کہ ۱۸۵۷ء کے ہنگامہ سے زیادہ منظم تحریک تھی اور اس وقت کی غلطیوں سے بچنے کی بھی کوشش کی گئی تھی یہی وجہ ہے کہ آخری وقت تک مراکز بغاوت نے مرکزی احکام کا انتظار کیا اور جب انھیں بغاوت کا کوئی حکم نہ ملا تو کسی قسم کی آشوب نہ برپا کی۔ ناکامی کے تقدیری اسباب ہم نہ بیان کریں گے اور نہ یہ ہمارے بس کی بات ہے البتہ ظاہر حال دیکھتے ہوئے کہا جاسکتا

ہے کہ یہ تحریک "اپنوں" ہی کی بیوفائی کے باعث ناکام ہوئی۔ حقیقت یہ ہے کہ ملت اسلامیہ کو جب جب کوئی سخت آزار پہنچا ہے اس کی تہ میں اپنوں ہی کا ہاتھ تھا۔ پھر شکایت کوئی کس سے کرے۔ نقصان غیروں نے کم پہنچایا اپنوں نے زیادہ۔ کبھی غیر غلط ہونے کی بنا پر کبھی بے تدبیری کے باعث۔ اندازہ ہوتا ہے کہ کچھ لوگ دانشتہ یا نادانستہ طور پر انگریزوں کے آلہ کار بن گئے تھے اور کچھ کو انگریزوں نے خاص طور پر اس کام کیلئے متعین کیا تھا کہ وہ تحریک کے اندر گھس کر حالات کا پستہ چلائیں۔ دانشتہ یا نادانستہ طور پر جن لوگوں نے انگریزوں کے لئے کام کیا ذیل میں ہم بالاجمال ان کا تذکرہ کر رہے ہیں مختلف کتابوں کو سامنے رکھ کر یہ تذکرہ ہم نے مرتب کیا ہے۔ نہیں کہہ سکتے کہ اس میں واقعیت کا عنصر کتنا ہے؟ اور غلط منہی کا کس قدر؟

امیر حبیب اللہ خاں

والی افغانستان امیر حبیب اللہ خاں انگریزوں سے ملے ہوئے تھے یہاں تک کہ جرمن، ترک، اور ہندوستانی ممبران کا جو وفد افغانستان آیا تھا اس سے جو گفتگو ہوتی وہ انگریزوں کو حرف بہ حرف پہنچا دی جاتی۔ اور اس کے صلہ میں انگریزوں سے انھیں کافی روپیہ ملتا تھا۔ (۲۱۷) امیر حبیب اللہ خاں کے علاوہ ان کا رٹ کا معین السلطنت سردار عنایت اللہ خاں بھی انھیں کاہنوا اور انگریزوں کا موید تھا۔ اسی تائید کے سہارے وہ ولیم ہدی کے خواب دیکھ رہا تھا۔ حضرت مدنی نے ان دونوں باپ بیٹوں کے متعلق یہاں تک لکھا ہے کہ انھیں نے ریشمی خط کی اطلاع حکومت برطانیہ کو دی تھی اور امیر صاحب موصوف کی پوری کارسازیاں انھیں جوان کے لئے جان لیوا ثابت ہوئیں۔ (۲۱۸)

مولانا حافظ محمد احمد صاحب

حضرت شیخ الہند استاد زادے ہونے کی بنا پر ان کا بہت خیال فرماتے تھے۔ موصوف کو نہ صرف یہ کہ تحریک سے واسطہ نہ تھا بلکہ اس کے مخالف بھی تھے۔ ڈاکٹر انصاری وغیرہ متعلقین

۲۱۷۔ مولانا عبید اللہ سندھی۔ کابل میں سات سال۔ ص۔ ۶۱

۲۱۸۔ مولانا عبدالرحمن صاحب۔ تحریک ریشمی رومال۔ ص۔ ۶۱

تحریک ان سے مطمئن نہ تھے۔ حضرت شیخ الہند کی صاحبزادی صاحبہ کی روایت ہے کہ انگریزوں سے معاہدہ کئے ہوئے تھے۔ انھیں کا کہنا ہے کہ ایک موقع پر کسی خبر کے پہونچانے کے صلہ میں ان کو انگریزوں نے سترہ کبل دیئے تھے۔ مدینہ منورہ نے روزنامہ "الصباح" کے حوالہ سے لکھا تھا کہ۔
 "مولانا محمود حسن صاحب کے خلاف شمس العلماء حافظ احمد صاحب، مفتی مدرسمہ عربیہ دیوبند اور ان کے رفقاء طرح طرح کی رپورٹیں کیا کرتے تھے"۔ (۲۱۹)

مولوی عزیز گل صاحب

اس سلسلہ میں سب سے زیادہ حیرت انہیں کے نام پر ہوتی ہے کیونکہ شروع سے حضرت شیخ الہند کے ساتھ رہے بظاہر تحریک کا کام بھی کرتے رہے۔ شیخ الہند جب مالٹا میں اسیر تھے تو بھی یہ ساتھ رہے۔ اس سب کے باوجود "تحریک ریشمی رومال" کے مرتب مولانا عبدالرحمن صاحب نے ان کے جاسوس ہونے پر تفصیل سے لکھا ہے اور متعدد قرائن پیش کئے ہیں جنہیں یکسر نظر انداز کر دینا ممکن نہیں۔ وہ لکھتے ہیں۔

۱۔ حضرت شیخ الہند کی خصوصی مجلسوں کے ایک رکن تھے ان کی بابت لوگوں نے بار بار حضرت کو آگاہ کیا لیکن حضرت کی خوش اعتمادی کا یہ عالم تھا کہ آخر زندگی تک ان کو ساتھ رکھا۔ بلکہ اپنی ایک عزیزہ سے انکا عقد بھی کرادیا۔ حضرت مدنی نے بھی ان کی صفائی بیان کی ہے۔ لیکن ان کی زندگی اور حالات بتاتے ہیں کہ وہ یقیناً جاسوس تھے۔ ان کا وطن پشاور ہے اور کا صاحب کی درگاہ کے متولیوں کے خاندان سے ہیں، مالٹا میں بھی حضرت کے ساتھ رہے، ان کے جاسوس ہونے کے کئی ثبوت ہیں۔

۲۔ مصر کی عدالتی کارروائی سے پتہ چلتا ہے کہ دیوبند ودہلی کی ان خصوصی مجلسوں کے حالات انگریزوں کو معلوم ہوتے تھے جن میں یہی لوگ تھے، مولانا محمد علی، مولانا شوکت علی، مولانا آزاد، گاندھی جی، موتی لال نہرو، مہندر پرتاپ، برکت اللہ، ہر دیال، مولانا سندھی، مولانا بادی حسن، مولانا محمد میاں (منصور الفزاری) اور مولانا عزیز گل۔ اب ان باقی حضرات میں سے کسی پر شبہ نہیں ہو سکتا۔ سوائے ان کے۔ کیونکہ باقی حضرات نے اپنی زندگیاں انگریز کی مخالفت میں ختم کر دیں،

اور مصائب و آلام برداشت کئے لہذا محالہ خبریں پہنچنے والے یہی صاحب تھے۔

۳۔ حضرت شیخ الہند جب مالٹا سے واپس بمبئی پہنچے تو جہاز پر ہی آپ کو ایک سی۔ آئی۔ ڈی۔ کا مولوی ملتا ہے اور وہ بائیں بتاتا ہے جو مالٹا کے قید خانہ میں ان تین حضرات میں ہوئی۔
حضرت شیخ الہند۔ مولانا حسین احمد مدنی اور مولوی عزیز گل۔

۴۔ ان مولوی صاحب کی معاشرتی زندگی ایک بلند پایہ دولت مند کی سی رہی، خورد و نوش اور دوسرے لوازمات زندگی امیرانہ رہے اور بظاہر آمدنی کبھی کبھی اتنی بلند نہیں رہی جس سے اس طرح کی زندگی بسر کیجا سکے۔

۵۔ امیر احمد خاں نامی ایک صاحب انک کے رہنے والے تھے۔ دیوبند میں تعلیم حاصل کر رہے تھے کہ انگریزوں نے ان کو خرید لیا۔ تین سال ہندوستان میں جاسوسی کا کام کیا، پھر انگلینڈ میں سراغ رسائی کا امتحان دیا اور دوسرے ممالک میں انگریز کی جاسوسی کا کام کرنے رہے۔ جرمن، روس، جاپان میں بھی کام کیا۔ آخر ترکی میں متعین ہوئے تو خیالات میں جنبش آئی۔ انگریز سے باعنی ہو کر مستعفی ہو گئے۔ ان سے میری ملاقات ہوئی تھی انھوں نے بتایا کہ جب ہندوستان میں کام کرنا تھا اس زمانہ میں دیوبند سے وابستہ بہت سے مولوی یہ کام کرنے تھے۔ انھوں نے بتایا کہ میں خود ایک مولوی صاحب کے ذریعہ اس کام میں تھا۔ ان کا نام بھی انھوں نے بتایا تھا وہ عید گاہ۔ دیوبند کے خطیب تھے۔ یہ بھی بتایا کہ ایک صاحب پشتو بولتے تھے اور میرے ساتھ پشتو میں بات کرتے تھے پہلے تو مجھے ان کا علم نہ تھا جب میں اس کام پر مقرر ہوا تو معلوم ہوا کہ وہ بھی یہی کام کرتے ہیں اور ان کے ذمہ اہم کام ہوتے ہیں۔ ان کا نام بھی انھوں نے بتایا تھا یہ صاحب کا کاخیلی (عزیز گل) تھے۔

۶۔ حضرت شیخ الہند انگریز کی شکل دیکھنا بھی برداشت نہیں کرتے تھے حتیٰ کہ مصر میں جب انگریز فوجی افسر کیساتھ بات چیت ہوئی، اور اس کو بیان دینا پڑا تو آپ نے منہ دوسری طرف پھیر لیا، اور بیان دیتے رہے، جس کی انگریز افسر نے حضرت مدنی سے شکایت کی۔ حضرت شیخ کا تو یہ حال تھا لیکن حضرت شیخ کے یہی فدائی و شیدائی فنانی شیخ صاحب ایک میم سے شادی۔ رچاتے ہیں۔ کیا حضرت شیخ کے مسئلہ کا فدائی انگریز سے رشتہ کر سکتا ہے؟ اور کیا ایک مولوی کی مولیانہ آمدنی سے ایک میم کا منہ پورا ہو سکتا ہے؟۔ (۲۲۰)

مولانا عبدالرحمن صاحب نے مولوی عزیز گل صاحب کے سباسوس ہونے کے سلسلہ میں مذکورہ بالا قرآن پیش کئے ہیں۔ جو محل غور ہیں۔

مولانا مرتضیٰ حسن چاند پوری

مولانا عبدالرحمن صاحب نے مولانا سندھی کے حوالہ سے لکھا ہے کہ۔

”مولوی صاحب نے پہلے تو حجاز میں کچھ ایسی حرکتیں کیں جن سے مقصد یہ تھا کہ نر کی حکومت حضرت شیخ سے بدظن ہو کر گرفتار کر لے۔ کچھ ایسے مشکوک خطوط حضرت شیخ کی خدمت میں بھیجے کہ اگر غالب پاشا مداخلت نہ کرنا تو شاید مدینہ کی حکومت آپ کو گرفتار کر لیتی۔ یہاں (ہندوستان) کا معاملہ پہلے بھی انگریزوں کو پہنچاتے رہتے تھے۔ حجاز کے کام کی بھی پوری رپورٹ پیش کی اس لئے کہ ان کے ساتھ میں مولوی محمد میاں صاحب جب خط لکڑی کی چھڑی میں لے کر آتے ہیں تو بھلبلی گورنمنٹ کو خبر نہ تھی بلکہ مولوی صاحب کے پیو بچے ہی دیوبند اور نانوتہ میں ان لوگوں کے گھروں پر چھاپے پڑے جن کا علم حضرت شیخ کے سوا صرف ان دونوں کو تھا۔“ (۲۲۱)

مولوی صاحب مذکور کے متعلق حضرت مدنی نقش حیات میں رقمطراز ہیں۔

”تصدق حسین افسر خفیہ پولیس مولانا مرتضیٰ حسن صاحب کو نہایت سچا اور حضرت رائے پوری کو نہایت جھوٹا کہتا تھا کیونکہ ان کی رپورٹ اس کی دلی خواہش کے مطابق اور اس کے آقا انگریزوں کی طرفداری میں تھی۔ بخلاف مولانا رائے پوری کے بیانات کے۔“ (۲۲۲)

حضرت مدنی رحمۃ اللہ علیہ کسی اور کے متعلق اس طرح کی بات محض شبہ کی بنا پر نہیں کہی۔ یقیناً آپ کے سامنے ایسے حالات رہے ہوں گے جن کی موجودگی میں یہ بات کہی جائے۔

سیف الرحمن قندھاری

ان کو بھی انگریزوں سے ملا ہوا بتایا جاتا ہے مولانا عبدالرحمن صاحب لکھتے ہیں۔
”آپ حضرت شیخ الہند کی تحریک کے رکن بن کر قبائل میں تبلیغ جہاد کا کام کرتے تھے لیکن تعجب

۲۲۱۔ مولانا حسین احمد مدنی تحریک لشیمی رد مال۔ ص۔ ۲۵۰

نقش حیات دوم۔ ص۔ ۲۰۷

۲۲۲۔

خان بہادر حق نواز خاں

خطیب عید گاہ

۲۲۶۔ ظفر حسن ایک - آپ بیتی - ص ۱۱۳

۲۱۶ - ۵۰ - " " - ۲۲۷

۷۲۸۔ مولانا عبدالرحمن صاحب تحریکِ نشیمی رومال۔ ص ۲۰۰

۲۲۹۔ مولانا عبید اللہ سندھی۔ کابل میں سات سال۔ ص۔ ۷۶

۲۳۔ ظفر حسن ایک ۔ آپ بیتی ۔ ص ۱۱۳

ان کا نام نہیں بتایا۔ امیر احمد شاہ نامی ایک جاسوس کی زبانی کہتے ہیں کہ۔

”ویسے تو میں اپنی رپورٹ دہلی پہونچاتا تھا مگر گرام میں شملہ جانا پڑتا تھا تو راستہ میں انبالہ میں مولوی صاحب کے پاس ٹھہر کر تاکتا تھا۔ مولوی صاحب انبالہ میں چھاؤنی کی جارج مسی میں خطیب تھے بعض دفعہ مولوی صاحب بھی میکے ساتھ جاتے تھے اور شملہ جا کر علیحدہ ہو جاتے کیوں کہ ہمیں ایک دوسرے کو بھی اپنی باتیں بتانا اور پہچان کرانا منع تھا وہ اپنی رپورٹ الگ پیش کرتے تھے، معلوم نہیں کہ کیا رپورٹ پیش کرتے تھے۔“ (۲۳۱)

ان معلوم اشتخاص کے علاوہ معلوم نہیں ایسے کون کون لوگ ہوں جنہوں نے تحریک کے خلاف جاسوسی کی ہو۔ لاہوری طلباء میں سے میاں عبدالباری۔ یاجیلہ کالج کابل کے معلم مولوی محمد علی قصوری، مولانا احمد اللہ پانی پتی، قاضی مسعود صاحب وغیرہ کا نام بھی تحریک کے راز بتانے والوں میں آتا ہے لیکن جن حالات میں ان لوگوں نے کوئی بات بتائی ہے ان کو مد نظر رکھتے ہوئے ان پر حرف گیری نہیں کی جاسکتی۔

رہائی اور ہندوستان واپسی

شیخ الہند کی رہائی کے لئے مسلمانان ہند کی پیہم کوششیں اور مسلسل عرصہ اشتیاق رہائی کا ذریعہ نہ بن سکیں لیکن جب جنگ ختم ہو گئی اور ان تمام جنگی قیدیوں کی رہائی کا سلسلہ شروع ہوا جن پر الزام ثابت نہ ہو سکا تو چونکہ اسی قسم کے قیدیوں میں شیخ الہند وغیرہ کا بھی شمار تھا جن کے متعلق مکمل ثبوت فراہم کرنے سے حکومت قاصر رہی تھی، اس لئے آپ کی رہائی کا بھی فیصلہ ہو گیا۔ متعدد بار یہ مشہور ہو گیا کہ رہا ہو گئے بس آئے ہی والے ہیں لیکن دن بہ دن تاخیر ہوتی رہی۔ آخر کار ۲۲ جمادی الثانیہ ۱۳۳۸ھ مطابق ۱۲ مارچ ۱۹۲۰ء کو مالٹا سے روانگی ہوئی۔ لیکن اس شان سے کہ اسیرانہ پابندیاں ساتھ چھوڑنے کیلئے تیار نہ تھیں۔ (۲۳۲) حضرت مدنی مالٹا سے واپسی کا تذکرہ کرتے ہوئے لکھتے ہیں۔

”۲۵ جمادی الثانیہ ۱۳۳۸ھ مطابق ۱۵ مارچ ۱۹۲۰ء کو آگہوٹ اسکذر پہونچا اور

۲۳۱۔ مولانا عبدالرحمن صاحب۔ تحریک ریشمی رومان ص ۲۵۳

۲۳۲۔ مفتی عزیز الرحمن بجنوری۔ تذکرہ شیخ الہند۔ ص ۱۔ ۳۸۰

۲۶ جمادی الثانیہ کو سیدی البشر میں جو کہ قراہ گاہ اسرار مصر میں تھا داخل کر دیئے گئے۔ تقریباً اٹھارہ روز وہاں قیام کرنے کے بعد ۱۲ رجب ۱۳۳۸ھ مطابق ۲ اپریل ۱۹۲۰ء کو وہاں سے سوئیز روانہ کئے گئے۔ سوئیز میں بھی ہم سنگینوں کے سایہ میں اسیروں کے کیمپ میں مثل سیدی البشر داخل کئے گئے۔ یہاں پونے دو مہینے کیمپ میں رہنا پڑا۔

۵۔ رمضان ۱۳۳۸ھ مطابق ۲۲ مئی ۱۹۲۰ء اتوار کے دن اگبوٹ پر پہنچایا گیا۔ ۱۲ رمضان کو جہاز عدن پہنچا چونکہ جہاز عدن میں ایک دن ٹھہرا تھا تو ہم کنارہ پر گئے اور تین تارہندوستانی کو ایک دیوبند میں حکیم محمد حسن صاحب کے نام دوسرا ڈاکٹر انصاری صاحب کو دہلی اور تیسرا حکیم اجیری صاحب کو بمبئی کے پتہ پر ہم نے دیا جس سے تمام احباب کو اطلاع ہو گئی۔ تار کے الفاظ یہ تھے: ہم لوگ ۸ جون تک بمبئی پہنچیں گے۔ "مختصر یہ کہ ۲۰ رمضان المبارک ۱۳۳۸ھ مطابق ۸ جون ۱۹۲۰ء کو تین برس سات مہینے کے بعد بمبئی پہنچ کر ہم کو رہا کیا گیا۔" (۲۳۳)

جیسے ہی جہاز بمبئی پہنچا ایک انگریز سی آئی ڈی افسر دو تین ہندوستانی افسروں کے ساتھ آیا اور شیخ الہند سے کہا کہ آپ سے تنہائی میں کچھ باتیں کرنی ہیں حضرت مولانا شیخ الہند اس کے ساتھ کمرے میں چلے گئے تو اس نے بنایا کہ "مولوی رحیم بخش صاحب یہاں آئے ہوئے ہیں آپ بخران سے ملے ہوئے ہرگز جہاز سے نہ اتریں۔" یہ بزرگ انگریزوں کے فرستادہ تھے انھوں نے شیخ الہند کو تلقین کی کہ تحریک خلافت اور دوسری سیاسی سرگرمیوں سے علیحدہ رہیں۔ اسی لئے انھوں نے یہ چاہا کہ شیخ الہند بمبئی سے براہ راست دیوبند چلے جائیں اور ذمہ داران خلافت سے ملاقات نہ فرمائیں لیکن حضرت شیخ الہند نے ان کی باتوں پر کچھ کان نہ دھرا۔ جس وقت رنج کنارہ پر پہنچی تو مولانا شوکت علی مرحوم اور تحریک خلافت کے دوسرے ذمہ داران کے علاوہ ہزاروں کے مجمع نے آپ کا عظیم الشان استقبال کیا اور پوری فضا نعرۂ تکبیر سے گونج اٹھی۔ ہجوم کیساتھ مولانا کا ریک آئے اور اس میں بیٹھ کر خلافت ہاؤس آگئے جہاں قیام کا پہلے سے نظم تھا۔ پچارے مولوی عبدالرحیم اس ہجوم میں دوبارہ شیخ الہند تک پہنچ بھی نہ سکے (۲۳۴)

مولانا شوکت علی خلافت کمیٹی کے اراکین اور مسلمانان بمبئی کی بڑی تعداد کے علاوہ دہلی،

لکھنؤ اور دیوبند وغیرہ سے سفر کر کے بہت سے لوگ شیخ الہند کے استقبال کے لئے پہونچے تھے ان میں خاص افراد یہ تھے۔ مولانا حافظ محمد احمد صاحب مہتمم دارالعلوم دیوبند۔ مولانا مرتضیٰ حسن صاحب۔ چاند پوری۔ حکیم محمد حسن صاحب (برادر خور و شیخ الہند) مولانا محمد حنیف صاحب (داماد شیخ الہند)۔ حکیم عبدالرزاق صاحب۔ نواب محی الدین خاں صاحب قاضی بھوپال۔ مولانا مفتی محمد کفایت اللہ صاحب۔ ڈاکٹر مختار احمد الفزاری صاحب۔ حاجی احمد مرزا صاحب فوٹو گرافر دہلی۔

بمبئی کے دوروزہ قیام کے دوران مولانا عبدالباری صاحب فرنگی محلی بھی ملاقات کے لئے تشریف لائے اور دیر تک سیاسیات حاضرہ پر گفتگو فرمائی۔ ان کے علاوہ مہاراجا گاندھی بھی ملنے کے لئے آئے اور دیر تک بات کرتے رہے۔ (۲۳۵)

خلافت کمیٹی کی جانب سے کہتری مسجد میں مسلمانان بمبئی کا ایک جلسہ عام منعقد ہوا جس میں خلافت کمیٹی اور اہل شہر کی جانب سے شیخ الہند کی خدمت میں سپاس نامہ پیش کیا گیا۔

بمبئی سے روانگی

بمبئی میں دوروزہ قیام فرما کر ۲۳ اور ۲۴ رمضان کی درمیانی شب میں دہلی کیلئے روانہ ہوئے۔ ۲۵ رمضان ۱۳۲۸ھ مطابق ۱۳ جون ۱۹۱۰ء کی صبح دہلی پہونچے، ڈاکٹر مختار احمد الفزاری کی کوٹھی پر قیام فرمایا۔ شب کے آخر حصہ میں دہلی سے روانہ ہو کر ۲۶ رمضان المبارک کی صبح کو نو بجے دیوبند پہونچ گئے۔

حالات نے عام طور پر لوگوں کے دل میں یہ خیال پیدا کر دیا تھا کہ اب شیخ الہند کی واپسی مقدّر نہیں۔ آپ اور آپ کے رفقاء کو یقیناً سمجھا لینی دیدی جائے گی یا کم از کم جنس دوام کی سزا ملے گی۔ اب چونکہ خلاف امید اس طرح رہائی ہو گئی اور حضرت ہندوستان واپس آ گئے تو ہر طرف مسرت و شادمانی کی فضا چھا گئی۔ مصافحہ یا کم از کم ایک نظر دیکھ لینے کے لئے اسٹیشن پر خلقت ٹوٹی پڑ رہی تھی۔ دہلی، غازی آباد، میرٹھ، شہر، میرٹھ چھاوٹی، منظر نگر، دیوبند وغیرہ اسٹیشنوں پر یہ عالم ہو گیا کہ لوگوں کو زیارت کرنے کے لئے سروں پر اٹھانا پڑا۔ ہر جگہ مشتاقان زیارت کا بے پناہ میل انڈر پڑا تھا۔ (۲۳۶)

مختلف شہروں کے سفر

حضرت شیخ الہند تقریباً پانچ سال ہندوستان کے باہر قید و بند کی صعوبتیں اور مشقتیں جمیل کر آئے تھے۔ مختلف شہروں کے لوگوں کی تمنا تھی کہ آپ ان کے شہر میں تشریف لائیں۔ لیکن کہاں تک جاتے، صرف چند شہروں کے سفر کئے۔

مالٹا کی اسارت کے دوران حکیم نصرت حسین صاحب کا انتقال ہو گیا تھا۔ واپسی کے بعد سب سے پہلے شیخ الہند حکیم صاحب کی غمزدہ ماں اور سوگوار بیوہ کی تعزیت کے لئے ان کے وطن اکوڑہ جہان آباد تشریف لے گئے۔ اس کے بعد لکھنؤ۔ غازی پور۔ الہ آباد وغیرہ کے سفر کئے، ہر جگہ عجیب مسرت و انبساط کا عالم تھا۔

میرٹھ کے سفر میں مسلمانان میرٹھ نے سپاس نامہ پیش کیا تو اس کے جواب میں تقریر کرتے ہوئے آپ نے فرمایا۔ ”جو تکلیف گندہ علی اس کی یاد کرنے کی ضرورت نہیں“۔ اور یہ شعر پڑھا۔ سہ سفینہ جب کہ کنارے پہ آ لگا غالب

خدا سے کیا ستم و جور نا خدا کہئے۔ (۲۳۷)

اس طرح کان پور کے سفر میں مسلمانان کان پور نے بھی خدمت عالیہ میں سپاس نامہ پیش کرنے کی سعادت حاصل کی تھی۔ (۲۳۸)

اس کے علاوہ جگہ جگہ آپ کی رہائی پر مسرت و سرخوشی کا اظہار کیا گیا تھا اور تہنیت و مبارکباد کے تار بھیجے گئے تھے۔

❖ ❖ ❖ ❖ ❖ ❖

۲۳۶۔ مولانا سید حسین احمد مدنی۔ نقش حیات دوم۔ ص۔ ۲۳۷

۲۳۷۔ - - - مدینہ منورہ - ۹ جولائی ۱۹۲۰ء

۲۳۸۔ - - - ” - ۲۸ جولائی ۱۹۲۰ء

باب ششم

ہندوستان میں سیاسی رہبری

حضرت شیخ الہند آخر شوال ۱۳۳۳ھ میں بیرون ملک کے سفر کے لئے نکلے تھے اور آخر رمضان ۱۳۳۸ھ مطابق جون ۱۹۲۰ء میں تقریباً پانچ سال باہر رہ کر واپس تشریف لائے۔ اس عرصہ میں آپ کے نجیف و زار جسم پر عرصہ قید و بند میں بے پناہ مظالم بھی ٹوٹے مگر ہر قسم کی کلفتیں اور مصائب بے بسی خوشی برداشت کرتے رہے اور کبھی تکدر کا اظہار نہ فرمایا نہ کبھی احساسِ بے شیشائی نے پاس پھٹکنے کی جرأت کی۔

جذبہ حریت اور اشتیاقِ آزادی کا والہانہ جذبہ جلد پیدا نہیں ہوتا لیکن جب پیدا ہو جاتا ہے تو پھر اسے سرد کر دینا کسی کے بس کی بات نہیں رہتی۔ قید و بند یا دوسری تکالیف پہنچ کر اسے ختم کر دینے کی توقع محض خام خیالی ہے۔ ع۔ یہ وہ نشہ نہیں جسے ترشی اتار دے۔ بلکہ واقعہ یہ ہے کہ یہ چیزیں آتشِ شوق کو تیز تر کرنے میں معاون ثابت ہوتی ہیں۔ ع

بڑھتا ہے اور ذوقِ گنہ یاب سزا کے بعد

حضرت شیخ الہند ایسا تھکے بھی یہ مذکورہ صورت پیش آئی۔ مالٹا کے زمانہ قیام میں طرح طرح کی تکالیف برداشت کرنی پڑیں۔ حاکمانِ خود سر نے یہ سمجھا تھا کہ اس طرح نشہِ آزادی اتر جائیگا لیکن اترنا کیسا جاں تو یہ نشہ چڑھتا ہی جا رہا تھا چنانچہ مالٹا سے واپسی پر جب بمبئی پہنچے اور مولانا شوکت علی اور دیگر خلافت کمیٹی کے لوگوں سے ملاقاتیں ہوئیں۔ مولانا عبدالباری صاحب فرنگی محلی اور گاندھی جی سے مسائلِ حاضرہ پر گفتگو ہوئی تو وہ نشہِ حریت جو پہلے ہی کیا کم تھا اور جس کو مالٹا کی اسارت نے دوبالا کر دیا تھا بمبئی پہنچ کر ہم مشرب و ہم نفس شرکار کار سے ملنے کے بعد یہ آتش بن گیا۔ چنانچہ سیاسی رہبری کی زمام کار ہاتھ میں لی — اور بقیہ مدت حیات کو اسی میں صرف کر دینے کا عزم فرمایا۔ تحریکِ خلافت۔ ترکِ مولات۔ قیامِ جامعہ ملیہ وغیرہ امور میں نہ صرف شرکت کی بلکہ پیش پیش رہے۔

مولانا سید اصغر حسین صاحب ان لوگوں میں ہیں جنہوں نے بزعم خود شیخ الہند کے دامن

اور آپ کے اعلان سے ترک موالات کی مذہبی تحریک کو ایک حیات تازہ مل گئی۔ صد ہا علماء و جوانی دینداری سے تعلیم و تعلم ہی کو بہترین اشغال سمجھے ہوئے تھے وہ بھی ضرورت حاضرہ پر متنبہ ہو کر خلوص نیت سے مسئلہ خلافت میں تحریراً و تقریراً حصہ لینے لگے۔ (۳)

”شیخ الہند“ کا خطاب

تحریک خلافت سے وابستہ متعدد حضرات حضرت شیخ الہند کے ۱۹۱۵ء کے سفر سے پہلے ہی سے آپ کے ساتھ تعلق و محبت رکھتے تھے۔ پھر ”ریشمی رومال“ کے تفسیر اور اس کی پاداش میں اسارت نے اس تعلق و محبت کو قوی جذبہ ارادت سے بدل دیا تھا، چنانچہ مالٹا سے واپسی پر مولانا شوکت علی وغیرہ ذمہ داران خلافت ہی پیش پیش تھے، اور انھیں کے اثر سے علیحدہ رکھنے کیلئے مولوی رحیم بخش صاحب کو انگریزوں نے حضرت کے پاس بھیجا تھا جو نا کامیاب واپس ہوئے۔ تحریک خلافت کی پر زور تائید و حمایت نے ارباب خلافت کو مولانا سے اور زیادہ قریب کر دیا۔ چنانچہ خلافت کمیٹی کی جانب سے مولانا کیلئے ”شیخ الہند“ کا خطاب تجویز ہوا، جو اس قدر مشہور و مقبول ہوا کہ نام کا ایسا جزو بن گیا جس کے بغیر نام اچھورا معلوم ہوتا ہے۔ (۴)

تحریک خلافت و ترک موالات کی تائید و تہمت

مولانا نجب ہندوستان واپس پہنچے تو تحریک خلافت کا زور تھا، اس سے وابستہ افراد آپ سے ارادت اور تعلق قلبی رکھتے تھے چنانچہ آپ نے اس میں کافی دلچسپی لی، اور بذات خود تقریر و تحریر اور خطوط کے ذریعہ تحریک خلافت اور ترک موالات وغیرہ کی پر زور حمایت و وکالت کی، تحریک خلافت اور ترک موالات وغیرہ کی تائید میں مولانا کے فتاویٰ کا خاطر خواہ اثر اسلامیان ہند پر پڑا۔ آخر کار حکومت نے اپنے سابق فرستادہ مولوی رحیم بخش صاحب کو دوبارہ بھیجا کہ آپ ان فتاویٰ کو واپس لے لیں اور ان معاملات سے علیحدہ اور یکسو ہو کر رہیں جسے آپ نے منظور نہ فرمایا اور مولوی رحیم بخش صاحب نا کام و نامراد واپس ہوئے۔ (۵)

۳۔ مولانا اصغر حسین صاحب۔ حیات شیخ الہند۔ ص ۱۷۶-۱۷۵

۴۔ مولانا حسین احمد صاحب مدنی۔ نقش حیات دوم۔ ص ۲۴۸

خلافت کی بیٹی نے آپ سے جو فتویٰ حاصل کیا تھا وہ حسب ذیل ہے۔

”بسم اللہ الرحمن الرحیم۔ بحمدہ و نفعی علی رسولہ الکریم۔ قال اللہ تعالیٰ: ﴿وَلَا تَنَازَعُوا فَعَشَلُوا﴾^۱ و تذبذب رکیم و اصر و ان اللہ مع الصابرین“ (اللہ تعالیٰ فرماتا ہے آپس میں اختلاف نہ ہونے دو کہ بزدل ہو جاؤ اور تمھاری ہوا اکھڑ جائے، صبر کرو و اللہ صبر کرنے والوں کے ساتھ ہے)۔
 ”وَتَعَاوَنُوا عَلَى الْبِرِّ وَالتَّقْوَىٰ وَلَا تَعَاوَنُوا عَلَى الْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ“ (نیکی اور تقویٰ میں باہم دگر تعاون سے کام لو اور برائی یا زیادتیوں میں تعاون نہ کرو)۔

”وَمَنْ يَتَوَلَّهُمْ مِنْكُمْ فَاِنَّهُمْ مُنْكَم“ ان اللہ لایہدی القوم الظالین“ (کفار کے ساتھ موالات کا تذکرہ کرتے ہوئے فرمایا ہے کہ جو ان سے دوستی اور معاونت رکھے وہ انھیں میں سے ہے اللہ تعالیٰ ظالموں کو ہدایت نہیں دیتا)۔

گر پڑنے ہے آگ میں پروانہ سا کرم ضعیف

آدمی سے کیا نہ ہو لیکن محبت ہو تو ہو

اما بعد۔ آج جب کہ شرق و غرب کے مسلمانوں پر قیامت خیز مصائب کا پہاڑ ٹوٹ پڑا ہے جبکہ اندیشہ ہے کہ خلافت اسلامیہ کا جہاز امانڈتے ہوئے طوفان میں موجوں سے ٹکرا کر خدا سخنواستہ پاش پاش ہو جائے جبکہ ہر فرد مسلم کی روح موت کی دھکیاں دینے والے حوادث سے لرز رہی ہے بلکہ اگر عاقبت بینی سے کام لیا جائے تو ہر ایک ایشیائی اور خصوصاً ہر ایک ہندوستانی اپنی اخلاقی جرات اور آزادانہ مستقبل کو سخت خطرہ کی نگاہ سے دیکھ رہا ہے علماء ہند کی تعداد کثیر اور ہندو مسلم ماہرین سیاست کا بہت بڑا طبقہ اس جدوجہد میں ہے کہ اپنے جائز حقوق اور واجبی مطالبات کو پائمال ہونے سے بچائے۔ کامیابی تو ہر وقت خدا کے ہاتھ میں ہے، لیکن جو فرض شرعی، قومی اور وطنی حیثیت سے کسی شخص پر عائد ہوتا ہے اس کے ادا کرنے میں ذرہ برابر تقصیر کرنا ایک خطرناک جرم ہے میں اصل فطرت سے کوئی سیاسی آدمی نہیں ہوں اور جیسا کہ میری طویل زندگی شاید ہے میرا منظر مذہب رہا ہے اور یہی وہ منظر ہے جس نے مجھے ہندوستان سے مالٹا اور مالٹا سے ہندوستان واپس پہونچایا۔ پس میں ایک لمحہ کے لئے کسی ایسی مفید تحریک سے اپنے کو علیحدہ نہیں پاتا جس کا تعلق تمام جماعت اسلام کے فوز و فلاح سے ہو یا وہ دشمنان اسلام کے حربوں کے جواب میں حفاظت خود

اختیاری کے طور پر استعمال کی گئی ہو۔

مالٹا سے واپس آکر مجھے معلوم ہوا کہ ہندوستان کے ارباب بست و کشاد نے آخری طریق کار اپنے فرائض کی ادائیگی اور اپنے جذبات و حقوق کے تحفظ کا یہ قرار دیا ہے کہ وہ قرآن کریم کی ایک صریح تعلیم اور رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے ایک روشن اسوہ حسنہ کو مضبوط مقام لیں اور نفع و ضرر قومی کا موازنہ اور عواقب طبعیہ کی پوری جانچ کر کے اس کو بخوف و خطر انجام تک پہنچائیں اور وہ اس کے سوا کچھ نہیں کہ اعداء اسلام کی مساعمتہ تعاون و موالات کو اعتقاداً و عملاً ترک کر دیں۔ اس مسئلہ کی شرعی حیثیت ناقابل انکار ہے اور ایک صادق مسلمان کی غیرت کا ایسے حالات میں یہی تقاضا ہوتا ہے کہ وہ ۔

- ۱۔ سرکاری اعزازوں اور خطابات کو واپس کر دے۔
- ۲۔ ملک کی جدید کونسلوں میں شریک ہونے سے انکار کر دے۔
- ۳۔ صرف اپنی ملکی اشیاء اور مصنوعات کا استعمال کرے۔
- ۴۔ سرکاری اسکولوں اور کالجوں میں اپنے بچوں کو داخل نہ کرے۔ اس کے علاوہ جو تجاویز و فتاویٰ شائع کیجائیں ان پر عمل کرے بشرطیکہ اتباع احکام شریعت کیا جائے اور عملدرآمد میں خلاف حکم شرع کا ارتکاب پیش نہ آوے۔ نیز اس امر کا پورا لحاظ رکھا جائے کہ جن امور میں فساد یا نقص امن کا اندیشہ ہو ان سے احتراز کیا جائے اور ہر کام میں افراط و تفریط سے بچ کر اعتدال مد نظر رہے شاہ شاد عثمانی

”اذا احسن الناس فاحسن معهم واذا اساءوا فاجتنب اساءاتهم“ (جب لوگ اچھا کام کریں تو ان کے ساتھ اچھا کرنا اور جب برائی کریں تو اس سے بچتے رہو) کا لحاظ ہر ایک امر میں مفید اور ضروری سمجھا جائے۔ واللہ الموفق والمعين“

العبد محمود حسن عفی عنہ دیوبندی۔ ۳ / ذیقعدہ ۱۳۳۸ھ۔ (۶)

شیخ الہند کی یہی تحریر بعد میں جمیعۃ العلماء ہند کے متفقہ فتویٰ کی حیثیت سے پانچ سو علماء کے دستخط سے شائع ہوئی۔

کلمتہ میں خلافت کانفرنس کے انعقاد کی تجویز ہوئی تو اس میں شرکت کیلئے آپ کو دعوت دی گئی؛ لیکن ضعف اور علالت کیوجہ سے آپ شرکت نہ فرما سکے، البتہ مولانا مرتضیٰ حسن صاحب چاند پوری کے ذریعہ ایک پیغام بھیجا جو کانفرنس کے اجلاس میں پڑھ کر سنایا گیلیہ پیغام حسب ذیل ہے۔

”بندہ ناچیز و ضعیف اپنے مکررین و مخلصین حضرات کی خدمت میں تسلیات مسنونہ کے بعد ملتس ہے۔ سب سے پہلے یہ عاجز آپ حضرات کی ان مساعی جمیلہ کا شکریہ واجب سمجھتا ہے جن کو آپ حضرات اپنی لگاتار کوششوں سے اپنے ملک و قوم و ملت کی بہبودی کے لئے بے دریغ مبذول فرما رہے ہیں اور سونے ہوؤں کو خواب غفلت سے جگا جگا کر اور کمزوروں کو چوڑکا چوڑکا کر مفید باقی دکھا اور سنا رہے ہیں۔ فجزاکم اللہ احسن الجزاء و افضل الجزاء۔“

اس وقت تمام ملک میں جو آثار بیداری کہیں زیادہ کہیں کم نظر آتے ہیں وہ آپ ہی کی جہد کائنات اور آپ ہی کی جان توڑ مسلسل محنت اور بہمت کا ثمرہ ہے۔ اللہم زد فرد۔

اس کے بعد یہ عرض ہے کہ آپ حضرات نے جو اس ناتواں اور ناکارہ کو یاد فرما کر عزت و احترام کے ساتھ مکرر سہ کر اپنی شرکت سراسر برکت کیلئے طلب فرمایا اس کا جواب بجز لبیک کے کچھ نہ تھا، مگر کیا عرض کروں بحجم عوارض اور کمزوری طبیعت ایسی سدا رہے کہ باوجود عزم و اشتیاق شرکت کسی طرح حرکت نہ کر سکا اور افسوس کے ساتھ آپ حضرات کی تعمیل سے بالکل قاصر رہا۔ آپ کے اخلاق کریمانہ سے بوجہ اپنی معذوری قوی معافی کا مستحق ہوں۔ اب بجز اس کے اور کیا کر سکتا ہوں کہ حق سبحانہ تعالیٰ نیات و مساعی میں برکت عطا فرمائے اور اہل اسلام اور تمام ملک کو اس کی خیر و برکت سے مستفیض کرے۔ یہ دور افتادہ باوجود ضعف و ناتجربہ کاری آپ کی ہمدردی و شرکت میں باذن اللہ ہرگز قاصر نہیں، فالحمد للہ۔

یہ ضرور ہے کہ ترک موالات وغیرہ جملہ امور میں انجام مبنی اور احتیاط سے کام لیا جائے کسی جوش اور جذبہ کی اتباع بغیر تامل و مشورہ ہرگز نہ کیجائے۔ واللہ الموفق والاعین۔“

بندہ محمود عینی عنہ۔ ۱۸ رجب المرجب ۱۳۳۸ھ (۷)

اس کے علاوہ صوبہ اُگرہ کی خلافت کمیٹی کے استفتاء پر آپ نے ترک موالات کے متعلق فتویٰ تحریر فرمایا تھا جو خلافت کمیٹی کی جانب سے دوسرے علماء کرام کے فتاویٰ کے ساتھ طبع ہو کر شہر ہوا۔ یہ

فتویٰ حسب ذیل ہے ۔

”ترک موالات عن النصاری کے متعلق جو استفتاء اس ضعیف اور در ماندہ سے کیا گیا ہے ہر چند اپنے ضعف اور ناتوانی کے باعث مجبور ہوں اور نہ اپنی تحریر سے کوئی خاص نفع خیال میں آتا ہے مگر اس حالت میں سکوت اور انکار کو بھی ناجائز سمجھتا ہوں اس لئے بالاجمال اور بقدر ضرورت و کتابت عرض ہے کہ موالات کفار کی ممانعت اور حرمت قرآن و حدیث میں مصرح ہے اور متعدد مواقع میں موجود ہے، بالخصوص ان کے ساتھ جو تخریب اسلام میں سامی ہو کر جگہ جگہ اسلام و مسلمین کی ہر قسم کی ایذا رسانی کا ثبوت بین دہ رہے ہیں اور استقبال میں اس سے زائد اندیشے ہیں۔

۱۔ ایسے وقت میں ترک موالات کی فرغیت میں تامل کرنا کسی طرح جائز نہیں معلوم ہوتا اور جو خطرات پیش نظر میں ہر چند وہ بھی قابل انکار نہیں مگر ان کے اندیشہ سے سب موجودہ اور آئندہ بلاؤں پر صبر و سکوت کر لینا ہرگز جائز نہیں۔ مسلمانوں پر فرض ہے کہ اپنے حقوق و منافع ضروریہ کو متفق ہو کر حکام سے حاصل کرنے میں ہرگز کوتاہی نہ کریں، مسلمانوں کی کوتاہیوں کا نتیجہ ہے جو کچھ نظر آ رہا ہے۔ اب آخر تا کی ؟

۲۔ مصائبِ حاضرہ میں ہندوؤں کی ہمدردی سے فائدہ اٹھانا ان کے ساتھ مصالحت اور رواداری کا برتاؤ کرنا اور جو ہنود اس درد میں ہماری غم خواری کریں ان سے مبرۃ افساط (حسن سلوک) سے پیش آنا شرعاً درست اور جائز ہے ہاں یہ فرض ہے کہ اس املا میں کسی حکم شرعی میں ادنیٰ اغلل اور نقصان نہ آئے، نیز جو صاحب یہ کام کریں ایسے مصارع اور مقاصد پر پوری نظر اور احتیاط رکھیں اس جواب اور (۱) کے جواب کا ثبوت اس آیت سے واضح ہے،

”لَا يَنْهَاكُمُ اللَّهُ عَنِ الَّذِينَ لَمْ يُقَاتِلُوكُمْ فِي الدِّينِ وَلَمْ يُخْرِجُوكُمْ مِنْ دِيَارِكُمْ أَنْ تَبَرُّوهُمْ وَتُقْسِطُوا إِلَيْهِمْ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُقْسِطِينَ۔ انما ينہاکم اللہ عن الذین قاتلواکم فی الدین و انخرجواکم من دیارکم و ظاہروا علی انخرجاکم ان تولوہم و من یتولہم فاولئک ہم الظالمون۔“

اس آیت کا شان نزول تفاسیر سلف میں دیکھ لیا جائے نیز صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کا کفار مکہ کی سختیوں سے تنگ آ کر ملک حبشہ کی (جو اس وقت کافر تھا) زیر حمایت رہنے کو اہوں سمجھنا اور حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کا ابن الدغنے کی امان کو قبول کرنا اور خود انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ابوطالب کی وفات پر تاسف انگیز کلمات فرما کر ان کی تائید اور اعانت کو یاد فرمانا نیز ہنوز ائمہ اور بعض دوسرے قبائل کا فتح مکہ کے وقت آپ کے ساتھ ہونا۔ یہ اور اس قسم کی نظائر کثیرہ بھی موجودہ حالت

کو دیکھتے ہوئے نظر انداز کرنے کے قابل نہیں۔

۳۔ ترک موالات کے متعلق بہت سی جزئیات ہیں جو امر مسلمانوں کو نافع نظر آئے اس کا کرا ضروری ہے۔ ہاں یہ امر ضروری اور مفید معلوم ہوتا ہے کہ اپنے مدارس اور اپنے لڑکوں کی تعلیم کو اپنے ہاتھ میں لے کر اپنی دینی حیات اور قومی خصائل پر اس کا نظام قائم کیا جائے۔ علی گڑھ کالج کی ابتدائی حالت میں علماء مشدینین نے علی العموم اس قسم کی تعلیم سے (جو از سر تازہ گورنمنٹ کے رنگ میں رنگی ہوئی ہے) روکا مگر بد قسمتی کہ وہ رک نہ سکی۔ اب جب کہ اس کے ثمرات و نتائج آنکھوں سے دیکھ لے تو قوم کو اس سے بچانا بالبدانتہ ایک ضروری امر ہے۔ طلباء کے والدین دیکھ بھال کر اور سمجھانے پر بھی اسی تعلیم پر زور دیں اور مذہبی تعلیم سے مانع ہوں تو طلباء کو ضروری ہے کہ بوجہ اللہ تعلیم مذہبی اور اسلام کی خدمت گزاری کیلئے سعی کریں۔

بندہ محمود حسن عفی عنہ - (۸)

ہجرت سے متعلق ایک سوال

ملک کے ان حالات میں جب کہ تحریک خلافت اور تحریک ترک موالات زوروں پر کھتی اس وقت حضرت شیخ الہند نے بعض لوگوں کو ہجرت کے مشورے بھی دیے۔ ایک صاحب نے ہجرت کے سلسلہ میں استفتا کیا تھا ان کا جواب دیتے ہوئے لکھتے ہیں۔

”اس میں شک نہیں ہے کہ حالات موجودہ میں ہجرت کی ضرورت اور اہمیت سے انکار نہیں اور اب جب اس امر کی اہمیت اور نزاکت کو کا حلقہ سمجھ چکے ہیں تو آپ پر اس بارے میں جدوجہد فرض ہے۔“ (۹)

واضح رہے کہ یہ مسئلہ انفرادی ہجرت کے سلسلہ میں آپ نے بتایا ہے کہ عمومی ہجرت کا وہ طوفانی دور جس کا تذکرہ ہم کر چکے ہیں گزر چکا تھا۔

❖ ❖ ❖

۸۔ شیخ الہند و دیگر علماء دیوبند و فرنگی محل و غیرہ۔ فتویٰ ترک موالات ص ۳-۴-۵

۹۔ مدینہ مجنور۔ ۹ ستمبر ۱۹۲۰ء

علالت

حضرت شیخ الہند بہت ہی نحیف الجنتہ تھے اور کسی قدر لضعیف بھی رہتے تھے آخر عمر میں مرض کا سلسلہ اور دراز ہو گیا تھا اور اکثر کچھ نہ کچھ شکایات لگی رہتی تھیں مگر بایں ہمہ مشاغل درس و تدریس سے بے توجہی نہ فرماتے، آخری بار سفر حجاز سے پہلے گھٹنوں کے درد اور وجع المفاصل میں مبتلا رہتے تھے سردیوں میں یہ مرض ترقی کر جاتا تھا اس کے علاوہ بواسیر اور کثرت بول وغیرہ امراض کی بھی شکایت رہتی تھی اس سفر میں جب مالٹا کی اسارت کا حادثہ پیش آیا تو اللہ تعالیٰ نے اپنے فضل و کرم سے ان مذکورہ شکایات میں بڑی حد تک تخفیف فرمادی تھی البتہ رہائی کے بعد جب ہندوستان واپس تشریف لائے تو پھر یہ شکایات عود کر آئیں۔ واپسی کے بعد ہی سے اگرچہ کسی قدر علالت کا سلسلہ شروع ہو گیا تھا تاہم آپ نے جو مقصد متعین فرمایا تھا اس میں حتی الامکان کوتاہی نہ ہونے دی۔ زندگی کے آخری چند مہینوں میں جب مرض کافی شدت اختیار کر گیا تھا اس حالت میں بھی آپ نے متعدد سفر کئے اور بعض جلسوں میں انتہائی کمزوری اور بیماری کے باوجود شرکت فرمائی۔ ایام مرض میں بار بار فرمایا کرتے تھے کہ بیماری سے اچھے ہوتے ہی سارے ہندوستان کا دورہ کروں گا اور ہندوستان کے باشندوں بالخصوص مسلمانوں کو آزادی کی مکمل جدوجہد کیلئے آمادہ کروں گا۔ لیکن عمر نے وقانہ کی اور یہ مرض مرض الوفات ثابت ہوا۔ (۱۰)

طویل اسارت کا سلسلہ ختم کر کے شیخ الہند کی ہندوستان واپسی سے جہاں عام مسرت و شادمانی کا اظہار ہوا، ٹھوڑے ہی دنوں بعد سلسلہ علالت شروع ہونے پر اس مسرت و شادمانی کی جگہ فکر و تردد اور کچھ چھین سا جانے کے ہمہ وقتی خطرے نے لے لی۔ ہر شہر کے لوگوں کی تمنا تھی کہ شیخ الہند ان کے شہر تشریف لے جائیں لیکن صحت اس قابل نہ تھی، مجبوراً علالت کا عذر پیش فرمادیتے جس سے عمومی طور پر اہل تعلق کو تشویش و امن گیری رہنے لگی۔

داد دیجئے اس ہمت اور عزم جواں کی جو بوڑھے نحیف و نزار جسم میں تھا کہ اس حالت میں شدید بیماری کے عالم میں بھی بعض سفر فرمائے۔ چنانچہ علی گڑھ جاموہ میاں کے جلسہ تاسیس میں

شرکت کیلئے تشریف لے گئے، اور وفات سے چند یوم قبل جب کہ بسلسلہ علاج دہلی میں مقیم تھے اسی دورانِ جمعیتہ علماء ہند کے اجلاس منعقدہ دہلی میں شرکت کا ارادہ فرمایا، گو مداحین نے جانے نہ دیا، لیکن آپ اپنے طور پر تیار تھے۔ آخر آپ کا خطبہ صدارت مولانا شبیر احمد عثمانی صاحب نے اجلاس میں پڑھ کر سنایا۔

قیام جامعہ ملیہ

ملک میں تحریک ترک موالات زوروں پر تھی۔ ترک موالات کی ایک شق یہ بھی تھی کہ وہ اسکول اور کالج جو حکومت کے زیر انتظام یا کم از کم اس کے نقادوں سے چل رہے ہوں ان کا مقاطعہ (بانٹنا) کیا جائے۔ اور ان میں اپنے لوگوں کو تعلیم کی غرض سے، نہ بھیجا جائے۔ مولانا محمد علی جوہر، مولانا شوکت علی اور گاندھی جی اس مقصد سے پورے ملک کا دورہ کر رہے تھے۔ علی گڑھ کے خاصے پر جوش نوجوان مولانا محمد علی کے ہمنوا تھے مگر کالج کے ذمہ داران کے سامنے ان کی ایک نہ چلتی تھی اور وہ مجبور ہو کر رہ جاتے۔ مولانا محمد علی سے ذمہ داران علی گڑھ خوش نہ تھے۔ علی گڑھ کے کچھ جوشیلے نوجوانوں نے مولانا محمد علی کو دعوت دی تھی کہ علی گڑھ آکر ترک موالات اور تعلیمی مقاطعہ کی دعوت دیں۔ خود مولانا محمد علی کی بھی یہی خواہش تھی مولانا موصوف کو علی گڑھ سے جو تعلق تھا اس کا تقاضا بھی یہی تھا چنانچہ آپ نے گاندھی جی سے کہا کہ آپ یہ دعوت مجھے علی گڑھ سے شروع کرنے دیں۔ مولانا محمد علی، مولانا شوکت علی اور گاندھی جی علی گڑھ آئے اور اپنی دعوت پیش کی۔ ذمہ داران کالج کے اشاروں پر کچھ لوگوں نے جلسہ کو نا کام بنانے کی کوشش کی۔ ان کی کوشش نتیجہ خیز ثابت ہوئی اور پہلے مرحلہ میں مولانا مرحوم کو نا کامی ہوئی، وہ طلباء جنہوں نے مولانا وغیرہ کو علی گڑھ آنے کی دعوت دی تھی جلسہ کا یہ رخ دیکھ کر سخت متاسف ہوئے اور انہیں اس پر ندامت و شرمندگی کا بھی احساس ہوا۔ دوسرے دن ان کی تحریک پر پھر جلسہ ہوا، آج کے جلسہ کا رنگ کچھ اور تھا، نسبتاً کامیابی کے امکانات بھی کچھ پائے جا رہے تھے، جلسہ ہو ہی رہا تھا کہ مولانا محمد علی اور مولانا شوکت علی بھی پہنچ گئے، ان دونوں سمجائیوں نے پھر جینٹلمنٹ تقریر کی، مگر اسی میں ہوا کا رخ بدل دیا۔ (۱۱)

اس جلسہ کا تذکرہ کرتے ہوئے مصنف جامعہ کی کہانی یوں رقمطراز ہیں -

”دونوں بھائیوں نے بس دو دو چار چار منٹ تقریر کی جس کا حاصل یہ تھا کہ علی گڑھ ہمارا روحانی گھر تھا، ہم یہاں بڑے ارمان سے آئے تھے، بہت دل شکستہ جلتے ہیں و خدا حافظ ہزاروں نوجوانوں کا مجمع چلا چلا کر رو رہا تھا بہتوں کی بچکیاں بندھ گئی تھیں، ایک کہرام مٹا، دل پکھل پکھل کر آنکھوں سے نکلے پڑتے تھے، اسی عالم میں علی برادران ہال سے چلے گئے، مگر یہ چند منٹ بہتوں کے لئے زندگی کے فیصلہ کن منٹ بن گئے“ (۱۲)

متحدہ موافق و مخفا - تقریروں اور بے انتہار دو قدرح کے بعد یہ طے پایا کہ اگر ذمہ داران کالج سرکاری امداد و تعلق سے دست بردار نہیں ہوتے ہیں اور ان کا یہ تعلق ترک موالات کی راہ میں حائل ہے تو طلباء خود علیحدہ ہو جائیں اور قوم ان کی مستقل آزاد تعلیم کا علیحدہ بند و بست کرے جو حقیقتاً — تعلیم مادر دست ماباشد کی مصداق ہو — یہیں سے جامعہ ملیہ کے قیام کا خیال پیدا ہوا۔ علی برادران - مولانا آزاد حکیم اجل خاں - مولانا حسرت موہانی تک طلباء کے اس فیصلہ کن جذبہ کی رسائی ہوئی تو انھوں نے بھی اس کی پذیرائی کی - اور غور و تأمل کے بعد اس کو عملی قالب جامعہ ملیہ اسلامیہ کے نام سے دیا۔ وقتی طور پر یہ علی گڑھ ہی میں قائم ہوا تھا مگر بعد میں دہلی منتقل ہو گیا۔

۲۹ اکتوبر ۱۹۲۰ء کو جمعہ کے دن باضابطہ طور پر قیام جامعہ ملیہ اسلامیہ کا اعلان ہوا۔

حضرت شیخ الہند گوان دنوں کافی بیمار تھے تاہم مولانا محمد غسلی وغیرہم کی دعوت اسی حالت میں بڑے شوق سے قبول فرمائی، بعض مخلصین نے مرض کی طرف توجہ دلائی تو فرمایا کہ —

”اگر میری صدارت سے انگریز کو تکلیف ہوگی تو اس جلسہ میں ضرور شریک ہوں گا“ (۱۳)

مجوزہ پر وگرام کے مطابق حضرت شیخ الہند نے رسم تاسیس ادا فرمائی خطبہ بیماری کے باعث آپ خود نہ پڑھ سکے اس لئے رسم تاسیس کے بعد مولانا شبیر احمد عثمانی نے آپ کا مشہور خطبہ پڑھ کر سنایا۔ (۱۴)

۱۲ - عبدالغفار مدہولی - جامعہ کی کہانی - ص - ۲۱

۱۳ - مولانا سید حسین احمد صاحب مدنی - نقش حیات دوم - ص - ۲۵۶

۱۴ - عبدالغفار مدہولی - جامعہ کی کہانی - ص - ۲۶

خطبہ کے جستہ جستہ اقتباسات درج ذیل ہیں۔

۱۰۔ اے حضرات! آپ خوب جانتے ہیں کہ جس وادی پر خوار کو آپ برہنہ پا ہو کر قطع کرنا چاہتے ہیں وہ مشکلات اور تکالیف کا جنگل ہے قدم قدم پر دہاں صوموتوں کا سامنا ہے طرح طرح کی بدنی اور مالی اور جاہی مکر و بات آپ کے دامن استقلال کو الجھا رہا ہے یہی ہیں لیکن ”صفت الجنة بالکار“ کے قائل کو اگر آپ خدا کا سچا رسول مانتے ہیں (اور ضرور مانتے ہیں) تو یقین رکھئے کہ جس صحرائے پر خوار میں آپ کا مرن ہو نیک ارادہ رکھتے ہیں اس کے راستے سے جنت کا دروازہ بہت ہی قریب ہے۔ کامیابی کا آفتاب ہمیشہ مصائب و آلام کی گھٹاؤں کو پھاڑ کر نکلا ہے۔ (۱۵)

آگے چل کر ضعف و علالت کے باوجود اپنی شرکت کا ذکر کرتے ہوئے فرماتے ہیں۔

”میں نے اس پیرانہ سالی اور علالت و نقاہت کی حالت میں (جس کو آپ خوب مشاہدہ فرما رہے ہیں) آپ کی دعوت پر اس لئے لبیک کہا کہ میں اپنی ایک گم شدہ متاع کو یہاں پانے کا امیدوار ہوں، بہت سے نیک بندے ہیں جن کے چہروں پر نمازوں کا نور اور ذکر اللہ کی روشنی جھلک رہی ہے لیکن جب ان سے کہا جاتا ہے کہ خدا! اجلد اٹھو اور اس امت مرحومہ کو کفار کے نزعہ سے بچاؤ تو ان کے دلوں پر خون و ہراس مسلط ہو جاتا ہے خدا کا نہیں بلکہ چند ناپاک سستیوں کا اور ان کے سامان حرب و ضرب کا۔ حالانکہ ان کو تو سب سے زیادہ جاننا چاہئے تھا کہ خوف کھانے کے قابل اگر کوئی چیز ہے تو وہ خدا کا غضب ہے اور اس کا قاہرانہ انتقام ہے اور دنیا کی متاعِ قلیل خدا کی رحمتوں اور اس کے انعامات کے مقابلہ میں کوئی حقیقت نہیں رکھتی۔“ (۱۶)

وہ پر جوش طلباء جو علی گڑھ کے عیش و آرام کو قومی جذبات پر نجر حیا معہ کے فرشِ خاکی کو ترجیح دے رہے تھے انہیں خطاب کرتے ہوئے فرمایا۔

۱۰۔ اے نونہالانِ وطن! جب میں نے دیکھا کہ میرے درد کے غم خوار (جس سے مسیری بڑیاں گھٹلی جا رہی ہیں) مدرسوں اور خانقاہوں میں کم اور اسکوٹوں اور کالجوں میں زیادہ ہیں تو میں نے اور میرے چند مخلص احباب نے ایک قدم علی گڑھ کی طرف بڑھایا اور اس طرح ہم نے ہندوستان کے دو تاریخی مقاموں (دیوبند اور علی گڑھ) کا رشتہ جوڑا۔

کچھ بعید نہیں کہ بیت سے نیک نیت بزرگ میرے اس سفر پر نکتہ چینی کریں اور مجھ کو اپنے مرحوم بزرگوں کے مسلک سے منحرف بتلائیں لیکن اہل نظر سمجھتے ہیں کہ جس قدر میں بظاہر علی گڑھ کی طرف آیا ہوں اس سے کہیں زیادہ علی گڑھ میری طرف آیا ہے۔

آپ میں سے جو حضرات باخبر ہیں وہ جانتے ہوں گے کہ میرے اکابر سلف نے کسی وقت بھی کسی اجنبی زبان کے سیکھنے یا دوسری قوموں کے علوم و فنون حاصل کرنے پر کفر کا فتویٰ نہیں دیا، ہاں یہ بے شک کہا گیا کہ اگر انگریزی تعلیم کا انگریزی اثر یہی ہے جو عموماً دیکھا گیا ہے کہ لوگ نصرانیت کے رنگ میں رنگے جائیں یا ملحدانہ گستاخوں سے اپنے مذہب اور مذہب والوں کا مذاق اڑائیں یا حکومت وقت کی پرستش کرنے لگیں تو ایسی تعلیم پانے سے ایک مسلمان کے لئے جاہل رہنا ہی اچھا ہے۔ (۱۷)

”ضرورت اس امر کی ہے کہ تعلیم مسلمانوں کے ہاتھوں میں ہو اور اغیار کے اثر سے کلینا آزاد ہو۔ کیا باعتبار عقائد و خیالات کے اور کیا باعتبار اخلاق و اعمال کے اور کیا باعتبار اوضاع و اطوار کے۔ ہم غیروں کے اثرات سے پاک ہوں۔

ہماری عظیم الشان قومیت کا اب یہ فیصلہ نہ ہونا چاہیے کہ ہم اپنے کالجوں سے بہت سستے داموں کے غلام پیدا کرتے رہیں بلکہ ہمارے کالج نمونہ ہونے چاہئیں بغداد اور قریطہ کی یونیورسٹیوں کے اور ان عظیم الشان مدارس کے جنہوں نے یورپ کو اپنا شاگرد بنایا اس سے پیشتر کہ ہم اسکو اپنا استاد بناتے۔“ (۱۸)

”میرے آئندہ مسلم زعماء کے قیام جامعہ کے فیصلہ کو نظر استحسان سے دیکھتے ہوئے فرماتے ہیں۔ ہماری قوم کے سربراہ آئندہ لیڈروں نے سچ تو یہ ہے کہ امت اسلامیہ کی ایک بڑی اہم ضرورت کا احساس کیا۔ بلاشبہ مسلمانوں کی درس گاہوں میں جہاں علوم عصریہ کی تعلیم دی جاتی ہو اگر طلبہ اپنے مذہب کے اصول و فروع سے بے خبر ہوں اور اپنے قومی محسوسات اور اسلامی فرائض فراموش کر دیں اور ان میں اپنی ملت اور اپنے ہم قوموں کی حمیت نہایت ادنیٰ درجہ پر رہ جائے تو یوں سمجھو کہ وہ درس گاہ مسلمانوں کی قوت کو ضعیف بنانے کا ایک آلہ ہے۔ اس لئے اعلان کیا گیا ہے کہ ایسی آزاد یونیورسٹی کا اقتراح کیا جائے گا جو گورنمنٹ کی اعانت اور اس بے اثر

۱۷۔ شیخ الہند خطبہ ہمدانہ مع فتویٰ (غنی المطالع دہلی) ص ۵۰۶۔

سے بالکل علیحدہ اور جس کا تمام تر نظام عمل اسلامی خصائل اور قومی محسوسات پر مبنی ہو۔
(اس کے متا بعد ان طلباء کی جنہوں نے علی گڑھ کو خیر باد کہا تھا اور قیام جامعہ کا ذریعہ بنے تھے سمت افزائی کرتے ہوئے فرماتے ہیں)

”مجھے لیڈروں سے زیادہ ان نو نہالان وطن کی ہمت بلند پر آفریں اور شاہانہ کہنا چاہئے جنہوں نے اس نیک مقصد کی انجام دہی کے لئے اپنی ہزاروں امیدوں پر پانی پھیر دیا، اور باوجود ہر قسم کی طمع اور خوف کے وہ موالات نصاریٰ کے ترک پر نہایت مضبوطی اور استقلال کے ساتھ قائم رہے اور اپنی عزیز زندگیوں کو ملت اور قوم کے نام پر وقف کر دیا۔“ (۱۹)
اس موقع پر طلباء نے حضرت شیخ الہند کے سامنے بعض شبہات پیش کئے تھے جو ان کے دلوں میں ذمہ دارانِ کارِ لُج کی باتوں سے پیدا ہو گئے تھے چنانچہ انہوں نے ترک موالات کے سلسلہ میں حضرت شیخ الہند سے استفسار کیا اور اس کی تمام شقوں کے ایسے جوابات چاہے جن سے وہ مطمئن ہو سکیں۔ حضرت شیخ الہند نے ان کے تمام استفسارات کا تفصیل سے جواب دیا اور اسلامی تاریخ کے مختلف واقعات ان کے سامنے تمثیل بیان کرتے ہوئے اپنی بات کو سچہ و مضبوط فرمایا طلباء کو جواب دینے ہوئے آپ نے فرمایا کہ۔

”اے فرزندِ انِ اسلام اور اے محبانِ ملت و وطن آپ کو مجھ سے زیادہ معلوم ہے کہ جس برقِ مسلم سوز نے ان بلادِ اسلامیہ کے خرمین آزادی کو جلا دیا اور خلافتِ اسلامیہ کے قصر کو آگ لگائی اس کا اصلی ہیولی عربوں اور ہندوستانیوں کے خونِ گرم سے تیار ہوا تھا اور جس دولت سے نصاریٰ ان ممالک مقدسہ میں کامیاب ہوئے اس کا بہت بڑا حصہ بھی ہمتوارے ہی دست و بازو کا کیا ہوا تھا کیا اب بھی کوئی ایسا بلید اور غبی مسلمان پایا جاتا ہے جسکو نصاریٰ کے موالات و مناصرت کے نتائجِ قطعہ معلوم نہ ہوئے ہوں۔ اور ایسی تشویش ناک حالت میں جب کہ ڈوبتا ہوا آدمی ایک تنکے کا سہارا ڈھونڈتا ہے، وہ اس فکر میں ہو کہ کوئی صورتِ موالات کے جواز کی نکالے۔ اے میرے عزیزو! یہ وقت احتجاج اور فرصت کی بحث کا نہیں بلکہ غیرتِ اسلامی اور حمیتِ دینی سے کام لینے کا ہے کہیں علماء زمانہ کا چھوٹا بڑا اختلاف ہتھاری ہمتوں کو پست اور ہتھارے دلوں کو پیر مردہ نہ کر دے۔ میں اس وقت تم سے یہ نہیں کہتا کہ تم تاداریس کر جاؤ اور اعراف اور شام میں جا کر اپنے بھائیوں کا ساتھ دو بلکہ محض اس قدر

برباد نہ ہونے دو اور اس کی دی ہوئی عزت کو حقیقی عزت سمجھو ۲۷ (۲۷)

شیخ الہند کے یہ الفاظ خاص طور سے غور کے قابل ہیں نام نہاد دیندار طبقہ کے ذہنی طلسم کو توڑتے ہوئے بڑے درد سے فرماتے ہیں۔

۱۰ اسلام صرف عبادات کا نام نہیں بلکہ وہ تمام مذہبی تمدنی - اخلاقی - سیاسی ضرورتوں کے متعلق ایک کامل اور مکمل نظام رکھتا ہے جو لوگ کہ زمانہ موجودہ کی کشمکش میں حصہ لینے سے کنارہ کشی کرتے ہیں اور صرف سبجروں میں بیٹھ رہتے ہوئے کو اسلامی فرائض کی ادائیگی کے لئے کافی سمجھتے ہیں وہ اسلام کے پاک و صاف دامن پر ایک بدنام دھبہ لگاتے ہیں ۲۸ (۲۸)

مذکورہ اجلاس کے مندرجہ بالا خطبہ کے علاوہ حضرت شیخ الہند کی ایک اور تحریر ہے جو اس اجتماع کے آخری اجلاس ۹ - ریح الاول ۱۳۲۹ھ مطابق ۲۱ نومبر ۱۹۴۰ء میں پڑھ کر سنائی گئی۔ یہ حضرت شیخ الہند کی آخری تحریر ہے۔ اجلاس کے مباحث کو مد نظر رکھ کر مسرت ظاہر کرتے ہوئے فرماتے ہیں۔

”مسرت ہوئی کہ جسم قوم کی روح (جماعت علماء) نے بعض ان شعبہ سیاسیہ میں پھر ایک مرتبہ اپنی زندگی کا ثبوت پیش کیا ہے جن میں وہ بالکل مردہ سمجھی جا رہی تھی۔ اور جن میں اگر وہ مردہ ثابت رہتی تو اسلامی عزت و وقار کا بالکل ہی خاتمہ تھا۔ آپ رنجیدہ نہ ہوں تو میں یہ کہنا چاہتا ہوں کہ آپ کا علم و تدبیر اگر اب بھی عالم اسلامی کے خوفناک مصائب سے آنکھ بند کئے رکھنے کی ہجارت دیتا تو آج دنیا ہماری غیرت ایمانی اور شرافت انسانی دونوں کے بیک وقت دفن کے جہانے پر ماتم کناں ہوتی۔ اور اب بھی اگر ہم چند تجاویز پاس کر کے اور صرف چند ساعتوں کی گرمی محفل کو اپنی تمام تقریروں اور خطبوں کا محصل سمجھ کر منتشر ہو گئے تو ہماری مثال ٹھیک اس مرتبہ کی سی ہوگی جو ایک اکیر شفا کی نکرار زبان سے بار بار کرتا رہے لیکن اس کا استعمال ایک دفعہ بھی نہ کرے۔ ہم سب کو مل کر متوکل علی اللہ ان طے شدہ تجاویز پر عمل کرنا اور کرنا چاہیے جن سے ہمارے ایمان، ہمارے کعبہ، ہماری خلافت، ہماری عزت و آبرو، ہمارے مقامات مقدسہ، اور ہمارے وطنی اور قومی حقوق کا تحفظ ہو سکتا ہے، اگر اس وقت بھی ہم نے غفلت اور تن آسانی

اختیار کی تو شاید عاقبت حاصل کرنے کا یہ آخری موقع ہو گا جس کو ہم جان بوجھ کر اپنے ہاتھ سے گھوٹیں گے ۷ (۲۹)

سانحہ رعم

بلسلسلہ علاج دہلی کے اسی مذکورہ سفر میں ۳۰ نومبر ۱۹۲۰ء کو شیخ الہند کا وصال ہو گیا۔ علالت اور مرض الوفا کا تذکرہ تفصیل سے ہم پہلے کر چکے ہیں یہاں اس کے اعادہ کی ضرورت نہیں۔ حضرت شیخ الہند نے سیاسی مقاصد کے پیش نظر اگرچہ اپنی کوششوں کا سلسلہ عرصہ سے شروع کر رکھا تھا لیکن ان کی نوعیت کچھ ایسی تھی کہ عوام تو کیا آپ کے قریب رہنے والے ارباب دارالعلوم دیوبند تک اس سے ناواقف اور بے خبر تھے آخری عمر کے چند سال میں جب آپ کی کوششوں کے بروئے کار آنے کا وقت ہوا اور اچانک اسی دوران گرفتاری اور مالٹا میں اسارت کا حادثہ پیش آیا تو اس وقت عوام و خواص حضرت شیخ الہند کے کارناموں سے واقف ہو سکے اور اسی کی روشنی میں ماضی کے مدہم اور غیر واضح نقوش بھی پڑھے جاسکے یہی وجہ ہے کہ مالٹا کی واپسی پر ہاتھوں ہاتھ لائے گئے اور ہر جماعت اور ہر گروہ نے پیشوا کی اور استقبال کو اپنے لئے سرمایہ افتخار سمجھا۔ اس سقوڑے عرصہ میں اپنے کارناموں کی بنا پر حضرت شیخ الہند کی محبت نے لوگوں کے دلوں میں گھر کر لیا تھا۔ وفات کی خبر وحشت اثر کو سننے ہی ملک کی ہر نرم طرب مجلس نالہ و شیون میں بدل گئی اور ہر شخص پر رنج و ناسم کا پہاڑ ٹوٹ پڑا۔ ابھی مالٹا سے رہائی پر اظہار مسرت کا سلسلہ جاری تھا کہ قید حیات سے رہائی نے سب کو غم و اندوہ میں مبتلا کر دیا۔ جگہ جگہ اس حادثہ جانکاہ پر خزن و طلال کیا گیا اور آپ کی عظیم الشان خدمات کو سراہا گیا۔ اس سانحہ سے مسلمانان ہند کا عزم و ارادہ اور حوصلہ و ولولہ اچانک یاس و ناامیدی سے بدل گیا۔ ایک شخصیت جس کے گرد سیاسی ملت کا اجتماع رہتا تھا اور اس کے وجود سے ان سب کو تقویت حاصل تھی، اچانک اس کے فقدان سے امید کی ایک کرن بجھنے لگی۔ اس حادثہ رعم پر اسلامیان ہند ہی نہیں بلکہ مسلمانان عالم کی آنکھیں برس پڑیں۔ بے محل اور نامناسب نہ ہو گا اگر ہم یہاں ان اشکبارے غم کو الفاظ کے دامن میں سمو کر

صفحہ قرطاس کے دامن پر بکھیر دیں۔

ملک کے طول و عرض میں جگہ جگہ تعزیتی جلسے ہوئے اور بیشمار اخبارات نے اس حادثہ عظیم پر ادارے اور مضامین شائع کئے ملک کی مختلف تنظیموں - خلافت کمیٹی - مسلم لیگ - کانگریس وغیرہ نے تعزیتی جلسے کر کے اپنے رنج و غم کا اظہار کیا۔ ہندوستان کے علاوہ افغانستان میں بھی آپ کے سانحہ ارتحال پر انھیں تاثرات کا اظہار کیا گیا، مختلف اخبارات نے ادارے اور آپ کی خدمات پر مستقل مضامین شائع کئے۔ شاہ افغانستان امیر امان اللہ خان نے زبردست مجلس قرآن خوانی منعقد کرائی اور بذات خود اس میں شریک ہوئے۔ امیر صاحب نے اس میں تقریر کرتے ہوئے کہا تھا کہ۔

مولانا محمود حسن یک کار را شروع کردند۔ من اور اپورامی کسم ۲ (۳۰)
رئیس الاحرار مولانا محمد علی جوہر۔ مولانا شوکت علی۔ ڈاکٹر انصاری۔ مولانا آزاد۔ حکیم اجل خاں وغیرہ اکابر ملک تحریک کے دوران جس طرح قریب رہے اس کا تقاضا تھا کہ انھوں نے اس کو نہ صرف قومی بلکہ ذاتی حادثہ تصور کیا۔
مولانا محمد علی نے انتہائی آب دیدہ ہو کر فرمایا کہ۔
”اس حادثہ نے بہاری کمر توڑ دی“ (۳۱)

ڈاکٹر انصاری صاحب نے مسلم لیگ کے خطبہ صدارت میں فرمایا تھا کہ۔
”حضرت شیخ الہند کی وفات نے مسلمانان ہند کو نہایت افسردہ کر دیا ہے سارے ہندوستان میں کسی ایک مسلمان کا گھر بھی ایسا نہ ہوگا جہاں اس عامل شریعت حقہ کی مفارقت دائمی کا ماتم نہ کیا گیا ہو، کون نہیں جانتا کہ حضرت مغفور کی زندگی تقویٰ - اطاعت الہی - مذہبی سادگی اور روحانیت کے اعتبار سے کیسی عظیم المثال تھی۔ آپ عہد حاضر کے سب سے بڑے محدث اور اسوۂ حسنہ پیغمبری کے عالم باعمل تھے۔ آپ کے درس کی شہر میں دنیا کے مختلف اسلامی ممالک سے طالبان علم کو لاتی تھیں اور حلقہ تدریس میں شامل کرتی تھیں آپ کے تلامذہ اور شاگرد ہزاروں کی تعداد میں شمار کئے جاتے ہیں۔ مولانا مغفور کا اپنی جلا وطنی

۳۰۔ مولانا عبید اللہ سندھی۔ کابل میں سات سال۔ ص - ۸۶

۳۱۔ مولانا سید محمد میاں۔ علما حق جلد اول۔ ص - ۲۲۰

اور اٹاکی نظر بندی میں مذہب کے لئے مصائب جھیلنا پچتر برس کے سن میں نکالیف اور صعوبتوں کو خندہ پیشانی سے برداشت کرنا اور سب سے زیادہ مرحوم کی وہ ناقابل فتح قوت ارادی اور آپ کا غیر متزلزل ایمان بالحق یہ تمام خصوصیات ایک عظیم الشان وراثت ہیں جو حضرت اقدس مسلمان ہند کیلئے چھوڑ گئے ہیں۔ (۳۲)

شیخ الہند کی تحریک میں جیسا کہ تفصیل سے گزر چکا ہے صرف مسلمان ہی نہ تھے اس لئے وفات پر احساس غم میں مسلمان تنہا نہ رہے بلکہ برادران وطن نے بھی اسے اپنا غم سمجھا، ناگپور میں ہندوستان کے مختلف کالجوں کے طلباء کی کانفرنس لالہ لاجپت رائے کے زیر صدارت ہو رہی تھی۔ کانفرنس کی تعزینی تجویز میں کہا گیا تھا۔

”یہ کانفرنس حضرت مولانا محمود حسن صاحب کی وفات پر اپنے نہایت رنج و غم کا اظہار کرتی ہے۔ مولانا محمد وح کی شاندار اسلامی خدمات اور ہندو مسلم اتحاد کی کوششیں ہندوستان کے نوجوانوں کے لئے اس کانفرنس کی رائے میں سرمایہ ہدایت ہوں گی؟“ (۳۳)

شیخ الہند عمر کے جس مرحلہ میں پہونچ چکے تھے ظاہر ہے کہ اس میں دوسرے مسلم زعماء کے دوش بدوش شریک عمل نہ رہ سکتے تھے لیکن آپ کے وجود سے تحریک آزادی کے زعماء بالخصوص مسلم زعماء کو آپ کے دم سے بڑی تقویت حاصل تھی اور ان کے لئے یہ احساس ہی بہت تھا کہ کوئی ہمارا سرپرست موجود ہے۔ آپ کے وصال سے اس جو مسئلہ کو سخت ٹھیس پہونچنی لیکن آپ اپنی ان تھک جہد و جہد سے جو پیام عمل دے گئے تھے اس نے ان کے لئے مشعل راہ کا کام دیا۔ موت تو بہر حال سب کے لئے مقدر ہے ایک جاتا ہے دوسرا آتا ہے۔ الہ سے پہی دستور چلا آ رہا ہے۔ چند دن محو غم رہ کر انسان پھر مصروف عمل ہو جاتا ہے اور بنظاہر کوئی خلا بھی باقی نہیں رہتا۔

خدا جانے یہ کس کی جلوہ گاہ ناز ہے دنیا
ہزاروں اکٹھے گئے باقی رہی رونق ہے محفل کی

۲۲ - مدینہ بجنوری یکم جنوری ۱۹۷۱ء

۳۳ - تذکرہ شیخ الہند مفتی عزیز الرحمن بجنوری ص - ۲۹۰

پھر بھی یہ سادہ اپنی نوعیت میں کچھ منفرد اور دیر تک یاد رہنے والا تھا کہنے کو یہ ایک فرد کا
 حادثہ ارتحال تھا لیکن اپنی اسمیت کے اعتبار سے پوری ایک تاریخ کا خاتمہ تھا۔
 فنا کان قبیلہ ہلکے ہلکے واحد
 ولکنہ بنیان قوم تہہ ما

ضمیمہ (۱)

ممتاز تلامذہ

اس طویل زمانہ درس و تدریس میں آپ کے بلا واسطہ شاگردوں کی تعداد ایک ہزار سے زائد ہوتی ہے اور بلا واسطہ شاگردوں کی تعداد کئی ہزار تک پہنچ جائے گی۔ ذیل میں ہم حضرت شیخ الہند کے بلا واسطہ شاگردوں میں سے ایسے حضرات کا نام درج کر رہے ہیں جنہوں نے دارالعلوم اور نامور استفادہ کا نام روشن کیا اور خود کبھی امتیاز و انفرادیت کے حامل ہوئے۔

- ۱۔ مولانا سید حسین احمد صاحب مدنی^۲۔ ۲۔ مولانا اشرف علی تھانوی^۳۔ ۳۔ مولانا عبید اللہ سندھی^۴۔ ۴۔ مولانا انور شاہ کشمیری^۵۔ ۵۔ مولانا مفتی کفایت اللہ شاہجہاں پوری۔ ۶۔ مولانا شبیر احمد عثمانی۔ ۷۔ مولانا محمد میاں عرف مولانا منصور انصاری۔ ۸۔ مولانا حبیب الرحمن صاحب (سابق مہتمم دارالعلوم)۔ ۹۔ مولانا سید احمد صاحب مہاجر مدنی، بانی مدرسہ شرعیہ مدینہ منورہ۔ ۱۰۔ مولانا اعجاز علی^۶۔ ۱۱۔ مولانا سید فخر الدین احمد صاحب صدر جعیتہ العلماء ہند و شیخ الحدیث دارالعلوم دیوبند۔ ۱۲۔ مولانا عبد السمیع صاحب مدرس دارالعلوم دیوبند۔ ۱۳۔ مولانا احمد علی لاہوری مفسر قرآن۔ ۱۴۔ مولانا محمد صدیق صاحب مہاجر مدنی۔ ۱۵۔ مولانا محمد صادق صاحب گراچی۔ ۱۶۔ مولانا عزیز گل صاحب۔ ۱۷۔ مولانا عبد الوہاب صاحب درہنگہ۔ ۱۸۔ مولانا عبد الصمد رحمانی۔ ۱۹۔ مولانا عبد الرحیم صاحب پولیڈنی۔ (۱)

- ۲۰۔ مولانا سید حامد حسن صاحب گنگوہی شمشہ ٹوٹی۔ ۲۱۔ مولانا رحمت اللہ شہنشاہی۔ ۲۲۔ مولانا محمد الیاس صاحب (بانی جماعت تبلیغ دہلی)۔ ۲۳۔ مولانا احمد اللہ صاحب پانی پتی۔ ۲۴۔ مولانا فضل ربی صاحب۔ ۲۵۔ مولانا محمد اکبر صاحب۔ ۲۶۔ مولانا محمد البرہیم بلیاوی۔ (۲)

۱۔ مولانا سید محمد میاں۔ علماء حق جلد اول۔ ص ۱۱۱

۲۔ مفتی عزیز الرحمن بجنوری۔ تذکرہ شیخ الہند۔ ص ۷۷

مولانا سید حسین احمد صاحب مدنی

شوال ۱۲۹۶ھ میں بانگر مو ضلع اناؤ میں پیدا ہوئے آپ کے والد سید حبیب اللہ صاحب وہاں ایک اردو ڈل اسکول میں ہیڈ ماسٹر تھے اس لئے متعلقین کے ساتھ ان کا قیام وہیں تھا تقریباً تین سال کے تھے کہ آپ کے والد نے اپنا تبادلہ بانگر مو سے اپنے وطن ٹانڈہ کر لیا۔ اس کے بعد بارہ سال کی عمر تک وہیں رہے اور وہاں وہ گہرا ابتدائی تعلیم حاصل کی۔ دارالعلوم دیوبند میں آپ کے دو بھائی مولانا محمد صدیق صاحب اور مولانا سید احمد صاحب پہلے سے زیر تعلیم تھے۔ تیرہ سال کی عمر میں صفر ۱۳۰۹ھ میں والد محترم نے آپ کو بھی مزید تعلیم کے خیال سے دیوبند بھیج دیا۔ دیوبند کی فضا اس آتی اور کھیل کود کا کسی قدر مشغلہ جو وطن میں تھا سب چھوڑ چھاڑ چکی سوئی سے تعلیم میں لگ گئے۔ اپنی محنت اور شوق پھر بھائیوں کی نگرانی اور اساتذہ کی توجہ سے تعلیم و تعلم سے مکمل رغبت و مناسبت ہو گئی۔ دیگر اساتذہ کے علاوہ حضرت شیخ الہند نور اللہ مرقہ کے لطف و کرم اور توجہ کے خصوصی مرکز رہے حضرت شیخ الہند کے پاس اگرچہ اونچے درجے کی کتابیں تھیں مگر آپ نے مولانا سید حسین احمد صاحب کو بعض ابتدائی اور متوسطات کتب بھی پڑھائیں۔ یہی وجہ ہے کہ حضرت شیخ الہند سے غایت درجہ تعلق اور انس تھا۔

ابھی دارالعلوم میں زیر تعلیم ہی تھے کہ شعبان ۱۳۱۳ھ میں آپ کے والد صاحب نے بارادہ ہجرت مدینہ منورہ کا قصد سفر فرمایا اور اپنے تینوں صاحبزادوں کو بھی ساتھ لے جانا چاہا چنانچہ شعبان میں تینوں بھائی دارالعلوم سے رخصت ہو کر گھر آئے الوداع کہنے والوں میں خود حضرت شیخ الہند قدس سرہ بھی تھے جو اسٹیشن تک پیدل ساتھ ساتھ تشریف لائے اور تاکید کے ساتھ مشورہ دیا کہ تدریس سے غافل نہ ہونا خواہ ایک ہی دو طالب علموں کو پڑھاؤ چنانچہ مدینہ منورہ پہونچے پھر استاد کے حسب ہدایت تعلیم دیتے رہے۔ عربی بولنے پر قدرت نہ ہونے کی وجہ سے قدرے پریشانی کا سامنا ہوا اسی لئے ابتداً حلقہ درس مختصر رہا۔ مگر جلد ہی اس پر قابو پا لیا اور حلقہ درس وسیع ہونے لگا۔ یہاں تک کہ عرب و ہند کے علاوہ متعدد دوسرے اسلامی ممالک کے بعض طلباء اور شائقین علم شریک درس رہنے لگے چنانچہ آپ نے سالہا سال تک مدینہ منورہ میں درس دیا۔ اس دوران متعدد بار ہندوستان بھی آنا ہوا مگر مدینہ منورہ کا تعلق یکسر منقطع نہ ہوا۔ (۱۳)

سیاسی زندگی کی ابتداء الہند کی صحبت ہوئی، ماٹھے والہی کے بعد کانگریس بھی مہربانی سے (د) اور تاجیات "محج المہربانی" بنے رہے۔ آپ بھی کی کوششوں سے کانگریس اور جمعیت میں گہرا ربط و تعلق پیدا ہوا جو آج تک باقی ہے۔

تحریک آزادی ہند میں آپ کی خدمات انتہائی قابل تہدیر ہیں جن کی پاداش میں انگریزی حکومت کی نظر عتاب کے مستحق بنے رہے اور بار بار قید و بند کی مصیبتوں میں بھی مبتلا ہوئے۔

آخر زندگی تک درس و تدریس کی انتہائی مشغولیت و مصروفیت کے باوجود سیاسی رہبری کے فرائض بھی انجام دیتے رہے اور مختلف جلسہ جلوس اور کانفرنسوں میں بھی شرکت فرماتے رہے۔

حضرت شیخ الہند کے وصال کے بعد آپ کی تحریک کو حلقہ دیوبند میں سے مولانا موصوف ہی نے زندہ رکھا۔

مزاج و مذاق کا یہ عالم تھا کہ ہر شخص سے انتہائی خوش دلی کا معاملہ فرماتے اور بڑی بات نہ کہتی کہ مولویانہ نقشب سے کوسوں دور تھے۔ خانگی زندگی میں بڑے ہی نفیس الطبع اور با ذوق واقع ہوئے تھے۔ (۹)

۱۲ جمادی الاولیٰ ۱۳۷۷ مطابق ۵ دسمبر ۱۹۵۷ء کو وفات پائی اور اسناد محترم کے قریب ہی آسودہ خاک ہوئے۔

❖ ❖ ❖

۸۔ مولانا سید حسین احمد۔ نقش حیات جلد دوم۔ ص۔ ۲۷۳

۹۔ رشید الومیدی۔ مرتب محمد طفیل۔ رسالہ نقوش شخصیات نمبر ص۔ ۱۱۶۹، ۱۱۷۳

مولانا سید محمد انور شاہ صاحب کشمیری

۲۷۔ سوال المکرم ۱۲۹۲ھ بروز شنبہ صبح کے وقت اپنے نانہیال موضع دودھواں علاقہ بولاب کشمیر میں پیدا ہوئے۔ ساڑھے چار سال کی عمر میں اپنے والد ماجد مولانا سید محمد معظم شاہ سے قرآن پاک شروع کیا اور چھ برس کی عمر میں قرآن پاک کے علاوہ فارسی کے بعض رسائل بھی ختم کر لئے۔ پھر مولانا غلام محمد صاحب سے فارسی و عربی کی تعلیم حاصل کی۔ تیرہ چودہ سال کے تھے کہ شوق تعلیم نے وطن کو خیر باد کہنے پر مجبور کر دیا چنانچہ تین سال تک ضلع ہزارہ کے متعدد علماء کی خدمت میں رہ کر علوم عربیہ کی تکمیل فرماتے رہے وہاں بھی سیری نہ ہوئی تو تشنگی علم نے دوسرے سرچشمہ فیض کی راہ دکھائی اور ۸ - ۱۳۰۷ھ میں سولہ سترہ سال کی عمر میں ہزارہ چھوڑ کر دیوبند آ گئے دیوبند میں چار سال رہ کر مشاہیر وقت اور یگانہ روزگار علماء حضرت شیخ الہند۔ مولانا خلیل احمد صاحب سہارن پوری اور حضرت گنگوہی وغیرہم سے تعلیم حاصل کی اور نمایاں کامیابی کیساتھ سند فراغت حاصل کی۔ اس کے بعد تین چار سال تک مدرسہ امینیہ دہلی میں مدرس اول کی حیثیت سے خدمات تدریس انجام دیتے رہے کئی سال تک دہلی میں قیام کے بعد بعض ضرورتوں کی بنا پر کشمیر چلے گئے۔ اور ۱۳۲۳ھ میں بعض مشاہیر کشمیر کی معیت میں حج و زیارات سے مشرف ہوئے۔ واپسی کے بعد قصبہ بارہ مولا (کشمیر) میں مدرسہ فیض عام کی بنا ڈالی۔ تین سال تک وہاں سلسلہ فیض جاری رہا۔ اس کے بعد دارالعلوم کے مطالبہ پر دیوبند آ گئے اور وہاں فرائض تدریس انجام دیتے رہے۔ مولانا موصوف مجر در ہا پسند کرتے تھے لیکن شیخ الہند کے مشورہ اور حکم سے ۱۳۲۶ھ میں جب کہ آپ کی عمر چوبیس سال تھی اتباع سنت نبویؐ کی خاطر گنگوہ کے ایک معزز خاندان میں شادی کر لی۔ دارالعلوم دیوبند میں ۱۳۲۵ھ تک صدر مدرس کی حیثیت سے درس دیتے رہے اسی سال منتظمین دارالعلوم سے بعض اختلافات کی بنا پر دارالعلوم سے قطع تعلق فرمایا اور مولانا مفتی عزیز الرحمن صاحب مولانا شبیر احمد عثمانی صاحب مولانا اسراج احمد رشیدی صاحب مولانا حفظ الرحمن صاحب اور مولانا بدر عالم صاحب و بعض دیگر علماء اور کئی سوطلبار کے ساتھ جامعہ اسلامیہ ڈابھیل (گجرات) تشریف لے گئے جہاں ۱۳۵۱ھ تک درس حدیث دیتے رہے۔ ۲۔ صفر المظفر ۱۳۵۲ھ کو شب کے آخری حصہ میں دیوبند میں وفات پائی۔ اناللہ وانا الیہ راجعون (۱)

مولانا موصوف ذہانت و فطانت کا مجسمہ تھے تعلیم کا شوق اور جستجو اس پر مستزاد تھی تدرت

نے آپ کو جو علم و فقہ عطا فرمایا تھا بعض اہل اللہ نے بچپن ہی میں اس کی پیشین گوئی کر دی تھی۔ حدیث و فقہ میں آپ کی دور رس اور وقت نگاہی اور وسعت نظر معروف و مسلم ہے۔ کمال و مہارت کچھ انھیں علوم میں محصور نہ تھی بلکہ جن لوگوں نے آپ کے درس میں شرکت کی ہے یا کم از کم آپ کی تالیفات ہی کا غائر مطالعہ کیا ہے وہ اعتراف کریں گے کہ دیگر علوم میں بھی پوری دست رس حاصل تھی اور حقیقت یہ ہے کہ آپ کے کمالات علمی میں "جامعیت" ہی آپ کا منہا اے کمال ہے۔

درس و تدریس اور اس سلسلہ کی تصنیفی خدمات کے علاوہ آپ نے وقت کے بدترین فتنہ "مرزائیت" کے استحصا کے سلسلہ میں نمایاں کارنامے انجام دیے۔ اس فتنہ نے مولانا موصوف کو بے چین کر دیا تھا اور اس کے خطرناک نتائج و عواقب کے خیال سے آپ انتہائی پریشان تھے۔ چنانچہ تقریروں اور مناظروں کی وقتی ہماہمی کے علاوہ اس کے متعلق مستقل علمی جوابات دیے اور اپنے منفرد دلائل شاگردوں سے اس موضوع پر اپنی نگرانی میں مختلف کتابیں اور رسائل لکھوائے نیز خود بھی اس سلسلہ میں بعض معرکہ آرا رسائل رقم فرمائے جنہوں نے اہل علم سے خراج تحسین حاصل کیا۔ مولانا موصوف کے رسائل یہ ہیں۔ اکفار الملحدین والمتاولین فی شئی من ضروریات الدین۔ عقیدۃ الاسلام فی نزول عیسیٰ علیہ السلام۔ خاتم النبیین وغیرہ۔ (۱۱)

مولانا اشرف علی صاحب کھاناوی

مخفانہ بھون ضلع مظفر نگر میں ۵ ربیع الثانی ۱۲۸۰ھ کو پیدا ہوئے۔ دادھیال والوں نے عبد الغنی نام تجویز کیا لیکن حضرت حافظ غلام مرتضیٰ صاحب مجذوب پانی پتی نے جو اپنے زمانہ کے صاحب کشف و کرامت بزرگ تھے آپ کی ولادت بلکہ استقرار حمل تک سے قبل آپ کا نام اشرف علی تجویز کر دیا تھا چنانچہ اسی نام سے مشہور خلائق ہوئے۔ اللہ تعالیٰ نے اسی نام کی برکت سے حقیقی شرف و کمال سے نوازا۔ پانچ سال کے تھے کہ والدہ محترمہ کا سایہ سر سے اٹھ گیا اس کے بعد سے مستقل والد صاحب کی تربیت میں رہے اور اس میں شک نہیں کہ انھوں نے تربیت میں انتہا کر دی۔ چنانچہ ذہین اور محنتی تھے اس لئے بچپن ہی سے پڑھنے میں تیز تھے جس کی وجہ سے والد کی توجہ اور محبت آپ کی طرف نسبتاً زائد ہو گئی تھی۔ مستقبل میں اللہ تعالیٰ نے جو کمالات عطا فرمائے ان کے آثار بچپن ہی سے ظاہر ہو رہے تھے چنانچہ خواجہ عزیز الحسن مجذوب

نے لکھا ہے کہ سچین ہی سے نماز کا شوق اس قدر تھا کہ بعض کھیلوں میں بھی نماز کی نقل کیا کرتے تھے مثلاً ساتھیوں کے جوتے جمع کر کے ان کی صف بناتے اور ایک آگے رکھ کر خوش ہوتے کہ جوتے بھی نماز پڑھ رہے ہیں وعظ کا شوق سچین سے تھا۔ چھوٹے موٹے سودا سلف کیلئے بازار بھیجے جاتے راستہ میں کوئی مسجد پڑتی تو اس میں گھس جاتے اور منبر پر چڑھ کر تھوڑی دیر خطبہ کی نقل کر لیا کرتے۔ نماز کا وقت نہ ہوتا اس لئے مسجد خالی ہوتی تاہم ازادی سے خطبہ کا شوق پورا کرتے۔ بارہ تیرہ برس کا سن تھا کہ رات کے آخری پہراٹھ کر ہتجد اور وظائف میں مشغول ہو جاتے۔ سردیوں تک میں بھی معمول ہوتا۔ فرماتے تھے کہ یہ شوق میرے ابتدائی استاد حضرت مولانا فتح محمد صاحب کے فیض صحبت سے پیدا ہوا تھا۔ مولانا شیخ محمد صاحب محدث تھا نوی جو میاں جی نور محمد صاحب جھنجھانوی نور اللہ مرقدہ کے اہل خلفاء میں تھے انھوں نے مولانا اشرف علی صاحب کو سچین میں دیکھ کر فرمایا تھا کہ میرے بعد یہ بڑا کامی میری جگہ لے گا چنانچہ جملہ کمالات ظاہری و باطنی میں ان کے بعد آپ ہی کا نام روشن ہوا۔ (۱۲)

فارسی کی متوسطات اور عربی کی بعض ابتدائی کتابیں مولانا فتح محمد صاحب سے سنا نہ بھون میں پڑھیں اور فارسی کی کچھ اعلیٰ کتابیں اپنے ماموں واجد علی صاحب سے پڑھیں اس کے بعد مزید تعلیم کیلئے دارالعلوم دیوبند آئے۔ عربی کی متوسطات سے لیکر آخری کتابیں تک پڑھیں۔ دیوبند میں تعلیم کے زمانہ میں مولانا محمد یعقوب صاحب نانوتوی حضرت شیخ الہند مولانا سید احمد صاحب۔ مولانا عبد العلی صاحب۔ اور محمود صاحب وغیرہ سے مختلف کتابیں پڑھیں چوں کہ نہایت فکی ذہین اور سختی تھے اس لئے جلد ہی اپنے اساتذہ کے مرکز توجہ بن گئے آخر ذی قعدہ ۱۲۹۵ھ میں دارالعلوم دیوبند میں داخل ہوئے اور ۱۳۰۱ھ کے شروع میں فارغ التحصیل ہو گئے۔ (۱۳)

درسیات سے فراغت کے بعد چودہ سال تک کانپور میں درس و تدریس کی خدمات انجام دیتے رہے تدریسی خدمات کے علاوہ وعظ و ارشاد بھی فرمایا کرتے تھے جس کی وجہ

-
- ۱۰۔ سید محمد ازہر صاحب۔ مرتب۔ حیات النور۔ ص۔ ۱-۴
 - ۱۱۔ مفتی محمد شفیع۔ مرتبہ۔ ازہر شاہ۔ حیات النور۔ ص۔ ۲۴۷-۲۹۹
 - ۱۲۔ خواجہ عزیز الحسن مجذوب۔ اشرف السوانح جلد اول۔ ص۔ ۱۷-۴۵

سے لوگ آپ سے کافی قریب ہو گئے اور باوجودیکہ کان پور میں اہل بدعت کی خاصی تعداد
اور زور تھا مگر حضرت تھانوی کی محبت اور آپ سے تعلق لوگوں کے دلوں میں جاگزیں
ہو گیا تھا جب کہ عمر بھی کچھ زیادہ نہ تھی۔ (۱۴)

کان پور سے قطع تعلق کرنے کے بعد پھر تھانہ بھون سی کو اپنا مستقر بنایا اور
تاحیات وہیں رہے البتہ مجالس وعظ میں کثرت سے اور کبھی کبھی مناظروں میں شرکت
فرماتے رہتے آپ کی شہرت اسی راہ سے ہوئی قدرت نے آپ کے وعظ میں بڑا اثر رکھا تھا۔
بڑے بڑے مجمع میں مخالفین کی اکثریت کے باوجود وعظ فرماتے اور لوگ متاثر ہوتے تھے۔
یہی مشغلہ وعظ جو کان پور سے قطع تعلق کے بعد مستقل مشغلہ رہا تھا تا حیات باقی رہا،
اور تھانہ بھون میں مستقل جو یان فیض اور طالبان حق کا تانتا بندھا رہتا۔ ایک سے ایک
پتھر دل آتے اور موم ہو ہو کر جاتے۔ اس راہ سے آپ نے اسلام اور اہل اسلام کی
جو خدمت کی کم ہی لوگوں کے نصیب میں آتی ہے۔ آپ کے مواعظ اور آپ کے تصنیف
کردہ رسائل سے ہزار ہا ہزار گم کردہ راہ لوگوں کو راہ راست نصیب ہوئی اور بے شمار
بدعات کے دروازے بند ہوئے۔ آپ کے تصنیف کردہ چھوٹے بڑے رسائل اور
کتابوں کی تعداد سات سو سے متجاوز ہے۔

۱۵ / ۱۴ رجب ۱۳۴۳ھ مطابق ۱۹ - ۲۰ جولائی ۱۹۲۳ء کی درمیانی شب کو وفات

پائی۔ انا اللہ وانا الیہ راجعون۔

مولانا عبید اللہ سندھی

ضلع سیالکوٹ کے ایک گاؤں کے غیر مسلم گھرانے میں ۱۲ محرم ۱۲۸۹ھ مطابق ۱۰
مارچ ۱۸۷۲ء میں پیدا ہوئے پیدا ہونے سے پہلے یتیم ہو گئے تھے اس لئے والدہ نہال آگئیں
جو ایک سکھ خاندان تھا بچپن کی ابتدائی تعلیم کے دوران اسلام سے متاثر ہوئے تحفۃ الہند نامی
کتاب ہاتھ لگ گئی اس سے اور دلچسپی بڑھی مولانا اسماعیل شہید کی "تقویتہ الایمان" اور مولوی

محمد لکھنوی کی کتاب "احوال الآخرة" نے اس جذبہ کو اور جلا بخشتی۔ اسی دوران نماز سیکھ لی اور اپنا نام از خود عبید اللہ تجویز کیا۔ مزید معلومات حاصل کرنے کے لئے گھڑے سے نکل کھڑے ہوئے ماعراہ نے تعاقب کیا لیکن کسی کے ہاتھ نہ آئے۔ سندھ آکر عربی کی ابتدائی کتابیں پڑھیں۔ وہیں ایک بزرگ حافظ محمد صدیق صاحب (بھڑچوڑی) کی خدمت میں حاضر ہوئے اور ان سے بیعت ہو کر فیض صحبت حاصل کیا۔ انھیں بزرگ نے جذبہ اسلام کو مضبوط و مستحکم کیا مولانا اپنے نام کے ساتھ "سندھی" کا انتساب انھیں کے تعلق سے کرتے تھے۔ مزید تعلیم کیلئے جب سندھ سے باہر نکلنے کا ارادہ کیا تو حافظ صاحب موصوف نے دعا دی کہ "خدا کرے عبید اللہ کا کسی راسخ عالم سے پالا پڑے"۔ اللہ تبارک و تعالیٰ نے اسے قبول فرمایا اور حضرت شیخ الہند کی قدموں میں لا ڈالا۔ مختلف مقامات پر رکتے رکاتے صفر ۱۳۰۶ھ میں دارالعلوم دیوبند پہنچے۔ ۱۳۰۶ھ سے شیخ الہند کے درس میں شامل ہو گئے اور آپ کے خاص الخاص شاگرد بنے۔ سنن ابی داؤد مولانا رشید احمد گنگوہی سے پڑھی۔

شیخ الہند کی صحبت سے بہت فائدہ اٹھایا انھیں کے ذریعہ حکمت دلی الہی سے متعارف ہوئے اور اس کے والد و شہداء ہو گئے۔ غرض دل پہ شیخ الہند کی تعلیم و تربیت اور فیض صحبت کا نقش بٹھا کر اور دماغ میں حکمت دلی الہی کا سودا سا کر سندھ واپس ہوئے۔ مروجہ تعلیم سے فارغ ہو چکے تھے اس لئے مطالعہ کے دائرہ کو اور وسعت دی اور حکمت دلی الہی کا از خود تفصیلی مطالعہ اور اپنی بساط بھر اس کی اشاعت شروع کر دی۔

۱۳۲۶ھ میں شیخ الہند نے جمعیۃ الانصار کی بنا ڈالی تو اس میں کام کرنے کے لئے ان کو دیوبند طلب فرالیا۔ اس کے بعد سے برابر شیخ الہند کی سرپرستی میں کام کرتے رہے۔ آپ ہی کے حکم سے ۱۳۳۳ھ مطابق ۱۹۱۵ء میں کابل گئے۔ (۱۵)

اپنے ایک خط میں جو ڈاکٹر چوتھ رام پرنٹینٹ کانگریس کمیٹی سندھ کے نام ہے تحریر فرماتے ہیں۔

بارہ سال میں شیخ الہند کے حکم سے سندھ میں کام کرتا رہا ہوں۔ میرا درجہ بڑھا کر چند سال انھوں نے مجھے دیوبند اپنے پاس رکھا اور اپنے لوگوں سے تعارف کرایا۔ دو سال دہلی میں علی گڑھ پارٹی سے ملنے کیلئے چھوڑا میرے استاد نے میرا تعارف ڈاکٹر انصاری سے کرایا اور انھوں نے مولانا محمد علی

سے ملایا۔ اور مولانا نے ابوالکلام آزاد سے تعارف کرایا اس کے بعد مجھے کابل بھیج دیا مجھے ایسا معلوم ہوتا تھا کہ حضرت شیخ الہند نے ایک عرصہ سے مجھے اس کام کے لئے معین کر لیا تھا۔ جس قدر ضرورتیں مجھے کابل میں نظر آئیں گی ان امور کو وہ پہلے سے تیار کرتے رہے فقط ایک خانہ میرے لئے خالی چھوڑ رکھا تھا جسے پر کرنے کے لئے مجھے حکم دیا۔ میں نے یہ حکم نہایت تسکلی سے قبول کیا میرے لئے اپنی طبیعت کے موافق ہندوستان میں کام کا بڑا میدان تھا اور میں اپنے آپ کو کابل سے غیر مناسب پاتا تھا مگر اب شکر کرتا ہوں کہ اللہ نے اپنے بزرگ کا حکم ماننے کی توفیق دی۔ (۱۶)

مولانا سندھی فرمایا کرتے تھے کہ —

”جو بھی مجھے اسلام کی بات سمجھاتا اور وہ میرے دل میں بیٹھ جاتی تو میں اس کا دل و جان سے گرویدہ ہو جاتا۔ حضرت شیخ الہند مرحوم نے مجھے اسلام سکھایا اور ان کے واسطے سے میں شاہ ولی اللہ کی تعلیمات کو سمجھا اور مجھ پر قرآن حکیم کے حقائق منکشف ہوئے اور میں دین اسلام کی حکمت سے آگاہ ہوا۔“ (۱۷)

حضرت شیخ الہند کے شاگردوں میں یوں تو بہت ایک سے ایک صاحب فضل و کمال ہوئے لیکن بعض حیثیتوں سے مولانا سندھی امتیاز اور انفرادیت کے حامل ہیں شیخ الہند کی تعلیمات کا وہ عنصر جسے دوسروں نے محفوظ رکھا اور اس کی اشاعت کی ایسے افراد بہت ہیں لیکن مولانا سندھی نے جس عنصر کو اپنایا اور اس کی اشاعت میں اپنی جان کھپائی اس میں وہ اگر بالکل یکہ وتنہا نہیں تو بھی کم از کم امتیاز و انفرادیت کی شان ضرور رکھتے ہیں۔ مولانا سندھی نے شیخ الہند کے ذریعہ علوم ولی اللہی تک دست رس حاصل کی اور اس کے سب سے بڑے مبلغ اور ترجمان کی حیثیت سے سامنے آئے۔ مولانا سندھی کی شخصیت اس اعتبار سے بڑی قابل قدر ہے شاید یہ کہنا بے جا نہ ہو گا کہ مولانا سندھی شیخ الہند کے سب سے معتد رفیق کار تھے۔

طویل جلا وطنی کا عرصہ گزار کر مولانا جب ہندوستان آئے تو ایک موقع پر مفتی عتیق

۱۶۔ مرتبہ محمد طفیل۔ رسالہ نقوش لاہور۔ اشاعت خصوصی۔ خطوط نمبر جلد اول ص ۳۱۱

۱۷۔ مرتبہ محمد سرور۔ تعلیمات مولانا سندھی ص ۶

الرحمن صاحب عثمانی مدظلہ نے ان سے دریافت کیا کہ تیس برس کی جلا وطنی کے زمانہ میں آپ پر عیش و مسرت کے بھی کچھ دن آئے؟ فرمایا۔ مفتی صاحب یقین کیجئے اس پوری مدت میں ایک شب بھی ایسی نہیں آئی ہے جس میں چین و آرام سے سویا ہوں ہندوستان پہنچنے پر تیس برس کے بعد میں پہلی مرتبہ سکون کی نیند سوسکا ہوں۔ پروفیسر سعید احمد صاحب اکبر آبادی صاحب نے تحریر فرمایا ہے کہ۔

مولانا ننگے سر رہتے تھے، ایک مرتبہ میں اور مولانا دلی کی جامع مسجد کے جنوبی دروازہ کے نیچے کھڑے ہوئے تھے کہ میں پوچھ بیٹھا مولانا آپ ہمیشہ ننگے سر رہتے ہیں اس کی کیا وجہ ہے؟ پورالال قلعہ کی طرف اشارہ کر کے کچھ عرصہ اور کچھ حسرت کے طے جلے لہجہ کیسا تھے فرمایا: میری ٹوپی تو اس دن سر سے اتر گئی جس دن کہ یہ لال قلعہ میرے ہاتھ سے نکل گیا اب جب تک یہ مجھ کو داپس نہیں مل جاتا میری غیرت اجازت نہیں دیتی کہ میں ٹوپی سر پر رکھوں۔ (۱۸)

آزادی وطن کے سلسلہ میں مولانا کی خدمات آب زر سے لکھی جانے کے قابل ہیں۔ آپ پہلے ہندوستانی اور مسلمان شخص ہیں جس نے ہندوستان سے باہر نیشنل کانگریس کمیٹی قائم کی۔ (۱۹) ۱۹۴۴ء میں انتقال ہوا۔

مولانا محمد الیاس صاحب

ضلع مظفر نگر میں جھجھانہ اور کاندھلہ وغیرہ کچھ بستیوں میں اہل اللہ کے مختلف گھرانے ایک عرصہ سے آباد ہیں انھیں میں ایک نامور خاندان مولانا محمد اسماعیل صاحب کا تھا۔ مولانا اسماعیل صاحب کے تین صاحب زادے تھے واج مولانا محمد صاحب، مولانا محمد سحی صاحب (۲۳) اور مولانا محمد الیاس صاحب۔ مولانا الیاس صاحب ۱۲۰۲ھ میں پیدا ہوئے، اختر الیاس تاریخی نام رکھا گیا۔

۱۸۔ پروفیسر سعید احمد اکبر آبادی صاحب۔ (مضمون) رسالہ الرحیم، ۱۵ اگست ۱۹۷۶ء جلد ۵ شمارہ ۳ ص ۲۲۳۔

۱۹۔ مولانا عبید اللہ سندھی، کابلی میں سات سال، ص ۱۰۷۔

مولانا اسماعیل صاحب ان دنوں دہلی میں بنگلہ والی مسجد کے پاس رہتے تھے اور بہادر شاہ
 (ہندوستان کے آخری بادشاہ) کے سہمی مرزا الہی بخش کے بچوں کو پڑھایا کرتے تھے۔ نادرغ اوقات
 میں راہ گیر مسلمانوں کو مسجد میں لاتے اور انھیں نماز و روزہ وغیرہ ضروریات دین کی تعلیم دیا کرتے
 تھے مولانا الیاس صاحب کا بچپن والد کے پاس نظام الدین دہلی میں اور نانہیال کاندھلہ میں گذرا۔
 اہل اللہ کا خاندان تھا مرد تو مرد عورتوں تک کی دینداری کے واقعات اچھے اچھوں کی
 ہمیں پست کر دیتے ہیں۔ اندر سے لے کر باہر تک بہت ہی پاکیزہ ماحول تھا۔ رعین خانہ ہمہ
 آفتاب است۔ الیادیندار و صارح ماحول کسی پست ہمت و بے حوصلہ کو بھی نصیب آئے۔
 تو اثر انداز ہوئے بغیر نہیں رہ سکتا پھر ایسی طبیعت کے لئے جس کو خود بھی مبداء فیض سے
 صلاح و تقویٰ کا حصہ وافر ملا ہو کہنا ہی کیا ؟

ابتدائی تعلیم کچھ کاندھلہ اور کچھ اپنے والد کے پاس نظام الدین دہلی میں حاصل کی آپ کے
 منجھلے بھائی مولانا محمد یحییٰ صاحب حضرت مولانا رشید احمد صاحب گنگوہی کے پاس گنگوہ میں مقیم
 تھے۔ مزید تعلیم کے لئے چھوٹے بھائی مولانا الیاس صاحب کو بھی اپنے ساتھ ۱۲۱۳ھ کے آخر یا
 ۱۲۱۵ھ کے شروع میں گنگوہ لے گئے۔ خاندان کا ماحول کیا کم تھا کہ حضرت گنگوہی کی صحبت بھی
 مدیر آگئی۔ حضرت گنگوہی کی صحبت نے فطری رنگ طبیعت کو اور نکھار دیا اسی زمانہ میں حضرت
 گنگوہی سے بیعت ہو گئے۔

بڑے بھائی مولانا محمد یحییٰ صاحب گنگوہ میں اپنے پاس رکھ کر آپ کو پڑھاتے رہے مولانا موصوف
 کو تدریس کا بڑا اچھا ملکہ حاصل تھا۔ مولانا الیاس صاحب بچپن سے لاغر و کمزور تھے گنگوہ
 کے زمانہ قیام میں صحت اور حجاب ہو گئی اور سانوں علاج جاری رہا۔ شدید علالت کی وجہ سے
 مجبوراً سلسلہ تعلیم منقطع کرنا پڑا مگر آپ کا انتہائی شوق مستقل تعلیمی انقطاع کے لئے روا
 دار نہ ہوا۔ آخر آپ کے اصرار و طلب کو دیکھ کر بھائی نے پھر تعلیم جاری رکھنے کی اجازت دیدی۔
 ۱۲۲۳ھ میں حضرت گنگوہی کا انتقال ہو گیا اس کے بعد ۱۲۲۶ھ میں دیوبند آ کر آپ
 شیخ الہند مولانا محمود حسن صاحب کے حلقہ درس میں شریک ہوئے اور ترمذی شریف بخاری شریف
 کی سماعت کی۔ (۲۱)

بزرگوں نے مولانا الیاس صاحب کے اندر پھپھے ہوئے جوہر قابل کا اندازہ کر لیا تھا چنانچہ حضرت گنگوہی اور شیخ الہند وغیرہ آپ کو بہت عزیز رکھتے تھے۔ شیخ الہند فرمایا کرتے تھے کہ۔
 ”میں جب مولوی الیاس کو دیکھتا ہوں تو مجھے صحابہؓ یاد آجاتے ہیں۔ (۲۲)

مولانا الیاس صاحب حضرت گنگوہی اور شیخ الہند کے علاوہ حضرت مولانا عبد الرحیم صاحب رائے پوری اور مولانا اشرف علی تھانوی سے بھی انتہائی عقیدت و محبت رکھتے تھے شیخ الہند کے ہاتھ پر آپ نے بیعت جہاد بھی کی تھی۔ (۲۳) آپ نے ۱۳۲۸ھ کے آخر سے مدرسہ مظاہر علوم سہارن پور میں تدریس کے فرائض شروع کئے۔ (۲۴)

مولانا محمد اسماعیل صاحب نے اپنے نظام الدین کے زمانہ قیام میں ایک مختصر سے مدرسہ کی بنا ڈالی تھی جس میں کچھ میواتی بچے پڑھتے تھے، مولانا کے انتقال کے بعد آپ کے بڑے صاحبزادے مولانا محمد صاحب وہاں مقیم رہے۔ مدرسہ چلاتے اور آنے جانے والوں کو نماز روزہ وغیرہ سکھانے لگے۔
 ربیع الثانی ۱۳۲۶ھ میں مولانا محمد صاحب کا بھی انتقال ہو گیا تو لوگوں کے اصرار سے مولانا محمد الیاس صاحب نے ان کی جگہ سنبھالی اور اپنی بے مثال اور بے نظیر محنت سے اس دیرانہ کو مستقل آباد کر دیا۔ انتہائی عسرت اور تنگی کی حالت میں رہتے مگر ابرو پر بل نہ آتا اور مدرسہ کے تعلیمی نظام میں کوئی فرق نہ پڑنے دیتے۔ (۲۵)

دہلی کے جنوب کا علاقہ میوات کہا جاتا ہے اہل میوات کا تعلق آپ کے خاندان سے مولانا اسماعیل صاحب کے قیام نظام الدین کے زمانہ سے تھا جو ان کے انتقال کے بعد مولانا محمد صاحب کے ذریعہ بدستور قائم رہا۔ میو قوم عرصہ ہو مسلمان ہو چکی تھی لیکن عادات و اطوار اور رسم و رواج بڑی حد تک ہندوانہ تھے مولانا محمد صاحب کے انتقال کے بعد جب مولانا الیاس صاحب نظام الدین میں مقیم ہوئے تو کچھ دنوں کے بعد اہل میوات کی طلب و خواہش پر آپ میوات تشریف لے گئے جہاں سے پہلے یہ شرط کر لی تھی کہ میوات میں مدارس

۲۱۔	مولانا سید ابوالحسن علی ندوی۔	مولانا محمد الیاس اور ان کی دینی دعوت۔	ص۔ ۲۲۔ ۲۱
۲۲۔	”	”	”
۲۳۔	”	”	ص۔ ۲۹۔ ۲۸
۲۴۔	”	”	ص۔ ۵۱۔ ۵۰
۲۵۔	”	”	ص۔ ۵۵۔ ۵۶

والبتہ رہے اس کے بعد خود جمعیت علماء ہند کی بنا ڈالی۔ تحریک ترک موالات میں بھی پیش پیش رہے اور اس کی تائید میں مشہور فتویٰ ترتیب دیا۔

مدرسہ عین العلم شاہ جہاں پور۔ مدرسہ امینیہ دہلی وغیرہ میں خدمت تدریس انجام دی۔ بالخصوص مدرسہ امینیہ کو آپ نے کافی ترقی دی۔ مفتی صاحب مدوح کو فقہ اسلامی پر کافی عبور حاصل تھا جس کا ایک عمدہ اور جامع نمونہ آپ کے وہ ابتدائی فقہی رسائل ہیں جو عام ذہن کو سامنے رکھ کر لکھے گئے ہیں۔ اس کے علاوہ رد عیسائیت کے سلسلہ میں بھی آپ نے کافی کام کیا۔ آپ کے شاگرد مولانا احمد سعید صاحب مرحوم تقریریں کرتے تھے اور آپ ان کیلئے جملہ مواد فراہم کرتے تھے۔ (۲۹)

مولانا محمد میاں عرف مولانا منصور انصاری

قصبہ انڈیٹھ ضلع سہارن پور کے رہنے والے تھے۔ اصلی نام محمد میاں تھا لیکن سفر کابل میں اپنا نام بدل کر منصور انصاری رکھ لیا تھا۔ مولانا محمد قاسم صاحب نانوتوی کے نواسے اور مولانا عبد اللہ صاحب انصاری سابق ناظم دینیات مسلم یونیورسٹی علی گڑھ کے صاحبزادے تھے۔ دارالعلوم دیوبند میں تعلیم حاصل کی۔ حضرت شیخ الہند سے قرب خصوصی حاصل تھا۔ دارالعلوم سے فراغت کے بعد مختلف مقامات پر تدریسی خدمات انجام دیتے رہے۔ دارالعلوم معینیہ اجمیر میں عرصہ تک صدر مدرس کے فرائض انجام دیے۔ حضرت شیخ الہند نے اپنی تحریک کا ممبر اور سہرا بنالیا تھا۔ جمعیت الانصار میں مولانا سندھی کے نائب کی حیثیت سے خدمات انجام دیتے رہے۔ تحریک کے کام میں بڑی جانفشانی سے لگے رہے۔ لوگوں نے علیحدہ کرنے کی ہزار کوششیں کیں لیکن شیخ الہند سے وابستگی اور تعلق میں کوئی کمی نہ پیدا ہوئی۔ حضرت شیخ الہند کے ساتھ سفر حجاز میں شریک سفر تھے۔ غالب پاشا وغیرہ سے ملاقات کے بعد حضرت شیخ الہند نے آپ کو "غالب نامہ" کی ترویج و اشاعت کی غرض سے ہندوستان واپس بھیج دیا۔ ہندوستان پہنچنے تو انگریزوں کو "ریشمی خط" کی بھنبک لگ چکی تھی اور گرفتاریوں کا سلسلہ شروع ہو گیا تھا۔ لوگوں نے آپ کو کبھی گرفتار کرانے کی کوشش کی لیکن بھیتیں بدل کر

آپ متعلقہ افراد کو ہدایات دیتے رہے۔ بال بچوں کو چھوڑ کر چھپتے چھپاتے یا غصہ سے پہونچے اور کچھ دنوں کے بعد کابل چلے گئے۔ امیر حبیب اللہ خاں کی انگریز دوستی کے باعث وہاں بھی مطمئن نہ رہ سکے اور یاغستان آگئے اسی دوران اپنا نام بھی تبدیل کر لیا جس کی وجہ سے سی آئی ڈی کو گرفتاری میں ناکامی کا سامنا ہوا۔ امیر امان اللہ خاں کے زمانہ میں مختلف بڑے علمی اور سیاسی عہدوں پر فائز ہوئے اس کے بعد استنبول اور ماسکو کے افغانی سفارت خانوں میں ذمہ دارانہ حیثیت سے فرائض متعلقہ انجام دیتے رہے۔ کابل کے قیام کے دوران چند اسلامی رسائل بھی تصنیف کئے۔ ۶ صفر ۱۳۶۵ھ مطابق ۱۱ جنوری ۱۹۴۶ء کو جمعہ کے دن کابل میں وفات پائی۔ مولانا حامد الانصاری غازی آپ کے بڑے صاحبزادے ہیں۔ (۳۰)

مولانا عزیز گل صاحب

قصبہ زیارت کا صاحب ضلع پشاور کے باشندے اور دارالعلوم دیوبند کے فاضل تھے حضرت شیخ الہند کے خادم خصوصی اور محبت و تعلق رکھنے والوں میں تھے۔ شروع ہی سے تحریک کے ممبر رہے اور نہایت اہم اور خطرناک امور کو بخوبی سرانجام دیتے رہے۔ صوبہ سرحد اور یاغستان میں سفارت کی عظیم خدمات بھی انجام دیں۔ پہاڑی علاقوں میں حضرت شیخ الہند اپنے واقف کاروں اور متعلقین تحریک کے پاس انہیں کو بھیجتے تھے چنانچہ سرحد اور یاغستان کے علاقہ میں آپ کے تعاون سے بہت سے افراد تحریک کے ممبر اور ہم نوا بنے۔ لوگوں نے ان کو بھی حضرت شیخ الہند سے الگ کر نیکی کو شش کی بیکن انھوں نے ان کی باتوں پر کان نہ دھرا اور ہمیشہ شیخ الہند کے ساتھ رہے۔ ۱۳۳۳ھ مطابق ۱۹۱۵ء کے سفر مجاز میں بھی ساتھ ساتھ گئے تھے اور وہیں رہے یہاں تک کہ گرفتاری کا واقعہ پیش آیا۔ یہ خود بھی گرفتار ہوئے اور پورا عرصہ اسارت مالٹا میں حضرت شیخ الہند کے ساتھ کاٹا اور شیخ الہند کی خدمت کرتے رہے آپ کے انتہائی معتمد اور رازدار رفیق تھے۔ حضرت کی وفات کے بعد ایک عرصہ تک آپ ہی کے مکان پر مقیم رہے۔ اسارت مالٹا کے زمانہ میں اہلیہ کا انتقال ہو گیا تھا۔ دوسری شادی حضرت شیخ الہند کی سہائیکہ کی لڑکی سے ہوئی تھی جن سے اولاد بھی ہوئی۔ ان کے

استقلال کے بعد جس زمانہ میں مدرسہ ریحانیہ رڑکی میں صدر مدرس تھے وہاں ایک میم سے اسکی خواہش پر نکاح کر لیا تیسری بیوی کو لے کر پشاور چلے گئے اور وہیں ۱۳۱۳ھ میں وفات پائی۔
تحریک خلافت کے دوران دیوبند کی خلافت کمیٹی کی صدارت کے فرائض بھی انجام دیئے (۳۱)

مولانا احمد اللہ پانی پتی

پانی پت سلع کرنال کے رہنے والے تھے اور حضرت مخدوم جلال الدین بسیرا اولیاء رحمۃ اللہ علیہ کی اولاد میں سے تھے۔ موصوف نے علوم دینیہ مختلف مدارس میں حاصل کر کے دورہ حدیث اور آخری کتابیں دارالعلوم دیوبند میں پڑھیں۔ اس کے بعد مختلف مدارس میں تدریسی خدمات انجام دیتے رہے۔ ان کی دیانت و امانت پر حضرت شیخ الہند کو بڑا اعتماد تھا۔ چنانچہ تحریک کا ممبر اور راز دار بنالیا تھا۔ بسا اوقات حضرت کی ڈاک بھی انھیں کے سپرد رہتی جب حضرت شیخ الہند تحریک کے مقاصد کے پیش نظر حجاز کے لئے روانہ ہوئے تو جرنی اور فردوسی امور انھیں کے سپرد کر دئے گئے تھے، ان کے پاس چند دہندگان کا رجسٹر اور تحریک سے متعلق بعض دوسرے کاغذات رکھ گئے تھے جسے انھوں نے انتہائی راز دارانہ طریقہ پر رکھا اور متعلقہ اپنی صوابدید سے انجام دیتے رہے تاہم امور میں ملنا بعد از رحمہ راہوری دجن کو حضرت شیخ الہند مہات امور کا ناظم بنائے گئے تھے۔ سے مشورے کیا کرتے تھے۔ حجاز میں جب حضرت شیخ الہند گرفتار ہو گئے اور کاغذات کی تلاش کے سلسلہ میں ہندوستان میں بھی گرفتاری اور تفتیش شروع ہوئی تو پولیس ان کے مکان پر بھی پہنچی مگر یہ کچھ ہی دیر پہلے تمام کاغذات کسی دوسری جگہ منتقل کر چکے تھے۔ پولیس کی ہزار پوچھ گچھ کے باوجود کسی بات کا اقرار نہ کیا آخر ان پر ایک مسلمان سی آئی ڈی متعین کیا گیا جس نے اخلاص و عقیدت کا اظہار کر کے ان کے ہاتھ پر بیعت کر لی اور مراحل سلوک طے کرتا رہا۔ ہر وقت اذکار و اشغال میں مصروف رہتا اور مولانا موصوف کی خدمت بھی کرتا رہا جس سے مولانا موصوف کو اس پر اعتماد ہو گیا اس شخص نے آہستہ آہستہ تمام باتیں پوچھ لیں اور تحریک کا ممبر بھی بن گیا ساری راز کی باتیں پوچھنے کے بعد راز ہو گیا اور حکومت

کو مطلع کر دیا سی کی نشان دہی پر مولانا موصوف گرفتار کر لئے گئے لیکن چونکہ کوئی قطعی ثبوت نہ تھا اور یہ خود اقرار نہ کرتے تھے اس لئے پنجاب کے بعض علاقوں میں نظر بند کر دیئے گئے ایک عرصہ کے بعد سی آئی ڈی مولانا احمد چکوالی مرحوم کو لائی جو پہلے ہی معافی مانگ کر آزاد ہو چکے تھے اس اثنا میں کچھ کاغذات حکومت کے ہاتھ لگ گئے تھے چکوالی صاحب نے مولانا موصوف کو سب دکھا کر (جب کہ پس پردہ سی آئی ڈی انسران بھی بیٹھے ہوئے تھے) کہا کہ ان تحریروں کی موجودگی میں اقرار اور معافی مانگنے کے علاوہ کوئی راستہ نہیں خود میں نے بھی مجبوراً یہی کیا ہے کہ تحریک ختم ہی ہو چکی ہے آپ بھی معافی مانگ لیں اور آئندہ کے لئے اطمینان دلا دیں۔ مولانا نے ان کے مشورہ پر عمل کیا چنانچہ کچھ دنوں بعد آزاد کر کے پانی پت واپس کر دیئے گئے وہاں پہونچ کر تعلیمی مشاغل میں مصروف رہے۔ آزادی کے چند دنوں بعد ہیفیہ کے مرض میں مبتلا ہو کر پانی پت میں وفات پائی۔ رحمہ اللہ تعالیٰ۔ (۳۱)

مولانا محمد صادق صاحب کراچی

محلہ کھڈہ کراچی کے باشندے تھے۔ کتب عالیہ درسیہ خصوصاً دورہ حدیث میں حضرت شیخ الہند کے شاگرد تھے۔ شیخ الہند کی تحریک سے بھی متعلق رہے۔ ان میں اور مولانا سندھی میں گہرے تعلقات تھے جنگ عمومی کے زمانہ میں انگریزوں نے عراق پر حملہ کیا تھا انھوں نے اپنے رفقاء کے تعاون سے اندرونی طور پر بلوچستانی قبائل سے بغاوت کرا دی۔ کراچی سے ہر سقتہ سپاہی اور رسد بذریعہ... جہاز جایا کرتی تھی جس کی وجہ سے انگریزی فوجیں پیش قدمی کرتی رہتیں۔ بلوچستانی بغاوت کی وجہ سے جو ملک عراق بھیجی جاتی تھی اسے سندھ میں اتارنا پڑا جس کے نتیجہ میں انگریزی فوجیں عراق میں اپنی بڑھتی ہوئی پیش قدمی کو سر قرار نہ رکھ سکیں اور انھیں کوت العمارۃ میں محصور ہونا پڑا۔ بغاوت فرو کر کے جب انگریزی فوجیں وہاں پہونچیں تو اس وقت تک ترکی فوجوں نے حصار مضبوط کر لیا تھا۔ کئی ماہ تک محصور رہنے کے بعد انگریزوں کو ہتھیار ڈالنا پڑا۔ انگریزی فوجیں اس وقت جب محصور ہوئی تھیں تو ان کی تعداد تیس ہزار تھی لیکن جب حصار سے آزادی نصیب ہوئی تو کل تیرہ ہزار تھیں کیوں کہ سترہ ہزار اسی کے اندر مر گئے تھے۔ اس کے بعد مولانا محمد صادق صاحب نو گرفتار کر لیا گیا لیکن ثبوت نہ ہونے کی وجہ سے کارواں (مہاراشٹر) میں نظر بند کر دیئے گئے

جہاں جنگ عمومی کے اختتام تک نظر بند رہے۔ بڑے جوشیلے اور کارگذار شخص تھے۔ تقسیم ہند سے پہلے پہلے دارالعلوم دیوبند کا شعوری اور جمعیۃ علماء ہند کی ورکنگ کمیٹی کے بھی نمبر رہے۔ خلافت کمیٹی سندھ اور جمعیۃ علماء سندھ کے کاموں میں ہمیشہ پیش پیش رہے۔ مدرسہ مظہر العلوم کھڑہ کراچی کے صدر مدرس اور صدر مہتمم بھی رہے۔

۵ شوال ۱۳۷۲ھ مطابق ۱۸ جون ۱۹۵۳ء کو وفات پائی۔ رحمہ اللہ۔ (۳۳)

مولانا عبدالرحیم پوپلڑی

آپ کے متعلق کچھ زیادہ تفصیلات حاصل نہیں ہو سکیں۔ جو کچھ معلوم ہوا اس کا خلاصہ یہ ہے کہ مولانا کا تعلق پشاور کے علماء کے ایک خاندان سے تھا۔ ابتدائی کتابیں اپنے والد مولانا عبدالحکیم پوپلڑی سے پڑھیں۔ تکمیل تعلیم کی خاطر وطن سے نکل کر رام پور اور دہلی کی تعلیم گاہوں سے فیض حاصل کرتے ہوئے سلمہ کے بعد دارالعلوم دیوبند پہنچے وہاں حضرت شیخ الہند سے تلمذ اور شرفِ صحت حاصل رہا۔ شیخ الہند کی خدمت میں رہ کر فکرِ ولی اللہی سے واقفیت اور رفتہ رفتہ گہرا ارتباط و تعلق پیدا ہوا۔

تکمیل تعلیم کے بعد واپس آکر پشاور کی مشہور و معروف مسجد قاسم علی خاں میں سلسلہٴ درس شروع کیا پھوڑی ہی مدت میں اطراف و جوانب سے کھینچ کھینچ کر کثرت سے طلبہ آنے لگے۔

شیخ الہند کے تعلق کی بنا پر تحریکِ خلافت سے بھی وابستگی تھی اور فکرِ ولی اللہی سے مناسبت کی وجہ سے مولانا سندھی سے بھی خاصے مراسم تھے۔ تحریکِ ولی اللہی کے علمی و فکری پہلوؤں میں گو دونوں متفق تھے لیکن عملی طریقہ کار میں دونوں کے مابین خاصا اختلاف بھی تھا۔ (۳۴)

- ۳۳۔ مولانا سید حسین احمد مدنی۔ نقشِ حیات دوم۔ ص ۱۶۶-۱۹۷۔
۳۴۔ عمر فاروقی بنیاد۔ رسالہ الرحیم جون ۶۳ء جلد اول شماره ۱۔ ص ۳۴۰-۳۷۰

مولانا محمد اکبر صاحب

باغستان کے باشندے اور دارالعلوم دیوبند کے فاضل تھے۔ حضرت شیخ الہند سے انھیں بھی شرف تلمذ حاصل رہا۔ صلاحیت و استعداد علمی بہت اچھی تھی حضرت شیخ الہند سے کتب حدیث کی تکمیل کے بعد جنوبی افریقہ چلے گئے تھے جہاں علمی خدمات اور امامت کے فرائض انجام دیے۔ چند سال وہاں رہ کر اپنے وطن واپس آ گئے۔ حضرت شیخ الہند نے ان کو جہاد میں شرکت اور دوسروں کو آمادہ کرنے کے لئے حکم دیا۔ یاغستانی قبائل میں آپس میں بے انتہا اختلاف اور لشت در لشت کی عداوتیں اور لڑائیاں چلی آرہی تھیں، آپ کی مساعی سے ان میں بڑی حد تک کمی ہوئی۔ اور کسی حد تک اتفاق و اتحاد کی فضا پیدا ہو گئی جو جہاد کے لئے معاون ثابت ہوئی۔ (۳۵)

مولانا فضل ربی صاحب

پشاور کے باشندے اور دارالعلوم دیوبند کے فارغ التحصیل تھے حضرت شیخ الہند سے شرف تلمذ بھی حاصل رہا۔ انتہائی جوشیلہ جوی اور باہمت بزرگ تھے۔ اپنے وطن میں علمی مشاغل میں مصروف تھے حضرت شیخ الہند نے حکم دیا کہ یاغستان کے علاقہ میں جا کر وہاں کے لوگوں کو آمادہ جہاد کنویں موصوف بڑے اچھے مقرر تھے ان کی تبلیغ جہاد کا خاصا نتیجہ خیز اثر برآمد ہوا اور ایک بڑی جمعیت جہاد کے لئے تیار ہو گئی۔ حاجی ترنگ زئی صاحب نے جب علم جہاد بلند کیا تو مولانا موصوف بھی ان کے ساتھ شریک جہاد رہے، شکست کے بعد کابل چلے گئے اور اپنی علمی استعداد و صلاحیت کی بنیاد پر افغانستان کے محکمہ تعلیم میں ملازم ہو گئے۔ (۳۶)

❖ ❖ ❖

ضمیمہ - ۲ -

خلفاء اور مجازین

حضرت شیخ الہند نے چوں کہ مولانا گنگوہی کی حیات تک کسی کو بیعت نہ کیا اور آپ کے وصال کے بعد بھی علمی و سیاسی مصروفیات نے اس طرف توجہ کا موقع کم دیا۔ اکثر بیشتر بیعت و ارشاد کے خواہش مندوں کو مولانا سقا نوی۔ مولانا خلیل احمد صاحب۔ مولانا عبد الرحیم صاحب راپوری میں سے کسی کے پاس بھیج دیا کرتے تھے۔ اس لئے قدرتنا آپ کے خلفاء اور مجازین کی تعداد کم بڑے چند نام جو یہیں معلوم ہو سکے ہیں ذیل میں درج ہیں۔

۱۔ مولانا ضرغام الدین صاحب مظفر نگری۔

۲۔ صوفی محمد اکرم صاحب پنجابی۔

۳۔ مولانا محمد سہول صاحب بھاگل پوری۔

۴۔ مولانا وارث حسن صاحب - (۳۷)

۵۔ مولانا ریاض احمد صاحب۔

— مرتب "تحریک ریشمی روال" مولانا عبد الرحمن صاحب نے لکھا ہے کہ مولانا موصوف بھی حضرت شیخ الہند کے خلفاء میں سے تھے نیز تحریک سے بھی وابستہ تھے اور حضرت نے ان کے ذمے کسی اہم امور کئے تھے۔ (۳۸)

ضمیمہ - ۳ - مکاتیب

خطوطا نویسی اور مکتوب نگاری بالعموم واردات و کیفیات کے اظہار کے لئے بڑا ذریعہ ہے، بیشتر حالات میں خطوط مکتوب نگار کی شخصیت،

۳۷۔ مفتی عزیز الرحمن بجنوری۔ تذکرہ شیخ الہند۔ ص ۱۰۱ - ۱۰۲

۳۸۔ مولانا عبد الرحمن صاحب۔ تحریک ریشمی روال۔ ص ۱۶۲

کی عکاسی اور آئینہ داری کا کام دیتے ہیں اور اس کے محسوسات و خیالات اور مشاغل و مصروفیات کی چغلی کھاتے ہیں کسی شخصیت کو اس کی اصلی شکل میں دیکھنے اور سمجھنے کیلئے اس کی آپ بیتی سے زیادہ بے تکلف مکتوبات معاون ثابت ہوتے ہیں، آپ بیتی یا اس جیسے کسی اور مضمون میں تکلف اور احتیاط لازمی چیز ہے، اس کے برعکس خطوط میں بے ساختگی اور بر جستگی ہوتی ہے جسے لکھنے والا بے تکلف صفحہ قرطاس کے حوالہ کر دیتا ہے اور ان میں اس کے محسوسات کے علاوہ بہت سے وقتی معاملات و مسائل کی تاریخی جھلک ہوتی ہے اس لئے بعد میں آئیوالتوں کے لئے مکتوب میں اس کے تحریر کے عہد کے سیاسی اور سماجی حالات سے واقفیت کے علاوہ سامان بصیرت اور درس عبرت بھی ملتا ہے۔

مکتوبات کے ذخیروں میں اولیت ان مکاتیب کو حاصل ہے جو بالعموم صوفیہ اور اہل اللہ کے تحریر کردہ ہیں جن میں انھوں نے اپنے مسترشدین کو... حق کا راستہ دکھایا ہے مگر یہ مکاتیب تقریباً سب فارسی زبان میں ہیں بلاشبہ ان میں بہت سے مکاتیب اپنی معنوی عظمت و بلندی اور جلالت شان کے علاوہ زبان و لٹاء کا بھی عمدہ نمونہ ہیں۔ اسی ذخیرہ میں بعض شاہان وقت کے مکاتیب کا بھی پتہ چلتا ہے۔

اردو زبان میں خطوط نویسی اپنی فنی حیثیت سے غالب کے بعد شروع ہوئی غالب سے پہلے زبان و ادب میں خطوط نویسی کی وہ شان اور مرتبہ نظر نہیں آتا جو غالب کے خطوط کو حاصل ہے، اردو زبان میں خطوط نویسی کو فنی حیثیت غالب نے بخشی ہے ان خطوط کی ایک نمایاں خصوصیت یہ ہے کہ پڑھنے والا مکتوب نگار سے ہمکلامی کا سا لطف اٹھاتا ہے۔

آج اردو زبان میں "مکاتیب" کا خاصا ذخیرہ موجود ہے جو بیشتر اپنی فنی اور ادبی حیثیت سے پڑھے اور پسندیدگی کی نگاہ سے دیکھے جاتے ہیں، لیکن ایسے مجموعہ مکاتیب کی بھی کمی نہیں جنہیں فنی و ادبی حیثیت سے پرکھنا خطوط اور فن و ادب دونوں کے ساتھ مذاق ہے، لیکن ان میں ایک عہد کی تاریخ اور شخصیت کا سمجھنا اردو مصوفا ہوا ہوتا ہے اور اسی خصوصیت کی بنا پر اہل نظر انھیں قدر کی نگاہ سے دیکھتے ہیں۔ آئندہ صفحات میں زیر بحث شخصیت حضرت شیخ الہند مولانا محمود حسن صاحب کے مکاتیب اسی ردسری ذریعہ کے تحت ہم نقل کر رہے ہیں۔ ان کا فنی و ادبی تجزیہ و تحلیل نہ مناسب ہے اور نہ شاہان شان اور نہ یہ ہمارا مقصود ہے۔

انہتر سال کی عمر میں سیکڑوں مکاتیب قلم سے نکلے ہوں گے جو مکتوب نگار کی شخصیت اس کے علم و فضل کی ترجمانی کرتے اور گرد و پیش کے حالات پر روشنی ڈالتے لیکن ان کا ذخیرہ محفوظ نہیں۔ کچھ خطوط کے جستہ جستہ اقتباسات مولانا سید اصغر حسین صاحب نے اپنی کتاب میں دیئے ہیں اور چند خطوط کا ایک علیحدہ مجموعہ شائع کیا ہے جس میں کل آٹھ خط ہیں۔ بعض خطوط مفتی عزیز الرحمن صاحب بجنوری نے اپنی کتاب میں جمع کر دیئے ہیں۔ ان کے علاوہ کچھ خطوط متفرق کتابوں اور اخبارات سے تلاش کر کے راقم الحروف نے جمع کئے ہیں۔ چند خطوط ایسے بھی حاصل ہو گئے جو ابھی تک طبع نہیں ہو سکے۔ آئندہ صفحات میں ان سب کو یکجا کر دیا گیا ہے۔

ضروری ہے کہ ان کے مطالعہ کے وقت مکتوب نگار کی شخصیت پیش نظر رکھی جائے جو عالموں کی صف میں عالم، صوفیاء اور اقلیاء کی صف میں ان کا ہم مشرب پوریہ نشین اور سیاست ملی کے میدان میں نہ صرف دوسرے مسلم زعماء کے دوش بدوش بلکہ قافلہ سالار نظر آتا ہے۔ یہ مکاتیب شخصیت کے انھیں مشاغل و مصروفیات کے گرد دائر ہیں ان میں بیشتر مکاتیب آخری چند سالوں کے ہیں اس لئے قدرتی طور پر ان میں انھیں حالات کا تذکرہ ملتا ہے کوشش کی گئی ہے کہ تاریخی ترتیب سے نقل کیا جائے بعض خطوط پر سن تحریر مذکور ہو نیکی وجہ سے اس ترتیب میں فرق کا بھی امکان ہے۔

حسب ضرورت بعض مکاتیب کے شروع میں توضیحی نوٹ دیدئے گئے ہیں تاکہ ان کے مالہ و ماعلیہ کے سمجھنے میں کسی قسم کی دشواری نہ ہو جن خطوط میں کوئی وضاحت طلب بات نہیں صرف ان کی نقل پر اکتفا کیا گیا ہے۔

سب سے پہلا خط جو ملتا ہے وہ مولانا سید اصغر حسین صاحب کے نام ہے خط پر اگرچہ تاریخ درج نہیں ہے لیکن مکتوب کے مندرجات سے اندازہ ہوتا ہے کہ اوائل ۱۳۲۸ھ کا ہے کیوں کہ رسالہ القاسم رجب ۱۳۲۸ھ سے نکلنا شروع ہوا۔ (۳۹) اور زیر نظر مکتوب میں حضرت شیخ الہند نے مکتوب الیہ کو اسی رسالہ کی ادارت کے لئے طلب کیا تھا، مکتوب یہ ہے۔

مکتوب بنام مولانا سید اصغر حسین صاحب

برادر مکرم بابرک اللہ فیکم وسلم !

بندہ محمود تسلیما ت مسنونہ کے بعد ملتقم ہے گرامی نامہ پہونچا، بندہ کو مادہ سوداوی نے ستار کھا ہے، ایسی حالت میں اپنی رائے پر رہا سہا اعتماد بھی نہیں ہو سکتا، آپ سے مخلص مکرم سے اپنا خیال عرض کرنے میں تکلف بھی بجا ہے خط جو آپ کے پاس گیا تھا اس میں یہ ضعیف بھی واقعی شریک تھا، آپ کا خیال واقعی درست ہے، اول اپنا پریشان خیال آپ پر ظاہر کرتا ہوں پھر انتقار کا جواب عرض کرتا ہوں۔

آپ کو معلوم ہے کہ میں بوڑھا ہو چکا ہوں، عالم شہرہ و ادب عالم برزخ سے قریب ہو رہا ہوں اتنا فکر ضرور ہے کہ استاذ رحمۃ اللہ علیہ سے بفضل اللہ اگر مشافہہ کی نوبت آگئی اور پوچھا کہ ہاں یا نہیں کس پر چھوڑا اور کس حالت میں ہے تو اس کا جواب ایسا دے سکا جو پسند خاطر ہو، اس کی کوئی تدبیر نہیں مگر یہ کہ اپنے مخلصین صلحاً لائق کے نام گنوا دوں، تو آپ کی طرف بھی بچند وجوہ میرا خیال ضرور جاتا ہے اور چاہتا ہوں کہ آپ جیسے چند "اصغر" مگر حقیقت مفید اور "اکبر" کسی بہانہ سے احاطہ مدرسہ میں آنکھوں سے دیکھ لوں، آپ نے جو دو صورتیں تحریر فرمائی ہیں باللہ العظیم ہرگز اس کو پسند نہیں کرتا ہوں کہ آپ مشغلہ تدریس ہے یکسو ہوں بلکہ چاہتا ہوں کہ تدریس حاکم موجودہ سے زیادہ نصیب ہو۔ میں تو آپ کے جلد بلانے کیلئے تدبیر موجودہ کو دراصل پسند کرتا ہوں یہ ہرگز مطلب نہیں کہ سید صاحب مشغلہ علمی سے یکسو ہو کر رسالہ بازی میں غمر صرف کریں، البتہ یہ ضرور ہے کہ سردست رسالہ کی گاڑی سنبھالنے کو کافی لائق معتد علیہ شخص ہو۔ کچھ عرصہ کے بعد رسالہ کے لئے انشا اللہ بہت پیدا ہو جائیں گے، اس وقت

رسالہ کی ابتدا اگر ہماری طرز وضع اور خیال کے خلاف پڑ گئی تو اندیشہ کی بات ہے ، اس وجہ سے بے شک یہ مستحسن نظر آیا کہ مکرم سید کو رد مال دار بالفعل بنا دیا جائے اسلئے اپنا خیال عرض کرتا ہوں حکم برگز نہیں ، آپ کو پسند اور بے تکلف گوارا ہو تو سبحان اللہ در نہ جو آپ کو منظور ہو ہم کو منظور ہو گا اور آپ سے بنجا کوئی سہلجان یا بطل کا واسطہ بھی انشاء اللہ نہ ہو گا ۔ وہ یہ ہے کہ آپ بالکل اپنے مدرسہ کے احاطہ کے اندر اللہ کا نام لے کر آجائیں اور آہستہ آہستہ کام کئے جائیں انشاء اللہ آپ کے شغل تدریس کی ہر ممکن کوشش کی جائے گی قصور نہ آویگا اور بیچ چلی کا خیال اگر اعتماد کے قابل نہ ہو تو دو ماہ سے لیکر چھ ماہ تک کی رخصت لیکر تشریف لاکر رسالہ کو ہمارے کہنے کے مطابق جاری فرمائیں اس کے بعد جو صورت آپ پسند فرمائیں اس کے کرنے میں ہم آپ کی موافقت بلکہ متابعت خوشی کے ساتھ کرنے کو موجود ہیں ، ان چند روزوں کو جو آپ کو رسالہ کے متعلق تحریرات کی نوبت آئے گی اس کا حساب کیا جائے گا کہ اتنی مدت کی تالیفات جو پورے زائد ہوں گی یا کم ، سو یہ میرا ضبط ہے جو خیال کے قابل نہیں ، میں خوب جانتا ہوں کہ یہاں آپ کسی عنوان سے آئیں مگر غالباً وہ آزادی اور استقلال جو جون پور میں ہے آپ کو بوجہ مختلف میسر نہ ہو گا مگر کیا کروں اپنے خیال خام کی وجہ سے جیسا خود مقید ہوں اپنے لائق مخلصین کو بھی مقید کرنے کا شوق ہوتا ہے ، آپ بالکل مدرسہ اور خدام مدرسہ کے خیر اندیش اور یہی خواہ ہیں اور ہم خدام مدرسہ بالکل آپ کے خیر طلب اور دعا گو ہیں ، خط آپ ہی ختم ہو گیا کا غرض یہ نہیں رہا ۔

(۴۰)

دوسرا خط علامہ شبلی نعمانی کے نام ہے جسے "حیات شبلی" کے مصنف نے صفحہ ۵۲۸-۵۲۹ پر نقل کیا۔ ۱۹۱۲ء میں دہلی کے اجلاس ندوہ کے زمانہ میں علامہ شبلی کو مدارس عربیہ کا انتشار دور کر کے سب کو قریب لائیکا خیال پیدا ہوا اس مقصد سے انھوں نے سب سے پہلا خط مولانا محمود حسن صاحب کو تحریر کیا۔ (۴۱) ان کا جواب درج ذیل ہے۔

مکتوب بنام علامہ شبلی نعمانی

مکرم والا درجت زید فضلکم
تسلیم مع التکریم

بوجہ تشریف آوری حجاج بندہ کو دہلی، میرٹھ، سہارن پور جانا ہوا اس لئے جواب میں تاخیر ہوئی۔ آپ نے جولائی مدرس کی نسبت ظاہر فرمایا نہایت ضروری اور قابل اہتمام ہے اس کا بند و بست ہونا چاہئے۔ جیسا آپ نے تصادیر کا انسداد فرمایا اسی طرح دیگر جزئیات کی طرف وقتاً فوقتاً آپ کی توجہ رہنا مفید اور موثر ہوگی۔

ایک مختصر مجمع میں جس میں چند حضرات بیرونی بھی شریک تھے حالات موجودہ پر کچھ بحث ہوئی دو باتیں قابل اہتمام سمجھی گئیں۔ اول یہ کہ مرکز بنایا جائے یا نہیں اور بنایا جائے تو کس کو؟ دوسری یہ کہ اس کی صورت کیا ہو، امر اول کو موجودہ میں منظور کیا اور بالاتفاق مسئلہ مرکز کو مستحسن کہا، تعین مرکز کی نسبت جو رائے ہوئی تو بعد گفتگو یہی قرار پایا کہ مدارس اسلامیہ بجز دیوبند اور کسی کی ماتحتی نہ پسند کر سکتے ہیں اور نہ یہ امر مناسب ہے۔

بقیہ حضرات سے استفسار کے بعد جو امر طے ہو گا اطلاع دوں گا امر دویم یعنی اس سلسلہ کی صورت اور شرائط و قیود کیا ہوں گی یہ لمبی بحث ہے جو حبلہ الکیں وغیرہ کے بدوں اس کا تصفیہ قابل اعتبار ناممکن ہے بعد مشاورت اگر کوئی امر قابل عملہ طے ہو گیا تو جناب کو اطلاع دی جائے گی آپ کسی تجویز مفید سے اطلاع فرمائیں تو غالباً اس وقت میں مفید ہوگی۔

مجھ کو یہ بھی خیال ہے کہ آپ کو اور ہم کو یونیورسٹی سے کیا تعلق رکھنا مناسب ہے غالباً آپ نے کوئی امر ضرور مقرر فرمایا ہوگا۔ والسلام

بندہ محمود حسن دیوبند

ذیل کا مکتوب "نقوش" لاہور کے خطوط نمبر ۱۱ شائع ہوا ہے مکتوب الیہ کا نام درج نہیں بلکہ درجات مکتوب سے اندازہ ہوتا ہے کہ علی برادران یا مولانا عبدالباری فرنگی علی میں سے کوئی مخاطب ہے۔

بنام.....

مدرسہ اسلامیہ دیوبند - ۲۱ شعبان ۱۳۳۳ھ

مخدوم و معظم و مکرم عم فیضیہ

بعد سلام مسنون گذارش خدمت بابرکت ہے کہ افتخار نامہ سرایہ عزت ہوا انجن خدام کعبہ کے انعقاد اور اس کے مقاصد کا اجمالی علم رکھتا ہوں اور اس کی نیک کوششوں کا معتقد ہوں۔ جزاکم اللہ خیرا۔

بندہ کو یہ بھی معلوم ہوا تھا کہ جناب نے اس کے اعراض سے مطلع فرمانے کی عرض سے تکلیف بھی فرمائی تھی مگر اپنی غیر حاضری کی وجہ سے تفصیلی علم حاصل کرنے سے معذور رہا۔ بنا بریں ضرورت ہے کہ بندہ جناب سے نیاز حاصل کر کے اول تفصیلی کو الف معلوم کرے اس کے بعد کوئی رائے عرض کرے۔ مجھے امید ہے کہ ابھی جناب میری نسبت کوئی فیصلہ نہ فرماویں گے اس کے علاوہ یہاں کے مدرسہ وغیرہ کے تعلقات اور ان کے سوائے اور بھی بعض امور پیش نظر ہیں جو عجب نہیں کہ خیال شرکت کے مزاج میں بہر حال اول ملاقات ضروری ہے بندہ خود حاضر ہونے یا جناب کو تکلیف سفر دینے میں جلدی کرتا مگر معذوری یہ ہے کہ چند سفر ضروری درپیش ہیں ان سے فارغ ہونے کے بعد اس کے متعلق عرض کروں گا، انشاء اللہ تعالیٰ۔

والسلام

بندہ محمود - دیوبند - دوشنبہ - (۲۳)

۲۲۔ علامہ سید سلیمان ندوی - حیات شبلی - ص ۵۲۸ - ۵۲۹

۲۳۔ محمد طفیل - مرتب - رسالہ "نقوش" خطوط نمبر جلد دوم ۱۹۶۸ء ادارہ فروغ اردو لاہور ص ۱۱۳

ذیل کے کچھ خطوط حضرت شیخ الہند نے اپنے ایک شاگرد مولوی حاجی محمد احمد صاحب ساکن مسلک ضلع سورت (گجرات) کے نام تحریر فرمائے ہیں ان سب کو مولانا سید اصغر حسین صاحب نے اپنے شائع کردہ مجموعہ مکاتیب میں شامل کر دیا ہے اسی سبب یہاں نقل کیے جا رہے ہیں۔ ان میں سے پانچ خطوط پر سن تحریر درج نہیں لیکن ان کے مندرجہ سے ظاہر ہوتا ہے کہ سفر حجاز سے پہلے کے ہیں، چھٹا خط مالٹا سے تحریر فرمایا ہے جس پر تاریخ اور سن بھی درج ہے۔ خطوط یہ ہیں۔

مکتوب اول بنام مولوی حاجی محمد احمد صاحب

الحی فی دین اللہ الادھر زکرم اللہ علما نافعاً و عملاً متقبلاً
 احقر محمود۔ سلام مسنون کے بعد ملتفت ہوں کہ آپ کا عنایت نامہ پہونچا خیریت معلوم ہو کر اطمینان ہوا اور عزم سفر مبارک سے مسرت ہوئی حتیٰ سبحانہ آپ کو بخیر لادے اور قبول فرمادے وہاں کی خصوصیات سے یہ بات ہے کہ مکہ میں حرم شریف کی نماز باجماعت کا پورا التزام کیا جائے اور وہاں کی حاضری اور کثرت طواف جہد و جہد کے ساتھ کجاوے اور مسجد نبوی کی بھی جماعت اور حاضری میں اہتمام ہو اور روضہ مطہر کے سامنے جس قدر ہو سکے حاضر رہنا اور وہاں بیٹھنا نعمت کبریٰ سمجھا جاوے مگر جس قدر بیٹھنا ہو غایت تعظیم و حرمت اور توجہ نام اور شوق و خشوع کے ساتھ ہو باقی سفر میں اپنے کام میں مستعد اور ہوشیاری سے رہنا چاہئے جس پر اطمینان نہ ہو اس کی شرکت سے اجتناب بہتر ہے اگر سفر میں کسی قسم کی نشوونما یا تکلیف پیش آوے تو گھبراؤ نہ چاہئے بلکہ اس تکلیف کو بھی شوق و محبت کے ساتھ برداشت کرنا چاہئے۔ "حفت الجنت بالمکارہ" ہر ایک حالت عسر و لیس میں اللہ پر اعتماد ہو کسی سے کچھ توقع نہ کی جاوے بلکہ مکرّمہ میں کوئی شخص جس کو خط لکھوں یاد نہیں آتا، اور مدینہ طیبہ میں مولوی حسین احمد صاحب اور ان کے ہر دو بھائی موجود ہیں وہ انشاء اللہ آپ کی رفاقت کریں گے ان کو خط کی حاجت نہیں، ان سے جو حاجت ہو بے تکلف فرمادیں وہ تعمیل کریں گے، اور میرا سلام بھی ان کی اور ان کے والد ماجد کی خدمات میں عرض کر دینا۔ آپ کے خواب اول کا یہ مطلب معلوم ہوتا ہے کہ باذن اللہ عالم میں اسلام کو فروغ دیا اور انوار سنت عالم میں جلوہ گر ہوئے۔ واللہ اعلم بنبیہ حقیر آپ کے مطالب دارین کے لئے دعا کرتا ہے اور انشاء اللہ کرتا رہے گا۔

واللہ معکم امینا کنتم۔ والسلام فقط

مواقع مبتکرہ اور اوقات مخصوصہ میں بندہ کو دعا کے خیر سے گاہ گاہ یاد کر لیا جاوے
واللہ لا یضیع اجر المحسنین۔ مولانا مسعود احمد صاحب خیریت سے میں بدرجہ دیوبند
میں خیریت ہے ۛ والحمد للہ۔ (۲۴)

مکتوب دوم بنام مولوی محمد احمد صاحب

برادر مکرّم بارک اللہ فیکم وعلیکم

بندہ محمود سلام مسنون کے بعد ملتفت ہے مولوی کفایت اللہ صاحب کے خط سے آپ
کی تشریف آوری کی خبر معلوم ہوئی تھی نہ خط لکھنے کا ارادہ کرتا تھا مگر تہہ پورا معلوم نہ تھا۔
الحمد للہ آپ کے خط سے خیریت اور دیگر حالات معلوم ہو کر اطمینان ہوا۔ پیچیدہ خوبی اس سفر
مبارک طویل کا انجام پذیر ہو جانا حق تعالیٰ کا انعام ہے۔ فہ الحمد والمنة۔
بچہ کے انتقال سے افسوس ہوا مگر کچھ مضائقہ نہیں آپ کا فرط خیر مکہ میں رہا جس
سے خیر و فلاح کی توقع ہے اللہ قبول فرمائے۔ آمین۔

اللہ کے فضل سے جب آپ کو اس وقت فراغت ہے تو ضرور جم کر کسی کار خیر میں لگ جائیں
حیات دنیوی کا کچھ اعتبار نہیں مادی سے جو کچھ ہو سکے اس میں دیر نہ کرے۔ اے ز غفلت بخیر
در سرچہ باشی زود باش "مکتوب تمام جواب پر نظر ڈال کر یہ طے کر لیں کہ قیام کہاں مناسب
اور سہل ہو گا چوں کہ اہلیہ بھی معیت میں ہیں اس لئے تامل کر لینا بہتر ہے، وطن میں سہولت
ہوتی ہے عورات اور اطفال کو باہر رہنے میں دقت ہوتی ہے آپ تو یہاں رہے ہوئے ہیں، آپ کو
النشار اللہ پریشانی نہ ہوگی۔ بہتر ہو جو آپ ایک دو مرتبہ استخارہ بھی کر لیں اور پھر چورائے ہو
اس کو قائم کریں۔ یہ بھی خیال کر لیجئے کہ وہاں کے قیام میں وہاں کے لوگوں کو ہدایت ہو جانے
کی توقع ہے اور بدعات میں اور لوگوں کی جہالت میں کمی ہو نیکی امید ہو سکتی ہے مانتے میں
آپ بہنوں کے عقد سے فارغ ہوں، اس عرصہ میں ان ہور کو باطمینان طے فرمایا ہوں۔
آپ کی تحریر کے موافق دربارہ طلبی ایک تحریر روانہ کئے دیتا ہوں۔ آپ جملہ جواب سے مطمئن
ہو کر اگر یہاں آنے کی ہر رائے قائم ہو جائے تو اس تحریر کو دکھلا دیں، تازہ سا نسخہ یہ

گذرا کہ میری بڑی لڑکی عواض اسقاط میں انتقال کر گئی آپ اس کی مغفرت کی دعا ضرور فرمائیے۔ یہ امر بھی ملحوظ رہے کہ آپ کے قیام کی وجہ سے وہاں کے مدرسہ میں کسی حد تک ترقی ہو سکے گی۔ ایک صورت یہ بھی ہے کہ آپ برس روز چھ مہینے کے لئے یہاں آجائیں اور اس کے بعد وطن چلے جائیں اور پھر وہاں کی باتوں کو انجام دیں بہر حال جو صورت مناسب اور مفید تر نظر آوے اس کو معین فرمادیں۔ واللہ ولی التوفیق والسلام۔

فقط بندہ محمود عظمیٰ عنہ۔ جمعہ - (۲۵)

مکتوب سوم بنام مولوی محمد احمد صاحب

برادر معظم اگر مکرم اللہ وسلم

بندہ محمود سلام مسنون کے بعد ملتس ہے عرصہ کے بعد آپ کا عنایت نامہ صادر ہوا۔ آپ کی خیریت معلوم ہو کر مسرت ہوئی۔ اللہ تعالیٰ آپ کو خیریت کے ساتھ اپنی مرضیات کی توفیق روز افزوں عنایت فرماوے آدمی کو لازم ہے کہ وقت کو ضائع نہ کرے اپنی وسعت کے موافق نیک کام اور نیک خیال میں لگا رہے اور جہاں رہے، وقت مفید کام سے غافل نہ ہو۔ بندہ بھی بحمد اللہ خیریت سے ہے اور مدرسہ میں بھی سب خیریت سے ہیں۔ خواب سب مبارک و مفید ہیں۔ اول خواب میں اس امر کی ہدایت معلوم ہوتی ہے کہ آدمی کو صرف اپنے نفع پر اکتفا نہ کرنا چاہئے بلکہ خلق اللہ کی نفع رسانی پر امر خیر میں ملحوظ رہے۔ خواب دوم میں اس امر کی طرف تنبیہ ہے کہ جملہ مرغوبات نفس صرف زندگی تک نظر آتے ہیں بعد حیات کارآمد نہیں، آدمی کو ایسے کاموں کی طرف متوجہ ہو جانا چاہئے جو بعد میں کام آویں۔ تیسرے خواب میں اس کی طرف اشارہ معلوم ہوتا ہے کہ بحمد اللہ آپ کی طلب مقبول اور آپ کی دوستی اور تربیت اور اصلاح عند اللہ ملحوظ ہے اور آپ کو کسی مقبول بندہ سے نفع پہنچے۔ مرنی حضرت امام شافعی کے بلا واسطہ شاگرد رشید اور غالباً امام طحاوی کے ماموں ہیں، اکابر علماء اور مشاہیر میں سے ہیں رحمہ اللہ باقی خیریت ہے۔ والسلام فقط۔

مولوی حسین احمد صاحب دیوبند میں مقیم ہیں بعد رمضان غزم مدینہ طیبہ مصمم رکھتے ہیں۔

مکتوب چہارم بنام مولوی محمد احمد صاحب

مخدوم بندہ دام فضلکم

بندہ محمود سلام مسنون کے بعد ملتفت ہوں ہے۔ ذیقعدہ کے اخیر میں آپ کا گرامی نامہ مع بلٹی پہونچا تھا۔ بندہ گنگوہ وغیرہ چلا گیا۔ جواب میں اس لئے تساہل ہو گیا۔ لیون اور اردک بجنسہ پہونچ گئی۔ مفتی صاحب مہتمم صاحب اور بعض صاحبوں کو بھی پہونچا دیا گیا۔ لیون بہت بڑے تھے اور اردک تازہ عمدہ۔ باقی بندہ بحد اللہ خیریت سے ہے اور مدرسہ میں بہمہ وجوہ خیریت ہے۔ اللہ تعالیٰ آپ کو خیریت سے رکھے اور قلاح دارین عطا فرمائے۔ مولوی محمد شفیع صاحب سے سلام فرما دیجئے۔ مولوی حسین احمد صاحب کی مکہ سے خیریت آگئی۔ مدینہ طیبہ سے کوئی خط نہیں آیا۔ ڈاک بھی بند معلوم ہوتی ہے۔ حرب و ضرب میں طویل پڑھتا جاتا ہے، تشویش میں ترقی ہے اللہ تعالیٰ انجام بخیر کرے۔ مولوی محمد میاں دیوبند میں ہیں اور خیریت سے ہیں بعض تدابیر میں مشغول ہیں۔ مقدمہ کے لئے روپیہ کی بھی فکر میں ہیں اللہ تعالیٰ کامیاب فرما دے۔ اپنے اور ادا التزام سے کئے جائیں۔ حق سبحانہ استقامت نصیب کرے۔ مولوی عزیز گل گھر گئے ہیں۔ مولوی خان محمد صاحب خیریت سے ہیں ان کا سلام قبول ہو۔ اپنی خیریت سے مطلع فرماتے رہئے۔ والسلام۔ فقط

بندہ محمود عفی عنہ۔ شنبہ۔ (۴۷)

مکتوب پنجم بنام مولوی محمد احمد صاحب

مکرم بندہ - السلام علیکم

آپ کا خط اس وقت ملا جب کہ میں جہاز پر سوار ہونیکے لئے لب دریا پر پہنچا ہوں۔ اس وقت سند لکھنے سے مجبور ہوں انشاء اللہ دوسرے وقت لکھ دوں گا۔ آپ کی ہمیشہ خدیجہ عائشہ اور جو در خواست کریں اور آپ مناسب سمجھیں ان کی بیعت قبول کرتا ہوں۔ اللہ تعالیٰ برکت دے۔ سب کو صبح و شام کا وظیفہ مع تاکید نماز وغیرہ فرمادیجئے۔ سعی فی الدین کا خیال رہے اللہ مددگار ہے آپ کیلئے انشاء اللہ دعا کرتا رہوں گا آپ بھی دعا فرماتے رہیں اور سب سے سلام فرمادیجئے۔ والسلام
فقط بندہ محمود عفی عنہ بمبئی شنبہ ۱۴۷۰ھ

مکتوب ششم بنام مولوی محمد احمد صاحب

برادر مکرم و محترم مد فیوضکم
السلام علیکم ورحمۃ اللہ

آپ کا محبت نامہ ۱۴ صفر کا آٹھ نوماء کے بعد ذیقعدہ کی شروع میں مجھ کو ملا بہت ہی مسرت ہوئی آپ کی یاد آوری کا ممنون ہوں۔ آپ کی حیرت معلوم ہونے سے مسرور ہوں۔
الحمد للہ

بخاری شریف، ہدایہ وغیرہ کتب کی تدریس سے بہت خوشی ہوئی اللہ تعالیٰ آپ کی علم و عمل میں برکت دے اور اپنے بندوں کو آپ کے فیض سے مستفیض فرماوے۔ یہ عاجز حق سبحانہ تعالیٰ کی رحمت اور آپ کی دعا سے مع جملہ رفقا رہمہ وجوہ حیرت سے ہے۔ مولوی حسین احمد مدنی، وحید احمد ان کا برادر زادہ۔ مولوی عزیز گل۔ مولوی حکیم نصرت حسین یہ چار حضرات میرے ساتھ ہیں سب خیریت سے ہیں اور سلام مسنون عرض کرتے ہیں جس کا غرض یہ خط لکھ رہا ہوں انھیں پر خط لکھنے کی اجازت ہے اس لئے سند حدیث اس وقت ارسال کرنے کا موقع نہیں۔ خدا ارے تعالیٰ کو منظور ہے تو دوسرے وقت آپ کی فرمانے کی

تعمیل ہو جاوے گی۔ آپ طنابہ کو سند دیدیجئے اس میں تامل نہ فرمادیں۔ بندہ کی سند یہ ہے کہ بندہ کو حضرت مولانا محمد قاسم رحمۃ اللہ سے ان کو حضرت شاہ عبدالغنی مہاجر مدنی^۷ اور مولانا احمد علی صاحب سہارن پور^۷ سے۔ ان دونوں حضرات کو حضرت شاہ محمد اسحاق صاحب^۷ سے ان کو حضرت شاہ عبدالعزیز^۷ سے ان کو اپنے والد حضرت شاہ ولی اللہ صاحب^۷ رحمہم اللہ علیہم اجمعین اور حضرت شاہ ولی اللہ صاحب^۷ کی سند کی کتابوں میں اور علما میں مشہور ہے اس کے لکھنے کی حاجت نہیں۔ آپ احقر کے لئے دعاءِ عافیت دارین فرماتے رہیں۔ بندہ بھی آپ کے لئے دعا کرتا ہے۔ تولد فرزند سے

خوشی ہوئی۔ اللہ تعالیٰ عمر اور سعادت دارین عطا فرماوے۔ ایک تقوید لکھتا ہوں اس کو لکھ کر عزیز معصوم کے گلے میں ڈال دینا۔

”بسم اللہ الرحمن الرحیم۔ اعوذ بکلمات اللہ التامات من شر کل شیطان و ہامة۔
وعین لامة تحضنت بحسن الف الف لاجول ولاقوة الا باللہ العلی العظیم۔“
اصحاب سورت خدا کرے سب خیریت سے ہوں۔ سب کی خدمت میں سلام مسنون پہونچا دیجئے۔ والسلام مع الاکرام۔ بندہ محمود حسن

الطہ سینٹ کلیمنٹ برکس۔ ۲۸، زلیقہ ۲۳۴ھ۔

۲۲۱۹ھ۔ (۴۹)

۴۸۔ مولانا سید اصغر حسین۔ مرتب مکتوبات شیخ الہند۔ ص۔ ۵

۴۹۔ مولانا سید اصغر حسین۔ مرتب مکتوبات شیخ الہند۔ ص۔ ۵۔ ۶

ذیل کے دو خط حکیم الامت مولانا اشرف علی تھانوی نور اللہ مرقدہ کے نام ہیں۔ ان میں پہلے خط کے مندرجات کو دیکھتے ہوئے اندازہ ہوتا ہے کہ یہ خط سفر حجاز میں گرفتاری سے قبل لکھا گیا ہے خط پر تاریخ تحریر ہے لیکن سن درج نہیں ہے انداز سے یقین کر کے ۱۳۵۷ھ لکھا گیا ہے۔ دوسرا خط چونکہ بہت ہی مختصر ہے اور اس کے مندرجات سے کوئی اندازہ لگانا ممکن نہیں اس لئے صرف تاریخ جو مکتوب میں درج ہے یہاں بھی تحریر کر دی گئی ہے۔ یہ دونوں خط مولف اشرف السوانح نے کتاب کے تیسرے حصہ میں نقل کیے ہیں۔

مکتوب اول بنام مولانا تھانوی

سر ایا فضل و کمال شرفکم اللہ تعالیٰ وجعلکم فوق کثیر من الناس
السلام علیکم ورحمۃ اللہ

بارہ آپ کی خیریت معلوم ہونے کا داعیہ پیدا ہوا اور ایک دو دفعہ بعض آئندگان کی زبانی آپ کی خیریت معلوم بھی ہوئی۔ اللہ تعالیٰ آپ کو مع جملہ متعلقین خیریت سے رکھے۔ اس وقت ایک صاحب بنگالی مسمیٰ عبد المجید سے ملاقات ہوئی جو ہندوستان واپس ہو رہے ہیں اور جناب کی خدمت میں حاضر ہونے کا قصد رکھتے ہیں یہ موقع غنیمت معلوم ہوا اس لئے یہ عرض فیہ روانہ کرتا ہوں۔ بندہ مع رفقا بحمد اللہ اس وقت تک بالکل خیریت اور اطمینان سے ہے۔ شروع رجب میں مکہ معظمہ حاضر ہو گیا سقلا اس وقت تک یہیں حاضر ہوں۔ مجھ کو امید ہے کہ فلاح و حسن خاتمہ کی دعا سے اس دور افتادہ کو فراموش نہ فرمادیں گے۔ آئندہ قیام کی نسبت ابھی کچھ عرض نہیں کر سکتا۔ مولوی شبیر علی صاحب مولوی محمد ظفر صاحب مولوی عبداللہ صاحب وغیرہ حضرات سے سلام مسنون فرما دیجئے۔ مولانا مولوی یحییٰ صاحب۔ مولانا قمر الدین صاحب کی وفات سے افسوس برا افسوس ہوا۔ ان اللہ۔ رحمہما اللہ تعالیٰ۔ والسلام علیکم وعلیٰ من لدیکم۔ فقط

منشی رفیق احمد صاحب کیندیت میں سلام بخدا کرے ان کا رسالہ رو بہ ترقی ہو۔

بندہ محمود عفی عنہ بمکہ معظمہ۔ ۱۲ محرم۔ چارشنبہ

(۱۳۳۵ھ غالباً) (۵۰)

مکتوب دوم بنام مولانا سحائفی

معدن حسنات و خیرات دام ظلکم !

السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ۔

نامہ سامی موجب مسرت و انتہان ہوا۔ جو ہوا مکرین و مخلصین کی ادعیہ مقبولہ
کا ثمرہ ہے، ادا دام فیوضہم و برکاتہم۔ احقر اور رفقاء و متعلقین بجد اللہ خیریت سے ہیں
سب کا سلام مستنون قبول ہو۔ والسلام علیکم وعلیٰ من لدیکم فقط
بند، محمود عفی عنہ از دیوبند۔ دویم شوال روز یکشنبہ۔ (۵۶)

ذیل کے دو خط شیخ الہند نے اپنے برادر حقیقی حکیم محمد حسن صاحب کے نام
تحریر فرمائے ہیں ان میں پہلا خط عربی زبان میں ہے اور مصر سے لکھا گیا ہے دوسرا خط
اردو میں ہے جسے مالٹا پہونچنے کے بعد تحریر فرمایا ہے دوسرے خط میں آپ نے جس پہلے
خط کا تذکرہ کیا ہے وہ یہی عربی والا خط ہے پہلے خط میں تاریخ اور سن تحریر درج ہے البتہ
دوسرے خط میں تاریخ درج نہیں۔

شیخ الہند مصر کے جیل خانہ سے مالٹا ۲۹ ربیع الثانی ۱۳۳۵ھ مطابق ۲۱ فروری
۱۹۱۷ء کو پہونچے ہیں اس لحاظ سے اندازہ یہ ہے کہ دوسرا خط شاید حمادی الاولیٰ
۱۳۳۵ھ یا اس کے بعد کسی قریبی مہینہ کا تحریر کیا ہوا ہے۔

مکتوب اول بنام مولانا حکیم محمد حسن صاحب

من قاہرۃ مصر۔ المعتقل السياسی بحیضہ۔

ہوئی جناب الأخ السعید المولوی الحکیم محمد حسن سلمہ اللہ تعالیٰ
آمین۔ بعد مزید السلام علیکم وعلی سائر الہل والاولاد والاقارب والدعوات الصالحة لہم۔
فاعلموا انی مع الرفقة لکل خیر وسلامة وأرجو من فضل اللہ ان تکنونوا بصحة تامة وعافية
کاملة فینبغی لکم ان تکنونوا علی طمانیة کاملة من جہتی ومن جہتہ الرفقة عسی اللہ ان یجمعنا
جميعا بأسراحوال وأسرع زمان وسلموا الی سائر الہل والاقارب والاحباب ومن ہہنا
یسلم علیکم حسین احمد والمولوی عزیز گل ووجید احمد والمولوی حکیم نصرۃ حسین صاحب۔
وأخبرونا من صحتکم۔ اذنا والسلام ختاماً۔ تحریر فی ۱۲ من ربیع الآخر ۱۳۳۵ھ۔ وسلموا
مننا علی سائر الہل المدرستہ والاحباب وطمنوا خواطرہم ولا تنسونا من الدعوات الصالحة۔
محمود حسن عفی عنہ۔ (۵۲)

مکتوب دوم بنام حکیم محمد حسن صاحب

الحمد للہ رب العالمین والواقفہ للمتقین
ارح معظمتہ اکرکم اللہ وسلم۔

کل انتظار مدید کے بعد آپ کا خط ساتویں جمادی الاول کا لکھا ہوا پہلو ماثا میں ملا۔ سب کی خیریت محل معلوم ہو کر مسرت ہوئی۔ الحمد للہ۔ عزیز مسعود کے بعد چھ ماہ میں آپ کا خط آیا بہت غنیمت معلوم ہوا۔ بقول شخصے۔

یوں اسیران قفس تک کوئی پہونچا گل برگ
جیسے غربت میں شفیقان وطن کا کاغذ

چند خطوط بعض رفقاء نے اور کبھی روانہ کئے ہیں غالباً پہونچے ہوں گے۔ بالجملة ہم سب بحمد اللہ خیریت سے ہیں اور راحت سے ہیں۔ آپ کو خط لکھنے کے پندرہ بیس روز بعد یہ ہوا کہ ہم لوگ دھرم سے کچھ ترقی کر کے ماثا آ گئے۔ مسافت تو کچھ بڑھ گئی مگر تکلیف کچھ نہیں بلکہ یہاں راحت زیادہ ہے۔ الحمد للہ۔ گو اس عرصہ میں حالات وطن سے بے خبری رہی مگر دور دراز کے وہ حالات معلوم ہوئے جو خواب میں بھی نہ دیکھے تھے۔ آدمی جب تک زندہ ہے حرکت زمانی تو کسی وقت کرتی نہیں مگر حرکت زمانی اور مکانی دونوں مل کر بہت سے انکشافات جدیدہ کی موجب ہو گئیں۔

مستبدی لک الایام ما کنت جابلہ
و یا تیک یا لا خیار من تم زود

ترجمہ۔ عنقریب زمانہ بہت سی نامعلوم باتیں تجھ پر ظاہر کر دیگا اور تجھے وہ شخص خبر دیگا اور اجرت بھی نہیں دی۔

مشتد اسباق و دیگر مشاغل میں اچھی طرح گذر رہی ہے ادھر و تر چون من اللہ
مالا یرجون۔ کامبارک سلسلہ بھی ایسا نہیں کہ جو کسی وقت منقطع ہو جائے۔ الحمد للہ ثم
الحمد للہ۔ گھر میں سب کو اور مکان میں بچوں کو سلام کہہ دینا۔ نقطہ والسلام۔
بندہ محمود عفی عنہ ۲۲۱ھ (۵۳)

تذکرہ شیخ الہند کے مصنف نے حافظ زاہد حسین صاحب امر وہی کے نام دو خط نقل کئے ہیں یہ دونوں خط مالٹا سے لکھے گئے ہیں پہلے خط پر تاریخ اور سن درج ہے دوسرے پر صرف تاریخ لکھی گئی ہے سن نہیں لیکن مندرجات کی روشنی میں سن کا معنی تبیین کر دیا گیا ہے خط ۲ صفر کا لکھا ہوا ہے اور اس میں مولوی سید نصرت حسین صاحب کے انتقال کا ذکر ہے جو ذیقعدہ ۱۳۳۴ھ میں ہوا اس لئے یقیناً کیسا تھ کہا جاسکتا ہے کہ یہ خط ۱۳۳۸ھ کا ہے اسی ۱۳۳۸ھ کے ماہ رمضان میں آپ رہا ہو کر ہندوستان آگئے۔ اس لئے اس کے بعد کے کسی سال کا احتمال باقی نہیں رہتا۔

مکتوب اول بنام حافظ زاہد حسن صاحب

ہو الرحمن الرحیم

از مالٹا

سر ایا فضل و کرم دام لطفکم
السلام علیکم ورحمۃ اللہ

عنایت نامہ سر ایا شادمانی ہوا۔ جناب کی یاد آوری کا مشکور ہوں اور اس پر متأسف ہوں کہ اس سے پہلے جو آپ نے خطوط بھیجے قسمت کی نارسائی سے ایک بھی نہیں ملا۔ یہ بات تو ضرور ہے کہ یہ دور افتادہ کسی مخلص کو ابتداءً خط لکھنے سے عذر ابھی کچھ رکنا ہے مگر جس قدر ابتدا کرنے سے قاصر ہوں اس سے زیادہ جواب دینے میں چست ہوں خطوط کا حال ایسا ہی ہے جو مل گیا نہ ملنا چاہئے تھی اس وقت تک نہیں پہنچی۔ ان مخلصان مراد آباد اور مکرہان امر وہی شریف کی خدمات میں سلام عرض کر دیجئے چن کو یہ ناکارہ یاد رہ گیا ہوا در جو بھول گئے ہوں سو خیر۔ بالخصوص مدرسین امر وہی مراد آباد سے ضرور سلام عرض کر دیجئے خوب یاد آیا سنبھل جناب منشی صاحب کی خدمت میں سلام و نیاز پہنچا دیجئے۔ اگرچہ ایک کارڈ صرف ہو۔ خدا کرے آپ سب حضرات خیریت سے ہوں۔ احقر کے پاس کارڈ یا خط بھیجنے میں ٹکٹ لگانا فضول ہے جملہ رفقا اور ان کے طفیل سے یہ ناکارہ خیریت اور راحت سے ہیں۔ آپ کی اس مولیٰ مراد آباد کی جوار نماز نے بہت کام دیا۔ آپ کی عنایات کو یاد دلاتی رہتی ہے یہ تو فرمائیں مولانا مرحوم کے صاحبزادے کس مشغلہ میں ہیں کتب ضروریہ سے فارغ بھی ہو چکے؟ اللہ کرے بخوبی فارغ ہو کر اپنے مقدس بزرگوار کے پیرو ہوں جملہ رفقا آپ سب حضرات کو سلام مسنون عرض

کہتے ہیں۔ آپ کے کارڈ پر تاریخ نہ تھی مگر ہم کو اخیر محرم میں ملا۔ یہ عریفہ ۲۹ محرم کو روانہ کرتا ہوں۔ جناب سید صاحب بالا جمال سب جگہ کو خیریت لکھ دیں۔ مناسب ہے سنبھل۔
پچھراڈل، انگینہ وغیرہ۔ والسلام علیکم۔

مالٹہ۔ سینٹ کینٹبریا کس۔ ۹ محرم ۱۳۳۷ھ

محمد حسن ۲۲۱۹ (۵۲)

مکتوب دوم بنام حافظ زاہد حسن صاحب

سرایا فضل و کرم دام لطفکم
السلام علیکم ورحمۃ اللہ

آپ کا گرامی نامہ ۶ شعبان ہم کو ذی الحجہ میں وصول ہوا۔ ممنون فرمایا۔ آپ کی اور جمیع حضرات امروہہ، مراد آباد، سنبھل، انگینہ، حسن پور، پچھراڈل کی بالا جمال خیریت معلوم ہوئی۔ الحمد للہ وجزاکم اللہ۔

مگر یا کیا غرض کروں استقدر بعد پرانے مکرمین و احباب سے تعلق میں کچھ کمی واقع نہیں ہوئی۔ اسلئے بالا جمال بھی خیریت معلوم ہو کر یک گونہ سکون ضرور ہو جاتا ہے اور حوادث ہندوستان معلوم ہو کر مکروہ و پریشانی ہوتی ہے۔ جب کسی کی خیریت معلوم ہوتی ہے یک گونہ اطمینان ہو جاتا ہے۔ اللہ تعالیٰ سب کو عافیت دارین عطا فرمائے اس سے میں یہ سمجھتا ہوں کہ مردے کے تعلق سے گوا حیار کے قلوب میں یکسوئی یا غفلت آجاتی ہے جیسا کہ مشاہد ہے مگر غالباً اموات کے تعلق قلبی میں کمی نہیں آتی گو کسی حال میں ہوں۔ واللہ اعلم

جب سے بعض خطوط سے معلوم ہوا ہے کہ مولوی احمد شاہ صاحب بوجہ ضعف و مرض ترک تعلق کر کے وطن آگئے بار بار خیال آکر ملال ہوتا ہے اللہ تعالیٰ اپنی رحمت سے اور ان بزرگوں کی برکت سے ان کو جملہ افکار و تکالیف سے محفوظ رکھے۔ الحمد للہ قاضی صاحب بخیر اپنے مرکز پر قائم ہو گئے ان کے خط کے جواب میں ایک عریفہ روانہ کیا تھا خدا کرے کہ پہنچ گیا ہو۔ غالباً

ایک معلوم ہو گیا ہوگا کہ رحمت جاں نثار۔ مولوی سید نصرت حسین بہاؤی قعدہ پیش قدمی کر کے راسخی آخرت ہوئے۔ اللہ تعالیٰ رحمت اور مغفرت فرما دے۔ ان کی والدہ صاحبہ کو اطلاع کر دی گئی۔ کوئی ان کا خط ابھی تک نہیں آیا۔ باقی سب رفیقِ ہجرت ہیں۔ آپ کو اور سب کو سلام عرض کرتے ہیں۔ آپ کی دال اور گوشت کی پارسل سے خوشی ہوئی۔ مگر اس وقت تک کوئی نہیں پہنچا۔ آپ کو غریب جواب میں بھی اسی لئے تاخیر کی کہ پارسل آجاویں تو آپ کو رسید بھی پہنچ جاوے۔ مگر افسوس ہے کہ اس وقت تک نہیں پہنچا۔ احباب مراد آباد کی عرض ہے جو صاحب پارسل بھیجنے کا ارادہ فرمادیں ان کو منع کر دیجئے اول تو چنداں حاجت نہیں دوسرے اس قدر مسافت میں ضائع ہو نیکاً خطرہ۔ تیسرے پیٹھ بھر پٹری شروع ہے مددِ رقت متفرق طور پر لوگ جا رہے ہیں۔ سو یہ احتمال ہے کہ پارسل کہاں پہنچے۔ مرل لیک کہاں؟ مولوی کفایت اللہ صاحب سے بعد مسنون فرمادیجئے کہ اپنی سعی کو اس زائد امر میں صرف نہ فرمائیں۔ اس میں شک نہیں کہ کسی مخلص کا کوئی پارسل آتا ہے تو مسرت ہوتی ہے اس لئے کہ علامتِ محبت ہے باقی سعی اور ترغیب یقیناً مکروہ معلوم ہونی چاہئے مولوی امین الدین و حبلہ ان کے مدرسین کو سلام۔ قاری سید محمد صاحب کو سلام مسنون۔ کاش آپ یہ بھی لکھ دیتے کہ کتب درسیہ سے فارغ ہو گئے اور اب یہ مشغلہ ہے والسلام و حفظ اپنے مدرسہ اور دیگر مواقع میں جہاں سلام پہنچا سکیں پہنچا دیجئے۔

ماہرہ سنٹ کلیمنٹ براکس۔ ۲۰ صفر ۱۳۳۸ھ (۱۹۱۹ء) : (۵۵)

مولانا سید اصغر حسین صاحب کے شائع کردہ مجموعہ مکاتیب میں دو خط حضرت شیخ
الہند کے بھانجے اور داماد مولوی محمد حنیف صاحب کے نام ہیں۔ پہلا خط مکمل ہے اور اس
پر تاریخ بھی پڑی ہوئی ہے البتہ دوسرے خط پر تاریخ درج نہیں اور خط بھی مکمل نہیں۔ معلوم
نہیں کیوں مختصراً "شائع کیا گیا ہے۔ یہ دوسرا خط ۳۷ھ کے آخر یا ۳۸ھ کے اوائل کا معلوم
ہونا ہے۔ دونوں مالٹا ہی سے لکھے گئے ہیں۔

مکتوب اول بنام مولوی محمد حنیف صاحب

عزیز محترم اسعدکم اللہ واکرم

السلام علیکم ورحمۃ اللہ

پہلے بھی کئی خط روانہ کر چکا ہوں۔ تمہارے بھی کئی خط آئے۔ بحمد اللہ خیریت سے ہوں۔
اور جملہ رفقا بھی خیریت سے ہیں۔ جمادی الثانی کے شروع پر تمہارا امرسلہ گوشت پہونچا۔ عجب
چیز معلوم ہو ائی برس کے بعد کائے لگا گوشت نظر آیا کچے میں کسی قدر بو آتی تھی مگر پکنے کے بعد
اچھا ہو گیا، مزے سے کھایا۔ چوں کہ گوشت کا قدر داں اور شائق اپنی جماعت میں صرف میں ہی
ہوں اس لئے باوجود دانتوں کی کمزوری کے اوروں سے زیادہ کھایا۔ تم نے جو چوغے بھیجے تھے
ان کی رسید اسی وقت تمہارے پاس روانہ کر دی تھی۔ مولوی زاہد حسن صاحب امر وی نے سب کے
واسطے متعدد کرتے اور پاجامے سلوا کر اور بہت سی چادر چانول وغیرہ اشیاء بھیجی تھی اس کی
رسید بھی ان کے نام روانہ کر چکا ہوں۔ تمہارے پاس خط پہونچا جا رہے تو تم بھی ان کو مطلع
کر دینا۔ میرا سلام چھوٹوں اور بڑوں سبھی کو پہونچا دینا اور جملہ رفیق آپ کو اور سب کو سلام عرض کرتے
ہیں۔ اسیروں کے متعلق تحریکات شروع ہیں حق سبحانہ کو منظور ہے تو جلد یا کچھ دیر کے بعد تاج بھی
ظاہر ہو جاویں گے۔ اللہ بس باقی ہو۔ والسلام۔

۴ جمادی الثانی ۱۳۳۷ھ - (۵۶)

مکتوب دوم بنام مولوی محمد حنیف صاحب

میں اور جلد رفقاء اطمینان سے ہیں۔ حق تعالیٰ بخیریت آپ سے ملاوے، دعا کرتے رہے۔ وہاں کہیں کی کمی نہیں جہلہ رفقاء جس عزم اور ہمت سے میرے ساتھ ہوئے تھے اسی عزم پر پختہ ہیں بعض موقعوں پر بعض صاحبوں کو میں نے چھوڑنا بھی چاہا کہ تم کیوں میری وجہ سے مفت دقت میں پڑتے ہو مگر کسی نے علیحدگی گوارا نہیں کی۔ ہر جگہ ہر طرح سے میری راحت اور تقویت میں مستعد ہیں۔ گویا اپنے گھر بیٹھا ہوا ہوں مجھ کو کچھ فکر کہنا نہیں پڑتا۔ جزا ہم اللہ تعالیٰ سے

خدا کز حکمت بہ بند درے

کشاہد بفضل و کرم دگرے

— اکثر یاد آجاتا ہے — (۵۷)

مکتوب بنام (ملتان)

السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ

عنایت نامہ کاشف حالات ہے اس میں شک نہیں ہے کہ حالات موجودہ میں ہجرت کی ضرورت اور اہمیت سے الکار نہیں نہیں اور آپ جب اس امر کی اہمیت اور نزاکت کو کا حق سمجھ چکے ہیں تو آپ پر اس بارے میں جدوجہد فرض ہے اگر کوئی جاہل و غافل بعد از جہل قابل معافی سمجھا جائے تو ممکن ہے مگر جن کو حقیقت الامر منکشف ہو چکی ہے وہ کسی قسم کی معافی کے مستحق نہیں ہو سکتے لہذا بندہ کے نزدیک آپ جیسے باخبر اور قوی اہمیت کے لئے اس امر میں ہرگز ہرگز کوتاہی جاننا نہیں معلوم ہوتی۔

جس قدر امور اپنے متعلق آپ نے تحریر فرمائے ہیں اس میں قابل لحاظ والدین کی اطاعت اور زوجہ کی معیشت ہے اس لئے احتیاط اس میں ہے کہ آپ زوجہ اور سغیر اولاد کے گذران کی کوئی صورت فرمادیں اور والد سے حصول اجازت میں کوشش مبلغ سے کام لیں۔ اگر والدین کسی طرح رو بہ راہ نہ ہوں تو پھر مناسب ہے کہ آپ ہجرت کا ارادہ نہ فرمائیں بلکہ بطور خدمت گذاری اسلام اور بطور ملازمت ارادہ وہاں جائے فرمائیں اور ان کی عدم اجازت کی پرواہ نہ کریں۔ ہاں ارادہ یہ ضرور رکھیں کہ خدمت ضروری ہے جب فارغ ہوں گا والدین کی خدمت میں چلا آؤں گا اور آپ وہاں پہونچ کر جس تدبیر اور رائے سے مشورہ متعاقبن کر کے اسلام کو نفع پہونچا سکیں اس میں کوشاں اور ساعی رہیں۔

بندہ محمود بقللم محمد بنین ۲۸ ذی قعدہ ۱۳۲۸ھ (۵۸)

مستحب بھی نہیں کہ تمام اہل ہند بے حس و حرکت ہو کر آرام و اطمینان سے اس دار الکفر میں لمبے پیر لپیٹ کر سوتے رہیں بلکہ فرض ہے کہ ہر شخص اپنی ہمت اور وسعت کے مطابق تائیدوں کے لئے مال اور جان سے کوشش کرے خواہ یہاں رہے یا کہیں باہر جاوے۔ لہذا موافق اکابر اور عمائد اسلام پر علی الخصوص واجب ہے کہ خود ہمت کریں اور عوام کو ہمت بندھائیں اور جو شخص جس کام کے لائق ہو اس کو اس کام میں لگائیں۔ اور بحث و اختلافات جس کا منشأ نفسانیت ہے اس سے بچیں اور دوسروں کو بچائیں اور ”العلم حجاب اللہ“ کے مصداق نہ بنیں۔ احقر نے حالات موجودہ پر نظر کر کے جو مناسب حق سمجھا جناب کی خدمت میں پیش کر دیا۔ باقی عبارات کتب جن کو ہمارے علماء نے اپنے قول کی مؤید سمجھ کر اپنے استدالات پیش فرمائے ہیں ان کا مطلب اہل علم جو سمجھ رہے ہیں اس میں مجھ کو عرض کرنے کی حاجت نہیں۔ میں نے فقط یہ عرض کیا ہے کہ ہجرت فرض ہے یا مستحب، قابل غور یہ ہے کہ ہم کو اس حالت میں کیا کرنا چاہئے۔ گر قبول افتد نہ ہے عز و شرف۔

احقر اس خاص وقت میں ایسی منازعت کو نہایت منحوس اور مغر سمجھتا ہوں۔ والسلام
۳ رذی الحجہ بندہ محمود عفی عنہ (۵۹) ۱۳۳۸ھ غالباً۔

اسارت مالٹا کے بعد جب حضرت شیخ الہند ہندوستان آئے تو ضعیف و ناتوانی کے علاوہ بیمار بھی رہنے لگے۔ یہی بیماری میں بعض مقامات کے سفر بھی کئے لیکن کسی طویل المسافت سفر کی راہ میں ضعیف مانع تھا چنانچہ جب کلکتہ میں خلافت کانفرنس ہوئی تو شوق اور خواہش کے باوجود اس میں شرکت کیلئے تشریف نہ لجا سکے، اس لئے مولانا مرتضیٰ حسن صاحب کے بدست ذمہ داران خلافت کانفرنس کے نام "ایک خط ایک پیغام" ارسال فرمایا جو کانفرنس کے اجلاس میں پڑھ کر سنایا گیا۔ خط و روح ذیل ہے۔

مکتوب بنام ذمہ داران خلافت کانفرنس کلکتہ

بسم اللہ الرحمن الرحیم

بندۂ ناچیز و ضعیف اپنے مکرمین اور مخلصین حضرات کی خدمت میں تسلیات مسنونہ کے بعد ملتس ہے، جب سے پہلے یہ عاجز آپ حضرات کی ان مساعی جمیلہ کا شکریہ واجب سمجھتا ہے جن کو آپ حضرات نے اپنی لگائوں کو شششوں سے اپنے ملک اور قوم اور ملت کی بہبودی کیلئے بیدار رہنے میں بذول فرما رہے ہیں اور سوتے ہوؤں کو خواب غفلت سے جگا جگا کر اور کمزوروں کو چوز کا چوں کا کر مفید باتیں دکھا اور سنارہے ہیں۔ فجزاکم اللہ عنا حسن الجزاء و افضل الجزاء۔

اس وقت تمام ملک میں جو آثار بیداری کہیں زیادہ کہیں کم نظر آتے ہیں وہ آپ ہی کی جدوجہد کا نتیجہ اور آپ ہی کی جان توڑ مسلسل محنت اور بہت کا ثمرہ ہے۔ اللہم زد و زد۔

اس کے بعد یہ عرض ہے کہ آپ حضرات نے جو اس ناتوان اور ناکارہ کو یاد فرما کر عزت و احترام کے ساتھ مکرر سہ کر رہی اپنی شرکت سراسر برکت کیلئے طلب فرمایا اس کا جواب بجز لبیک کے کچھ نہ تھا مگر کیا عرض کروں ہجوم عوارض اور کمزوری طبیعت ایسی سدا رہے کہ باوجود عزم و اشتیاق شرکت کسی طرح حرکت نہ کر سکا اور افسوس کے ساتھ آپ حضرات کی تعمیل سے بالکل قاصر رہا، آپ کے اخلاص کریمانہ سے بوجہ اپنی معذوری قویٰ کے معافی کا مستحق ہوں۔ اب بجز اس کے کیا کر سکتا ہوں کہ حق سبحانہ تعالیٰ آپ کے نیات و مساعی میں برکت عطا فرمادے اور اہل اسلام اور تمام ملک کو اس کی خیر و برکت سے مستفیض کرے یہ دور افتاد باوجود ضعیف و ناتجربہ کاری آپ کی ہمدردی و شرکت میں باذن اللہ ہرگز قاصر نہیں۔

فالحمد للہ

یہ ضرور ہے کہ ترک موالات وغیرہ جملہ امور میں انجام یعنی اور احتیاط سے کام لیا جائے کسی
جوش اور جذبہ کی اتباع بغیر تامل و مشورہ ہرگز نہ کی جائے واللہ الموفق والمعين۔
بندہ محمود عفی عنہ۔ ۱۸ زدی الحجۃ (۱۳۲۸ھ) (۶۰)

بعض مکاتیب کے جنتہ اقتباسات مولانا سید اصغر حسین نے اپنی کتاب میں نقل فرمائے ہیں جن کے مکتوب الیہ کا تعین دشوار ہے۔ اندازہ ہوتا ہے کہ بعض خطوط داماد اور بعض اہلیہ محترمہ کے نام تحریر فرمائے ہیں۔ ان مکاتیب سے حضرت کی شان استقامت پر واضح روشنی پڑتی ہے۔ خود اسیری کی مدت گزار رہے ہیں مصائب و تکالیف کا بھی سامنا ہے مگر متعلقین کو کس حوصلہ سے صبر و رضا اور توکل علی اللہ کی بار بار تلقین فرما رہے ہیں۔ انہیں خصوصیات کی بنا پر ناتمام ہوتے ہوئے بھی ان اقتباسات کو جوں کا توں درج کیا جا رہا ہے ایک خط میں تحریر فرماتے ہیں۔

”دو پارسل پہونچے ایک میں پان اور چھالیا اور دوسرے میں صرف چھالیا تھی تم نے جوتوں کے جوڑے بھیجے تو سب کے واسطے۔ وہاں قربانی کی تو سب کی طرف سے۔ پھر یہ پارسل ایسا کیوں بھیجا جس سے ایک کے سوا کوئی فائدہ نہ اٹھا سکے۔ اتنی دور سے پارسل آوے اور ایک کے سوا کسی کو اس سے نفع نہ ہو، تعجب کی بات ہے یہ تو اساد رک یا زیرہ یا گٹے یا بتاشے ہی رکھ دیے ہوتے تاکہ سب کی ناک میں خوشبو سی پہونچ جائی یا رال ہی میٹھی ہو جائی“ (۶۱)

دونوں طرف کے خطوط سینسر کنیوہ سے بہت تاخیر سے پہونچے تھے۔ اس کا ذکر کرتے ہوئے تحریر فرماتے ہیں۔

”... مگر اتنی مدت میں پہونچا کہ سخت تعجب ہوتا ہے کہ اتنی تاخیر کا کیا باعث ہوا۔ تم نے ۲ جمادی الاولیٰ ۱۳۳۷ھ کو روانہ کیا اور جم کو ۲۴ صفر ۱۳۳۷ھ کو طاحل کی مدت اعتاد سے بھی بڑھ گیا۔ مگر الحمد للہ کہ وصول ہو گیا یہ بھی غنیمت ہے“ (۶۲)

ایک دوسرے خط میں بھی اسی کا تذکرہ ہے تحریر فرماتے ہیں۔

”مہتمارے پندرہ سولہ خط لکھے ہو کر ٹھکڑے صفر کے اخیر میں طے سوال۔ ذی قعدہ، ذی الحجہ۔ ان چاروں مہینوں کے خطوط تھے“ (۶۲)

ایک خط میں تحریر فرماتے ہیں۔

”دنیا میں کوئی چیز یوں ہی نہیں ہونجانی جو کچھ ہوتا ہے اس کا کرنے والا حق تعالیٰ ہے ہر کام میں اس کی حکمتیں اور رحمتیں ہیں جن کو وہی جانتا ہے۔ تمام دنیا کو اس نے پیدا اور آباد کیا۔ پھر ایک ن سب کو فنا کر دیا اور پھر سب کو نئے سرے سے پیدا کر دیا اس کے بر حکم کو حق

کھنکھایا جائے۔ راحت ہو یا مصیبت ہمت کر کے سر پر رکھ لینا چاہیے۔ اور اس کی رحمت سے
کسی نابوس نہ سزا جائے۔ ۱۲۲

خدا کے سوا کوئی کچھ نہیں کر سکتا اسی پر نظر رکھو اور اسی سے دعا کرو۔ دنیا کے تمام
بھلے اور برے حکم ہو جائے والے ہیں اس لئے زیادہ خیال کرنے کے لائق نہیں۔ صبر اور سکوت
سے جس طرح ہو سکے اپنے دن گذارو اور اللہ کی رحمت سے متوقع اور اس کی ناراضی سے ڈرنے رہو۔ (۶۵)
دنیا بہت گندی اور ناپائیدار ہے اللہ کے سوا کسی سے امید رکھنا بالکل غلط ہے۔
جو احسان کرتے اس کا احسان ماننا چاہیے اور اللہ کا شکر کرنا چاہیے کہ اس نے اپنے کسی
بندے سے ہم کو نفع پہنچایا اور جو احسان نہ کرے اس کی شکایت سرگز نہ جائے۔ (۶۶)

ناٹ قابل نہ صرف یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ اپنے فضل سے ہم سب کا خاتمہ ایمان پر کرے
اور کوئی امر قابل فکر و اندیشہ نہیں۔ آدمی کی سعادت اور خوش قسمتی بس یہی ہے کہ اپنے
اللہ رحم کریم کو کسی حال میں نہ بھولے اور جہاں تک ہو سکے اس کے حکم مانے۔ باقی کوئی حسید
خدا ان اعتبار کے قابل نہیں۔ حسبنا اللہ و نعم الوکیل۔ ولا حول ولا قوة الا باللہ العظیم۔ (۶۷)
حق سبحانہ جو تکلف ڈالتا ہے اس کے سامنے قریٰ محضہ اور برو مشیدہ رفع غلبوت
سے زیادہ کام نہیں دے اور جو راحت دیتا ہے اس کے آگے غربت دے کسی دردناک کی دے۔

درست دیالی ست بٹا منشور ان جالی ہیں سے

گر انت تونع احسان اوست

ورایت منشور احسان اوست ۶۸

کچھ تحریکات جو پہلے سے شروع تھیں اب ان کا کچھ ظہور ہو رہا ہے مگر بہت آہستگی

مولانا سید اصغر حسین حیات شیخ الہند ص

ص

ص

ص

ص

ص

ص

ص

کے بہر حال سلسلہ شروع ہے حق تعالیٰ کو جو منظور ہے لاند ایک روز پورا ہو ہی جاوے گا۔ (۶۸)

بندہ کی سعادت مندی اس میں ہے کہ مالک حقیقی کے حکم کو گودہ نفس پر کتنا ہی نشان ہو بصبر و رضا سر کر رکھ لے اور اس کی رحمت پر بکھر رہے رکھے پریشان نہ ہو۔ اس کی قدرت و رحمت میں سب کچھ ہے اس کی قدرت کے سامنے کوئی چیز لا علاج نہیں تکلیف کو راحت راحت کو تکلیف گز دینا اس کو ہرگز دشوار نہیں۔ (۶۹)

ایک صاحبزادی کے انتقال کا ذکر شروع کے کسی مکتوب میں آچکا ہے اہلہ محترمہ کو ان کے متعلق بابت کر رہے ہوئے تحریر فرماتے ہیں۔
آئے آگے چلی جائے والی لڑکی کو نواب رسائی سے مت بھولیو نفلیل کسیر جو ممکن ہو وقتاً بوقتاً اس کو نواب میں یاد رکھو۔ (۷۰)

کتابیات

اردو و فارسی کتب

- ۱۔ اسباب بغاوت ہند - سر سید احمد خاں - اردو اکیڈمی سندھ بمبئن روڈ - کراچی۔ ۱۹۵۷ء
- ۲۔ انگریزی عہد میں ہندوستان کے تمدن کی تاریخ - عبداللہ یوسف علی بکریم سنٹر پبلشرز - کلپٹن روڈ - کراچی ۱۹۶۷ء
- ۳۔ ۱۸۵۷ء کا تاریخی روزنامہ - عبداللطیف - مرتبہ پروفیسر خلیق احمد نظامی - ۱۹۵۸ء
- ۴۔ ۱۸۵۷ء - محمد شفیع - ۱۹۵۷ء
- ۵۔ ۱۸۵۷ء کی پہلی جنگ - میاں محمد شفیع -
- ۶۔ آثار الصنادید - سر سید احمد خاں - (طبع اول) ۱۹۳۱ء
- ۷۔ انقلاب ۱۸۵۷ء کی تصویر کا دوسرا رخ - ایڈورڈ سٹامپسن، ترجمہ حسام الدین -
- ۸۔ ۱۸۵۷ء - مولانا غلام رسول مہر - کتاب - منزل - لاہور - ۱۹۵۷ء
- ۹۔ ۱۸۵۷ء - ایس۔ بی۔ چودھری -
- ۱۰۔ انسانی دنیا پر مسلمانوں کے عروج و زوال کا اثر - مولانا سید ابوالحسن علی ندوی (طبع پنجم) مجلس تحقیقات و نشریات اسلام - ندوۃ العلماء لکھنؤ - ۱۹۶۶ء
- ۱۱۔ آپ بیتی - ظفر حسن ایک (طبع اول) منشور بک ہاؤس - لاہور -
- ۱۲۔ سیر المآثر - مولانا سید حسین احمد صاحب مدنی -
- ۱۳۔ اشرف السوانح - اول - دوم - سوم - خواجہ عزیز الحسن مجذوب (طبع اول) - تنار اللہ خاں ایڈیٹر سنٹر ۲۶ ریلوے روڈ - لاہور - ۱۹۶۰ء
- ۱۴۔ ایام غبار - مسز ہورلٹن انگلینسی - ترجمہ ظفر حسن عاصی - ۱۹۶۳ء
- ۱۵۔ تاریخ امارت - مولانا عبد الصمد رحمانی - مکتبہ امارت شرعیہ پھلواری شریف - ۱۳۶۷ھ
- ۱۶۔ افتتاحی خطبہ - ۱۲ جنوری ۱۹۴۰ء مولانا عبید اللہ سندھی - لارنس پریس روڈ - کراچی -

- ۱۷۔ الجہد المقل۔ شیخ الہند مولانا محمود حسنؒ۔
- ۱۸۔ الفیاض اللادۃ۔ شیخ الہند مولانا محمود حسنؒ۔
- ۱۹۔ بہادر شاہ ظفر اور الکاعہد۔ سید رئیس احمد جعفری ندوی۔ کتاب منزل۔ لاہور طبع اولیٰ ۱۹۵۴ء۔
- ۲۰۔ باغی ہندوستان۔ مولانا فضل حق خیر آبادی۔ ترجمہ عبدالشاہد خاں شیروانی۔ (طبع اولیٰ) مدینہ بلڈ پریس۔ بجنور۔ ۱۹۶۷ء۔
- ۲۱۔ بیگمات کے آنسو۔ خواجہ حسن نظامی۔ خواجہ اولاد کتاب گھر۔ نظام الدین پور۔ جولائی ۱۹۵۲ء۔
- ۲۲۔ بھارت میں انگریزی راج۔ جلد سوم۔ پنڈت سند لال۔ ۱۹۲۸ء۔
- ۲۳۔ پاکستان ناگزیر تھا۔ سید حسن ریاض۔ کراچی یونیورسٹی کراچی اگست ۱۹۶۷ء۔
- ۲۴۔ پیغام صدارت۔ شیخ الہند مولانا محمود حسنؒ۔ غنی المطابع۔ دہلی۔ ۱۹۶۰ء۔
- ۲۵۔ تاریخ ہند۔ منشی ذکار اشتر۔
- ۲۶۔ تاریخ ہند۔ مارش مین۔
- ۲۷۔ تاریخ مسلمانان پاکستان و بھارت۔ سید شامی فرید آبادی۔ ۱۹۵۳ء۔
- ۲۸۔ تاریخ منگھ۔ مولوی فصیح الدین بلخی۔ انجمن ترقی اردو ہند۔ دہلی۔ ۱۹۴۴ء۔
- ۲۹۔ تاریخ امروہہ جلد اول۔ محمود احمد عباسی۔
- ۳۰۔ تاریخ دیوبند۔ محبوب علی رضوی۔ ادارہ تاریخ۔ دیوبند۔ ۱۹۵۲ء۔
- ۳۱۔ تاریخی مقالات۔ پروفیسر خلیق احمد نظامی۔ جنوری۔ ۱۹۶۷ء۔
- ۳۲۔ تاریخ بلند شہر۔ ڈاکٹر منگل سین۔
- ۳۳۔ تذکرہ علماء ہند۔ مولوی رحمن علی۔ ترجمہ محمد ایوب قادری۔
- ۳۴۔ تذکرہ شاہ ولی اللہؒ۔ مولانا سید مناظر حسن گیلانی۔ (طبع سوم نفیس انڈیا کراچی ۱۹۵۹ء)۔
- ۳۵۔ تذکرہ شیخ الہند مفتی عزیز الرحمن بجنوری۔ مدنی دارالتالیف۔ بجنور۔ اگست ۱۹۶۵ء۔
- ۳۶۔ تذکرہ مشارح دیوبند مفتی عزیز الرحمن بجنوری۔ مدنی دارالتالیف۔ بجنور۔ جولائی ۱۹۶۷ء۔
- ۳۷۔ تذکرۃ الخلیل۔ مولانا عاشق الہی میرٹھی۔ تحلیل مشین پریس۔ میرٹھ۔
- ۳۸۔ تذکرۃ الرشید اول۔ دوم۔ مولانا عاشق الہی میرٹھی۔ مکتبہ عاشقہ قیصر گنج روڈ۔ میرٹھ۔
- ۳۹۔ تذکرۃ عالم۔ مسٹر ہورلٹن الکلیسی۔ ترجمہ ظفر حسن عاصمی۔
- ۴۰۔ تحریک ریشمی رومال۔ مولانا حسین احمد مدنی۔ مولانا عبدالرحمن (طبع دوم) کلاسیک۔ ۴۲۔ دی مال۔ لاہور۔ ۱۹۶۶ء۔

- ۴۱- تصویر کا دوسرا رخ - سید حامد حسین جیلانی - نو لکچر پریس - لکھنؤ - ۱۹۴۸ء
- ۴۲- تعلیمات مولانا عبید اللہ سندھی - مرتبہ محمد سرور (طبع اول) - دسمبر ۱۹۵۵ء
- ۴۳- شیو سلطان - مرتبہ عبداللہ بٹ (طبع چہارم) - قومی کتب خانہ - ریلوے روڈ لاہور - ۱۹۶۳ء
- ۴۴- جنگ آزادی ۱۸۵۷ء - خورشید مصطفیٰ رضوی (طبع اول) - مکتبہ نوائے اردو بازار - لاہور
- ۴۵- جامع مسجد دہلی - اپریل ۱۹۵۹ء
- ۴۶- جامعہ کی کہانی - عبدالغفار ندوی - مکتبہ جامعہ جامعہ سکر - دہلی ۲۵ - خوری ۱۹۶۵ء
- ۴۷- داستان غدد - ظہیر دہلوی - مطبع کریم - لاہور
- ۴۸- دہلی کی جاگرتی - خواجہ حسن نظامی - (طبع چہارم) - خواجہ افلاک کتب گھر نظام الدین دہلی - جولائی ۱۹۶۴ء
- ۴۹- دہلی نظیر احمد کی کہانی کچھ میری کچھ ان کی کہانی - مرزا فرحت اللہ بیک - ذاتی ڈائری - مولانا عبید اللہ سندھی
- ۵۰- حیات شبلی - علامہ سید سلیمان ندوی (طبع اول) - دار المصنفین - عظیم گڑھ - ۱۹۴۳ء
- ۵۱- حیات جاوید - مولانا الطاف حسین حالی - اکادمی پنجاب سادہ دنیا منزل - لاہور - فروری ۱۹۵۷ء
- ۵۲- حیات ولی - مولانا محمد رحیم بخش دہلوی
- ۵۳- حیات اجل - قاضی عبدالغفار
- ۵۴- حیات شیخ الہند - مولانا سید اصغر حسین
- ۵۵- حیات انور - مرتبہ سید محمد ازہر شاہ قیصر شاہ منزل دیوبند - ۱۹۵۵ء
- ۵۶- حیات امداد - پروفیسر انوار الحسن شیرکوٹی (طبع اول) - مدرسہ عربیہ اسلامیہ - مولانا گیسو گری
- ۵۷- حکومت خود اختیاری - اسی
- ۵۸- خطبات مولانا سندھی - مرتبہ محمد سرور
- ۵۹- خطبہ صدارت مع فتویٰ - شیخ الہند مولانا محمود حسن عینی المطالع - دہلی - ۱۹۶۰ء
- ۶۰- خطبہ صدارت اجلاس جمعۃ علماء ہند - شیخ الہند مولانا محمود حسن عینی المطالع - دہلی - ۱۹۶۰ء
- ۶۱- روداد کوثر - شیخ محمد اکرام (طبع سوم) - فیروز سنز - لاہور - ۱۹۵۸ء
- ۶۲- سیرت سید احمد شہید - مولانا سید ابوالحسن علی ندوی (طبع سوم) - مکتبہ اسلام گیسو روڈ - لکھنؤ - ۱۹۶۸ء

۶۳۔ سیر المناخرین - علام حسین طباطبائی

۶۴۔ سید احمد شہید - مولانا علام رسول مہر - ۱۹۵۷ء

۶۵۔ سرگزشت سجادین - مولانا علام رسول مہر طبع اول - کتاب منزل - لاہور - ۱۹۵۷ء

۶۶۔ سید عطار اللہ شاہ بخاری - شورش کبیری - مکتبہ طیان - میکلوڈ روڈ - لاہور - ۱۱۵۶ء

۶۷۔ سید المرسلین - شاہ ولی اللہ دہلوی - ترجمہ عزیز ملک طبع اول - پاکستان - لاہور - ۱۹۵۶ء

۶۸۔ سید احمد خاں کی سوانح عمری - میجر جنرل ایف۔ آئی۔ گریم

۶۹۔ سیاست طیبہ - محمد امین زہری

۷۰۔ سوانح قاسمی اول دوم سوم - مولانا سید منظر احسن گیلانی طبع اول - دارالعلوم

دیوبند - ۱۳۷۳ھ

۷۱۔ سوانح عمری مولانا قاسم نانوتوی - مولانا محمد یعقوب نانوتوی

۷۲۔ سوانح حیات مولانا اصغر حسین صاحب - سید اختر حسین

۷۳۔ سوانح مولانا عبدالقادر راہپوری - مولانا سید ابوالحسن علی ندوی

(طبع اول) - مکتبہ اسلام - گوٹن روڈ - کھٹوا - ۱۳۸۳ھ

۷۴۔ سن ستاون - پنڈت سند لال

۷۵۔ سوانح دہلی - مرزا محمد اختر

۷۶۔ سن ستاون میری نظر میں - مرزا ناصر کاظمی - انتظار حسین

۷۷۔ سوانح شیخو سلطان - سید امجد علی - وکیل بگڈ پو - امرتسر - ۱۹۲۰ء

۷۸۔ شاہ ولی اللہ اور ان کی سیاسی تحریک - مولانا عبید اللہ سندھی

(طبع اول) کتاب خانہ پنجاب - لاہور - ۱۹۴۶ء

۷۹۔ شاہ ولی اللہ اور ان کا فلسفہ - مولانا عبید اللہ سندھی

۸۰۔ شاہ ولی اللہ اور ان کے سیاسی مکاتبات - مرتبہ پروفیسر خلیق احمد نظامی

(طبع اول) لفسس منزل - مسلم یونیورسٹی علی گڑھ - ۱۹۵۰ء

۸۱۔ شاہ اسماعیل شہید - مرتبہ عبدالکدیب - قومی کتب خانہ دہلی - روڈ لاہور - ۱۹۵۵ء

- ۸۲۔ شیخ الہند۔ شائع کردہ انجمن اعانت نظرندگان اسلام۔ دہلی ۱۹۱۸ء
- ۸۳۔ شیرمیسور۔ قیصر مصطفیٰ۔
- ۸۴۔ ضیاء القلوب۔ حاجی امداد اللہ صاحب مہاجر بنکی۔
- ۸۵۔ عروج سلطنت انگلشیہ دوم۔ منشی ذکار اللہ
- ۸۶۔ علمار حق اور ان کے مجاہدانہ کارنامے۔ جلد اول۔ مولانا سید محمد میاں
- کتب خانہ فخریہ۔ امر وہہ گیٹ۔ مراد آباد
- ۸۷۔ علم ہند کا شاندار ماضی جلد دوم مولانا سید محمد میاں۔ انجمن پکڑ پکڑ۔ قاسم جان اسٹریٹ دہلی ۱۹۵۷ء
- ۸۸۔ علمار حق اور ان کی مطلوبیت کی داستانیں بمقتی انتظام انڈسٹری ہائی
- ۸۹۔ علی گڑھ تحریک۔ مرتبہ۔ نسیم قریشی۔ مسلم یونیورسٹی علی گڑھ۔ ۱۹۶۰ء
- ۹۰۔ غدر کا نتیجہ۔ خواجہ حسن نظامی۔ حلقہ مشائخ بکڈ پو نظام الدین دہلی دسمبر ۱۹۳۰ء
- ۹۱۔ غدر کی صبح و شام۔ ترجمہ ضیاء الدین برنی۔ مارچ ۱۹۲۶ء
- ۹۲۔ فرنگیوں کا حال۔ امداد صابری۔ امداد صابری پبلشرز چوڑی دالان دہلی جنوری ۱۹۳۰ء
- ۹۳۔ فتویٰ۔ شیخ الہند مولانا محمود حسن۔ شائع کردہ خلافت کمیٹی آگرہ۔ ۱۹۲۰ء
- ۹۴۔ قیصر التواریخ۔ سید کمال الدین حیدر۔ ۱۸۹۶ء
- ۹۵۔ کمپنی کی حکومت۔ باری علیگ۔
- ۹۶۔ کابل میں سات سال۔ مولانا عبید اللہ سندھی۔
- ۹۷۔ سندھ ساگہ اکادمی۔ لاہور۔ اکتوبر ۱۹۵۵ء
- ۹۸۔ کالا پانی۔ مولانا محمد جعفر کشناسیری
- ۹۹۔ کلیات شیخ الہند۔ شیخ الہند۔
- ۱۰۰۔ محمد بن عبد الوہاب ایک مظلوم اور بدنام مصلح۔ مولانا مسعود عالم ندوی
- مکتبہ نشا طنائیہ۔ حیدر آباد۔ ۱۳۶۱ھ
- ۱۰۱۔ محاربہ عظیم۔ کنہیا لال۔ ۱۸۸۹ء
- ۱۰۲۔ مرثیہ۔ شیخ الہند مولانا محمود حسن۔
- کتب خانہ اعزازیہ۔ دیوبند۔
- ۱۰۳۔ مسلمانوں کا روشن مستقبل۔ سید طفیل احمد منگلوری۔ (طبع سوم)

نظامی پریس پبلیشنگ

۱۹۶۴ء

- ۱۰۳۔ مسلمانوں کا عروج و زوال - پروفیسر مولانا خبیب سید احمد اکبر آبادی -
- ۱۰۴۔ مسلمانان ہند کی سیاست و وطنی - محمد امین زبیری - عزیزی پریس - آگرہ
- ۱۰۵۔ مقدمہ ترجمہ قرآن - شیخ الہند مولانا محمود حسن -
- ۱۰۶۔ میکاتیب سرسید احمد خاں - مرتبہ - مشتاق حسین -
- اسٹار بک ڈپو - اردو بازار لاہور -
- ۱۰۷۔ مکتوبات شیخ الہند - مرتبہ مولانا سید اصغر حسین -
- ۱۰۸۔ ملفوظات شاہ عبدالعزیز - ترجمہ محمد علی لطفی - مضنی انتظام اشرف شاہانی
- پاکستان انجیو کیشنل پبلشرز لمیٹڈ ۱۱ میرا روڈ کراچی ۱۹۶۰ء
- ۱۰۹۔ مکمل تاریخ آزاد ہند فوج - اسرار احمد آزاد -
- ۱۱۰۔ موج کوثر - شیخ محمد اکرام - طبع دوم فیروز سنز لاہور - ۱۹۵۸ء
- ۱۱۱۔ مولانا محمد الیاس اور ان کی دینی دعوت - مولانا سید ابوالحسن علی ندوی - کتب خانہ الفرقان - لکھنؤ دسمبر ۱۹۶۴ء
- ۱۱۲۔ مولانا حبیب الرحمن لدھیانوی اور جنگ آزادی - عزیز الرحمن جامی - (طبع اول)
- ۱۱۳۔ مولانا مودودی کی تحریک اسلامی - محمد سرور - سندھ ساگر اکاڈمی - لاہور مئی ۱۹۵۶ء
- ۱۱۴۔ میری کہانی حصہ دوم - نیڈت جواہر لال نہرو - مکتبہ جامعہ نگر - دہلی -
- ۱۱۵۔ نقش حیات اول دوم - مولانا سید حسین احمد مدنی - الجمعية بک ڈپو - قاسم جان اسٹریٹ - دہلی - ۱۹۵۴ء
- ۱۱۶۔ ہماری آزادی - مولانا ابوالکلام آزاد - ترجمہ - پروفیسر محمد مجیب - (طبع اول) اورینٹ بونک پبلیشنگ - پرائیویٹ لمیٹڈ بمبئی - ۱ فروری ۱۹۶۱ء
- ۱۱۷۔ ہندوستانی مسلمان - مولانا سید ابوالحسن علی ندوی - مجلس تحقیقات و نشریات اسلام ندوۃ العلماء لکھنؤ -

۱۱۸ - ہمارے ہندوستانی مسلمان - ڈبلوڈ بلوینٹر - ترجمہ صادق حسین -

قوی کتب خانہ نیوے روڈ - لاہور - ۱۹۵۵ء

۱۱۹ - ہندوستانی مسلمان آئینہ ایام سن - ڈاکٹر سید عابد حسین

۱۲۰ - ہندوستانی مسلم سیاست پر ایک نظر - ڈاکٹر محمد اشرف (طبع اول) مارچ ۱۹۶۳ء

۱۲۱ - ہندوستان کا مستقبل - ڈاکٹر راجندر پرشاد -

(طبع اول) بحالی پبلشنگ ہاؤس - کتاب گھر - دہلی - جون ۱۹۶۴ء

عربی کتب

- ۱ تاریخ آداب اللغة العربیة - جرجی زیدان
- ۲ تفہیمات الہیہ اول - شاہ ولی اللہ دہلوی
- ۳ حجة الله الثالثة - شاہ ولی اللہ دہلوی
- ۴ نزهة الخواطر جلد ۶ - مولانا حکیم سید عبدالحی حسنی
- ۵ حاشیہ مختصر المعانی - شیخ الہند مولانا محمود حسن
- ۶ الہدایۃ السیفیۃ فی ذکرة المحدثۃ الدیوبندیہ - مولانا ذوالفقار علی
- ۷ مطبع محبتانی - ۱۳۰۷ھ

رسائل

- ۱۔ آج کل۔ ایڈیٹر۔ شہباز حسین۔ دہلی جون۔ ۱۹۶۹ء
- ۲۔ الرحیم۔ محمد سرور
- ۳۔ المہر تان شاہ ولی اللہ نمبر۔ ایڈیٹر۔ مولانا محمد منظور نعمانی (طبع دوم اپریل ۱۹۶۱ء)
- ۴۔ چراغ راہ نظریہ پاکستان نمبر۔ ایڈیٹر۔ خورشید احمد کراچی۔ ۱۹۶۰ء
- ۵۔ القاسم۔ ایڈیٹر۔ مولانا محمد حبیب الرحمن۔ دیوبند۔
- ۶۔ نقوش۔ ایڈیٹر۔ محمد طفیل
- ۷۔ ادارہ فروغ اردو۔ لاہور۔ جون۔ ۱۹۵۷ء
- ۸۔ نقوش شخصیات نمبر۔ ایڈیٹر۔ محمد طفیل
- ۹۔ ادارہ فروغ اردو۔ لاہور۔ جنوری ۱۹۵۵ء تا اکتوبر ۱۹۵۶ء
- ۱۰۔ نقوش خطوط نمبر۔ ایڈیٹر۔ محمد طفیل
- ۱۱۔ ادارہ فروغ اردو۔ لاہور۔ اپریل ۱۹۶۸ء
- ۱۲۔ نقوش آبِ بیتی نمبر۔ ایڈیٹر۔ محمد طفیل
- ۱۳۔ ادارہ فروغ اردو۔ لاہور۔ جون ۱۹۶۲ء
- ۱۴۔ نیا دور جنگ آزادی نمبر۔
- ۱۵۔ لکھنؤ۔ اپریل ۱۹۵۷ء

اخبارات

- ۱۔ الجمعیتہ : شیخ الاسلام نمبر۔ مولانا محمد عثمان ناز قلیط
دہلی۔ ۱۹۵۸ء
- ۲۔ التحلیل — بجنور
- ۳۔ انگلینڈ ٹائم — بجنور ۲۵ اگست ۱۹۵۸ء
- ۴۔ علی گڑھ انسٹی ٹیوٹ گزٹ — سر سید احمد خاں
۲۷ اپریل ۱۹۸۸ء
- ۵۔ چٹان — شورش کشمیری — لاہور
- ۶۔ مدینہ — بجنور
- ۷۔ ندائے ملت مسلم یونیورسٹی نمبر۔ ایڈیٹر۔ حفیظ نعمانی
لکھنؤ۔ ۱۹۶۵ء

